

إميا، علوم الدين

(المجلد الأول)

المؤلف

الإمام محمد الغزالي رحمه الله تعالى

إحياء عارف الزين للإمام الغزالي

مع مقدمة في التصوف الإسلامي ودراسة تحليلية لشخصية الغزالي

وفلسفته في الإحياء

بمشاركة

الدكتور بدوي طبانة

الأستاذ المساعد بكلية دار العلوم
بجامعة القاهرة

الجزء الأول

مكتبة وطبعة "كرياطة فوترا" سماراغ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الغزالي وأخيه، علوم الدين

تمهيد في التصوف الإسلامي :

- ١ -

جاء الإسلام على فترة من الديانات ، وبث محمد صلوات الله وسلامه عليه على فترة من الرسل ، ليبيد لعقيدة التوحيد صفاءها وقاءها ، ويطهرها من أدران الشرك والوثنية ، وليبدل زيف البشرية في عقائدها وعباداتها ومعاملاتها ؛ وليرسى القواعد الأساسية التي تقوم عليها صلة الإنسان بربه ، وتنهض بها علاقته بأخيه الإنسان ؛ وليرسم للناس مقاييس السلوك ، ويتم مكارم الأخلاق ؛ ويضع بكل ذلك دستوراً للمجتمع قوى سليم ، تصان فيه حقوق الإنسان وحرياته ، وتحدد فيه أعباؤه وتكاليفه في المجتمع الذي يبش فيه .

وكان في تعاليم الإسلام ونصوص القرآن أكبر باعث على تنمية الضمير الإنساني .

قد جعلته تلك التعاليم بمنطقه أن عليه رقيقاً حسياً : « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ » ، وهو بسبب الله كأنه يراه ، فإن لم يكن يراه فإن الله يراه ، وهو الذي : « يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » . وبذلك يعلم أنه لو خُلِّيَ بينه وبين المصيبة لما اقترفها ، لأنه يرى بضميره ذلك الرقيب في السر ، كما يرى آياته ماثلة شاخصة ، ويراه في جنح الظلام ، كما يرى الذين يخشام في رائحة النهار وأنها : « إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ » .

وخلاصة مبادئ الإسلام مبدآن : عملٌ للدنيا وعملٌ للآخرة . يتلخصان في قوله تعالى : « وَأَتَّبِعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ » . وقول الرسول : « أعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً ، وأعمل لآخرتك كأنك تموت غداً » .

ومقتضى العمل للدنيا أن يكون الإنسان فرداً فعلاً يؤثر فيما حوله ، ويتأثر بما حوله . وليس للحق مناص من خوض معترك الحياة ، يضطرب فيما يضطرب فيه الناس ، ساعياً في رزقه ، أو طالباً للمجد وكرامة ، وتلك سنة الحياة وطبيعة الأحياء ، ولن تجد لسنة الله تبديلاً مادامت السموات والأرض .

وإذا وجدت فكرة التبتل والانتقاع شيئاً من الدعوة إليها ، فإن في النصوص الصريحة من الكتاب والسنة ما يؤيد فكرة العمل وما يبحث عليها وبطلب بها في إصرار وتوكيد ، حتى لتصبح فكرة التبتل والانتقاع وسيلة لكبح جماح النفس ، والمبالغة في طلب الحياة والمهرص عليها ، واستسلام النفس للذوات وحب الشهوات .

وسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم أصدق شاهد على ذلك ؛ وهو القدوة لكل مسلم ، وأقرب الخلق إلى الله سبحانه وتعالى ؛
ومنتهى القول فيه أنه إنسان كامل : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِمِيعَادِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

وآثاره صلى الله عليه وسلم في العمل والسكسب كثيرة ، منها قوله : « من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ، ومن طلب الدنيا حلالاً في عفاف كان في درجة الشهداء » . ورويت عائشة رضی الله عنها أن النبي صنع شيئاً ترخص فيه ، وتبزه عنه قوم ، فبلغه ذلك . فحمد الله ، ثم قال : ما بال أقوام يتزهون عن الشيء أصنعه ؟ فوالله إني أعلمهم بالله ، وأشدهم له خشية !

هذا العمل نفسه ، وإن كان للدنيا ، وإن كان للفرد يتحرى به خيره أو خير غيره ، عملٌ للآخرة إذا ما اتبع فيه الحق ، وأنصف نفسه من غيره ، وأنصف الناس منه ، وابتنى بذلك الإنصاف وجه الله والدار الآخرة ، وراعى أصول العقائد والعبادات التي تكون بين العبد وربه ، لا تتجاوز تلك الدائرة إلا قليلاً .

وهكذا كان القصد والاعتدال من سنن الإسلام ، الذي يحقت النلو أشد التقت . فالإسراف في النفقة رذيلة ، والسرقة من إخوان الشياطين ؛ مع أن بذل المال مطلوب ، وكثره يوجب العقاب : « وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالنِّصَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ، يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ » . ولكن الذي يضيع ماله على خلاف مقتضى العقل والشرع ، ولو في الخير كبناء المساجد ؛ سفیهٌ يبنی الحجر عليه ومنه من التصرف في ماله .

والذي يفت نفسه في ضروب العبادات ويبالغ فيها مسرفاً ، كالمثبت الذي لا يقطع أرضاً ، ولا يبقى ظهراً . ومثله سواء بسواء المقبل على الدنيا ، الماكف على لذتها ، التهاكف على عرضها الزائل ، الذي شغل بها عما عند الله ، وفقل عن حق ربه ، وحق دينه ، وحق غيره فيما عنده .

كذلك كان الإسلام ، وكذلك كانت سماحة الإسلام : فرض على المسلم صلاةً وزكاةً وصوماً وحجاً ؛ وكتب عليه جهاداً لا يقوى عليه إلا بحسن التدبير الذي يستلزم صحة الأبدان وصحة العقول ، وإعداد المال والرجال ، من غير ظنيان حق على حق ، أو إظهار العاجلة على الآجلة .

وسار المسلمون هذه السيرة في الصدر الأول ؛ حتى آل الأمر إلى ملكٍ عضوض ، أصبحت فيه السياسة فناً لا يتخرج فيه عن الوسيلة في التماس التلبية ، وطفنت المادية على رجال الحكم ، وقدم في ذلك رعاياهم ، فأقبلوا على الدنيا وعكفوا على ضروب الخداع والبهو ، واتخذوا الجوارى والقيان ، وسكنوا القصور ، وعمروا الأرض ، واصطنعوا الملاذ التي كان يرفع عنها المسلمون في الصدر الأول ، وحاموا حول الشبهات ، واستهقروا بها ، وتأولوا في استباحتها آى القرآن وسنة النبي .

وقد كان خلفاء بني أمية سياستان اقتضاهما الحفاظ على الملك في يديهم بتوارثه أبنائهم وخلفائهم ، فهم يتبعون سياسة القمع ويعملون السيف والصف مع الخارجين عليهم من أهل العراق الذين كانوا شعبة لعلّ وأهل بيته ؛ وهم يتلونهم بالجفأة الفلاظ من الولاة والعمال ؛ على حين يصانعون أشرف الحجاز الذين كانت قلوب الساخطين الناقمين على سياسة بني أمية تتطلع إليهم ، فترى الخلفاء يلينون لهم في القول ويتجاوزون عن مسيئهم ، ويشجعون حياة النهو والترف فيهم بما يندقون عليهم من العطاء ، ليشتظروهم من التطلع إلى الخلافة وإلى مناصب الدولة .

أما ذوو الجاه الذين مدّ لهم السلطان في الأسباب فظلوا سادرين في لهوم وترهم . على حين ينس الآخرون من عامة أهل الحجاز وسواد أهل العراق من كل سبب من أسباب الدنيا .

وكان هذا اليأس من المنصب والحرمات من البر والفرار من الفتنة التي حدثت في صفوف المسلمين ، مدعاة لكوفهم على العبادة والزهادة ؛ فانطووا على أنفسهم ، يتذاكرون كتاب الله وسنة نبيه ، ويشغلون أنفسهم بقصص الوعظ والزهد ، والتصبر بما وعد الله الصابرين من الأجر وجزيل الثواب .

ماد هؤلاء إلى نصوص القرآن والسنة النبوية يستخلصون منها نصوص الترغيب فيما عند الله وابتغاء ثواب الآجلة ليصلوه منهجهم في الدار الآخرة ؛ وراوا الزهد والانصراف إلى العبادة مرقاة الصعود إلى الله وكسب رضاه ، والوصول إلى المعرفة الكاملة بملكوت الله ، وهم يوقنون أن أسرار الملكوت محجوبة عن القلوب التي دنسها حب الدنيا التي استغرق أكثرهما طلب الحاجة ؛ بما فيها من رغد وزينة وجاه وسلطان: « زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْأَنْخِيلِ الْمَسْوُومَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ النَّبَاتِ » .

والأصل هو معرفة الله تعالى ، ثم سلوك الطريق إليه ، فأما أمر الآخرة فيكفي فيه الإيمان المطلق ، فإن للعارف الطبع معاداً مسعداً ، وللجاهد العاصي معاداً مشقياً ، فأما معرفة تفصيل ذلك فليس بشرط في السلوك ، لكنه زيادة تكميل للتشويق والتحذير^(١) .

وذلك الأصل هو الذي أفتى فيه أولئك زهرة حياتهم ، وهو الذي أنفقوا في التعرف عليه جل ما وهبوا من عقل وتفكير ، وهو الذي ساقهم إلى التدبر في فهم آثار الصنعة ، حتى ينسنى لهم الوصول بها إلى المعرفة الحقة بالصانع ، وتلك المعرفة غاية في ذاتها ، إذ بها يصبح العبد ربانياً ، وفي ذلك تلك الغاية السعادة الحقة ، وكل ما يصطنعه العبد من عمل ومجاهدة إنما هو للوصول إلى تلك الغاية ، غاية المعرفة .

ولا تكون تلك الغاية لمن نظر إلى غير الخالق ، لأن النظر إلى غيره عمى عنه ، وغفلة عن طريقه ، ولا يحمل بالحر المرید أن يتذلل للعبيد ، كيف وهو يجد عند الله كل ما يريد^(٢) ، وإذا انقطع العبد إلى الله تعالى بالكلية فأول ما يفيد الاستغناء به عن الناس .

(١) النزالي : جواهر التركان ١٢ (طبعة الرحمانية - القاهرة ١٣٥٢ هـ)

(٢) راجع فوات الوفيات لابن شاكر ٣/١ (مطبعة بولاق - القاهرة ١٢٩٩ هـ) .

والطريق إلى الله يستلزم أمرين : الملازمة والمخالفة . وللملازمة ملازمة ذكر الله تعالى ، والمخالفة لما يشغل عن الله ، وهذا هو السفر إلى الله . وليس في هذا السفر حركة لا من جانب المسافر ولا من جانب المسافر إليه ، فإنهما معاً . أو ما سمعت قوله تعالى ، وهو أصدق القائلين : « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » ١٢ .

بل مثل الطالب والمطلوب . مثل صورة حاضرة مع مرآة ، ولكن ليست تتجلى في المرآة لصدا في وجه المرآة ، فتق صفتها تجلت فيها الصورة ، لا بإرتحال الصورة إلى المرآة ، ولا بحركة المرآة إلى الصورة ، ولكن يزوال الحجاب ، فإن الله تعالى متجلى بذاته لا يخفى ، إذ يستحيل اختفاء النور ، بل بالنور يظهر كل خفاء ، والله نور السموات والأرض .

وإنما خفاء النور عن الحديقة لأحد أمرين : إما لكدورة في الحديقة ، وإما لضعف فيها ، إذ لا تطيق احتمال النور العظيم الباهر ، كما لا يطيق نور الشمس أبصار الخفافيش والتور يتجلى في بعض المرايا أصح وأظهر وأقوم وأوضح ؛ وفي بعضها أخفى وأميل إلى الاعوجاج عن الاستقامة ، وذلك بحسب صفاء المرآة وصقلتها وصحة استدارتها ، واستقامة بسط وجهها ، فلذلك قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة (١) » .

ومن هذا الدليل المادى كان الاتجاه العملى إلى جلاء النفس وصقلها ، وسبيل ذلك مجاهدة النفس وإحكام مخالفتها بالانصراف عن الدنيا ، والمكوف على العبادة ، وترويضها بطول الخلوة والسياسة والصوم وقلة الطعام في الفطر وكثرة الذكر ، وغير ذلك من وسائل حمل النفس على غير ما تشهى .

ويبدو من هذا أن السلبية كانت الطابع العام ، ومحاربة النفس كانت الأصل عند أولئك الزاهدين في الدنيا وزينتها .

وكانت بعد ذلك حركات عقلية اقتضت أودية التفكير الإسلامى ، ونهبت المسلمين إلى ألوان من المعرفة لم يكن لهم من أكثرها حظ ؛ وضروب من التفكير لم يسبق لهم مزاولتها ، والأمة الإسلامية تتطلع إلى احتلال منزلتها ؛ وبناء مدينتها على تلك الأسس الوطيدة التي أرسى دعائمها الإسلام ، وهو دين البشرية الذى بث صاحبه إلى الأسود والأحمر : « لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ » وهو رسول الله وخاتم النبيين .

ولذلك كان على حماة هذا الدين والقوامين عليه أن يطلّوا بكل جهات المعرفة ، ويقفوا على ما عند غيرهم من أبناء الأمم من ضروب المعرفة وألوان التفكير ، حتى لا تخفى عليهم زاوية من زوايا العقل ، ولذلك لم يقفوا عند حدود النصوص ليؤمنوا بها إيماناً مطلقاً ، ولم يهودوا يكتفون بالإيمان المجرد . بل أحسوا بضرورة البحث في أسس هذا الإيمان وضرورة تطبيقه على العقل . وقد وجدوا في نصوص الدين ما يبحث على ذلك النظر وما يشجع على إعمال العقل والتفكير

وكانت هناك أم سبقتهم إلى البحث والتفكير في الكون وخالقه ، والحياة وما وراها ، والإنسان في

حياته وموتوبته . وكان تلك الأم تراث خلفه طواؤها، وورثته حكاؤها الإنسانية لتتظرفه ، وتفحص منه أو تزيد عليه . ما وسعها الزيادة وما وسعها التهديب والتصحيح .

وجده المسلمون في جمع ذلك التراث ونقله إلى لسانهم العربي ، حتى إذا اجتمع لهم منه شيء كثير ، أخذوا في تفهيم ومدارسته ، وجدوا في تحميمه وتطبيقه على ما ورثوه من دين ومعرفة وحقيدة وعبادة ومعاملة وسلوك .

وقد بلغ هذا التيار مداه في القرنين الثالث والرابع المجرىين . ففي هذين القرنين كانت أودية العلم تفرج بتلك التيارات الفكرية الطارئة التي حذقت كثير من المسلمين ، وعظم بذلك سلطان النقل ، وطمى الجدل بين العلماء طغياناً كاد يُنسى كثيرا منهم الأصل الذي ورثوه عن إسلامهم وهرابهم .

فالحكمة الهندية وفلسفة فارس وفلسفة يونان ومنطقهم ، كل ذلك أصبح يجرى على ألسنة العلماء ولتلك من المسلمين ويشغل بهم ، ويدعوم إلى البحث في دينهم وأصول عقائدهم على ضوء هذه المعرفة التي جذت على بيتهم ووجد فيهم من يتمصب لتلك الثقافات الطارئة ، ومن يؤثرها على ثقافته الأصيلة ، إلى جانب الذين وصلوا هذه جلك ، وكوتوا من هذا المزاج زادا جديداً للعقل العربي الإسلامي .

وعاد الأمر إلى أولئك الزهاد الذين صدقوا عن الدنيا وزينتها ، ولم تمد السلبية التي كانوا يؤثرونها قبل منهم في هذا المصعب المضطرب ، فقد أصبح الفكر دعامة كل منهج من مناهج الحياة ، سواء أكان ذلك المنهج منهجاً نظرياً ، أم منهجاً عملياً . وقتلك وجدوا أنفسهم في حاجة إلى فلسفة فكرتهم في الحياة حتى تنهض على أسس تماثل تلك الأسس التي أقام عليها غورم سلوكهم في الحياة .

الإمام الغزالي

وقد أنجب القرن الخامس المجرى طناً من أعلام الفكر الإسلامي ، هو حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد ابن محمد الغزالي ، ويحمل بنا أن نشير إلى شيء من تاريخ هذا الإمام ، لتقف من هذا التاريخ على العوامل التي تظلمت على تكوين هذه العقيدة القريفة ، وألوان الثقافة التي احتشدت في ذهنه ، وجسده أهلاً لأن يحتل تلك المنزلة الجليلة بين زهاد المسلمين ومتصوفهم وأبناء مفكرهم .

وفي مدينة طوس^(١) وفي منتصف القرن الخامس المجرى (٤٥٠ هـ) ولد أبو حامد من أب عرف القلب واليد ، ينزل الصوف ويبيعه ، ويختلف في أوقات فراغه إلى العلماء في حلقاتهم . والتقهاء في دروسهم ، والوعاظ في مجالسهم ، يستمع إليهم ، ويتطلع إلى صنيعهم في التعليم والإفادة ، ويلاطفهم بما يعرض من قوته وحاجته . وكان

(١) طوس : مدينة بخراسان . بينها وبين نيسابور مسيرة فراسخ ، فصحا للمسلمون في أيام منان بن مغان ، وبها قبر علي بن موسى الرضا ، وقبر هارون الرشيد ، وبها آثار إسلامية جليلة .
قال ياقوت : خرج من طوس من أئمة أهل السلم والفتنة مالا يحصر ، وحسبك بأبى حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي وأبى القاسم أخيه .. (معجم البلدان ٦/٢١١)

تأثره بتلك المجالس وما يدور فيها من فنون العلم والوعظ عظيمًا ، جعله يضرع إلى الله أن يهب له ولها من صلبه مجلس مجالس أولئك الفقهاء والوعاظ الذين يملون الناس أمور دينهم ، ويبصرونهم بخير الحياة الدنيا والآخرة .
واستجاب الله لدعائه فرزقه ولدين : أحدهما أبو حامد الذي تحدث عنه ، والآخر أخوه أحمد الذي اشتغل بالوعظ وبرع فيه إلى درجة كبيرة (١) .

ولما حضرت الوفاة ذلك الأب الصالح وصى بأبي حامد وأخيه صديقًا له من أهل التصوف . وقال له : إن لي لأنتما عظيمًا على ما فأتني من التعلم ، وأشتهى استدراك ما فاتني في ولسي هذين ، فلهما ، ولا عليك أن يتفقد في سبيل ذلك جميع ما أخلفه لهما .

وأخذ الصوفى وصيته ، وأقبل على تعليمهما ، حتى فنى المال القليل الذي خلقه أبوهما ، وتمنر عليه المنفى في تعليمهما أو تقديم الطعام الذي يقتاتان به . ولم يجد من السبل ما يحفظ به عليهما حياتهما إلا أن يلحقهما بمدرسة من تلك المدارس التي تقدم لطلاب العلم فيها الغذاء والكساء . وقد أحسن الرجل بذلك صنمًا إلى هذين اليتمين اللذين لا عائل لهما ولا مال بينهما على الحياة ، ولذلك كان النزالي يقول وهو يذكر هذا الصنيع : « طلبنا العلم لغير الله فأبى أن يكون إلا الله » . ومعنى ذلك أنهما طلباه ليكون وسيلة للعيش ، يُجرى عليهما بسببه ما يُجرى على طلبة العلم ، فكان أن أوصلهما إلى الناية الحقيقية من طلب العلم ، وهي معرفة الله تعالى حق المعرفة .

هذا أبو حامد يقرأ في صباه طرفًا من الفقه يبده (طوس) ثم يسافر إلى (جرجان) (٢) ويأخذ عن أبي نصر الإسماعيلي ، ثم يرجع إلى طوس ، فيقيم بها إلى ما شاء الله حتى يرتمل إلى (نيسابور) (٣) فيلزم إمام الحرمين أبا المعالي الجويني ، ويمجد في طلب الفقه ، فيبرع فيه وفي الجدل والمنطق والفلسفة ويفقه كلام أهل تلك العلوم ، ويتصدى لرد عليهم ، وإبطال دعاوهم ، ثم يقصد (المسكر) بعد وفاة إمام الحرمين ، ويلقى فيها الوزير نظام الملك ، ويتناظر في مجلسه الأئمة والعلماء ، ويقهر مناظريه ، حتى يعترف الجميع له بالفضل ، ويأمره نظام الملك بالتوجه إلى (بغداد) والتدريس في المدرسة النظامية ، فيقدمها سنة ٤٨٤ هـ وفي تلك المدرسة يعظم مجده ، ويتألق نجمه ، ويذيع صيته ،

(١) هو أبو الفتح أحمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي النزالي للقب مجد الدين . قال ابن خلكان : كان واعظًا مليح الوعظ ، صاحب كرامات وإشارات ، وكان من الفقهاء غير أنه مال إلى الوعظ ، فقلب عليه ، ودرس بالمدرسة النظامية نيابة عن أخيه أبي حامد . ترك التدريس زهادة فيه ، واختصر كتاب أخيه أبي حامد للمسمى بإحياء علوم الدين في مجلد واحد ، وسماه (باب الإحياء) وله تصنيف آخر سماه (التخيير في علم البصيرة) وطاف البلاد وخدم الصوفية بنفسه ، وكان مائلًا إلى الاقطاع والزلة . وتوفى أحمد بزورنق سنة سبعين وخمسائة [انظر وفيات الأعيان ١ / ٢٠٧ - مطبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة ١٣٥٥ هـ]

(٢) جرجان : مدينة عظيمة بين طبرستان وخراسان ، بعض أهلها من هذه وبعضهم من هذه . قيل إن أول من أحدث بناءها يزيد بن المهلب بن أبي سفرة ، وقد خرج منها سفوة من الأدباء والعلماء والفقهاء والمحدثين ، ولها تاريخ أنه حزة بن يزيد السهمي . قال الإسطخري : أما جرجان فإنها أكبر مدينة بتواحيها ، وهي أثل ندى ومطرا من طبرستان ، وأهلها أحسن وقارًا وأكثر مروءة من كبارهم . ولجرجان مياه كثيرة وضياء عريضة . وليس بالشرق بلد أن تجاوز العراق مدينة أجمع ولا أظهر حنا من جرجان (راجع معجم البلدان ٣ / ٧٥ طبعة المادة ١٩٠٦ م)

(٣) نيسابور : بلد كثير القواكه والميراث ، كان المسلمون قد فتحوها في أيام مهدي بن عثمان رضي الله عنه ، والأمير عبد الله بن طاهر ابن كرز في سنة ٣١ سلما ، وقيل إنها تحت في أيام عمر رضي الله عنه على يد الأخنف بن قيس ، وإنما اختضت في أيام مهدي ، فأرسل إليها عبد الله بن طاهر ففتحها ثانية .

حتى يقال إن مجلس النزالي كان يحضره ثلثمائة حمالة من أكابر العلماء . وأصبح مضرب النثل في التدريس والإفادة ؛ تشد إليه رحال طالب العلم وأهل الورع . ولكن نفسه تصد عن المنصب والجاه ، ويرى أن العلم مع شرفه ، والتعليم انتهى يقوم به ، غير خالصين لوجه الله تعالى ، بل باعها ومحركها طلب الجاه وبمد الصيت . فتبين أنه على شفا جرف هار ، وأنه قد أشقى على الهلاك إن لم يسرع بتلافى ما هو فيه .

وحيث يظهر عزمه على الخروج إلى مكة ، وهو يدير في نفسه السفر إلى الشام ، ولكنه لا يصرح بنيه حذراً أن يطلع الخليفة ووجهة الأصحاب على عزمه المقام بالشام ، فيتلفط بلطائف الحيل في الخروج من بندا د وهو ينوي ألا يباودها أبداً ؛ واستهدف بذلك لأئمة أهل العراق ، إذ لم يكن فيهم من يجوز أن يكون الإعراض عما كان فيه سيكاً دينياً ، فقد ظنوا أنه بلغ المنصب الأعلى في الدين ، وكان ذلك مبلغهم من العلم .

وقد ارتبك الناس في الاستنباطات ، وظن من بعد عن العراق أن ذلك كان لاستشعار من جهة الولاية ، وإما من قرب من الولاية ، وكان يشاهد إلمامهم في التعلق به والانكباب عليه وإعراضه عنهم ، وعن الالتفات إلى قولهم ، فيقولون : هذا أمر سماوي ، وليس له سبب ، إلا عين أصابت الإسلام وزمرة أهل العلم ا

وقارق بندا د ، بعد أن فرق ما كان معه من المال ، ولم يدخر إلا قدر الكفاف وقوت الأطفال ، ترخصاً بأن مال العراق مُرصدٌ للمصالح لكونه وفقاً على المسلمين ، فلم يرف العالم مالا يأخذ العالم ليماله أصلح منه . ودخل الشام ، وأقام به ما يقرب من سنتين لا شغل له إلا العزلة والخلوة والرياضة والمجاهدة ، اشتغالا بتركية النفس ، وتهذيب الأخلاق ، وتصفية القلب لذكر الله تعالى ، فكان يتكف في مسجد دمشق ، يصعد منارته طول النهار وينلق بابها على نفسه ، حتى رحل إلى بيت المقدس ، يدخل كل يوم الصخرة ، وينلق بابها على نفسه .

ثم تحركت فيه داعية الحج والاستمداد من بركات مكة والمدينة ، وزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه ، فسار إلى الحجاز ؛ حتى جذبته المهم ودعوات الأطفال إلى الوطن فعاوده بعد أن كان أبعد الخلق عن نية الرجوع إليه .

وفي تلك الرحلات صدفت نفسه عن الدنيا ، ولبس الخشن من الثياب ، وقلل طعامه وشرابه ، وصار يطوف المشاهد ويوزر المقابر والمساجد للمظة والاعتبار ، ويروض نفسه ويجاهدها جهاد الأبرار ، ويكلفها مشاق العبادات ، ويملؤها بأنواع القرب والطاعات ، وفي هذه الأثناء ألف هذا الكتاب (إحياء علوم الدين) حتى رجع إلى بندا د لحدث به .

عاد النزالي بعد ذلك إلى خراسان ، وانقطع للعبادة ، وآثر العزلة حرصاً على الخلوة وتصفية القلب للذكر ، حتى طلب إليه فجر الملك بن نظام الملك أن يقوم بالتدريس بالمدسة النظامية في نيسابور ، ولكن النزالي تأبى وقال : أريد العبادة ا فقال له : لا يحمل لك أن تمنع المسلمين الفائدة منك ا فدرس مدة بسيرة .

يقول النزالي في ذلك : ترخصت بيني وبين الله تعالى بالاستمرار على العزلة ، تمللاً بالمعجز عن إظهار الحق

بالحجة ، فقدّر الله تعالى أن حرك داهية سلطان الوقت من نفسه ، لا بهريك من خارج ، فلم أمر بالإزام بالتهوض إلى « نيسابور » لتدارك هذه الفترة . وبلغ الإلزام حياً كان يشهى - لو أصرت على الخلاف - إلى حد الوحشة . فخطر لي أن سبب الرخصة قد ضف ، فلا ينبغي أن يكون باعثك على ملازمة العزّة الكسل والاستراحة . وطلب عز النفس وصونها عن أذى الخلق ، ولم ترخص نفسك بسر مطانة الخلق ، والله تعالى يقول : « أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ؟ وَقَدْ فتنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . . . » الآية . ويقول عز وجل لرسوله ، وهو أمر خلقه : « وَقَدْ كذبت رسلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوَدُّوا حَقُّهُمُ أَنَّهُمْ فَصَرُّوا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ، وَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ » . . . فتاورت في ذلك جماعة من أرباب القلوب والشهادات ، فاتفقوا على الإشارة بترك العزّة ، والخروج من الزلوية ، وانضاف إلى ذلك منامات من الصالحين كثيرة متواترة ، تشهد بأن هذه الحركة مبدأ خير ورشد ، قدرها الله تعالى على رأس هذه اللآلة ، وقد وعد الله سبحانه بإحياء دينه على رأس كل مائة ، فاستحکم الرجاء ، وغلب حسن الظن بسبب هذه الشهادات ، ويسّر الله تعالى الحركة إلى (نيسابور) لقيام بهذا المهم في ذى القعدة سنة تسع وتسعين وأربعمائة . . .

قال : وأنا أعلم أني وإن رجعت إلى نشر العلم ، فارجعت ؟ فإن الرجوع عود إلى ما كان ا وكنت في ذلك الزمان أنشر العلم الذي به يكسب الجاه ، وأدعو إليه بقولي وعمل ، وكان ذلك قصدي ونيتي . وأما الآن فلدعو إلى العلم الذي به يُترك الجاه ، ويعرف به سقوط رتبة الجاه ، هذا هو الآن نيتي وقصدي وأمنيتي ، بلم الله ذلك مني ا

وأنا أبنى أن أصلح نفسي وغيري ، ولست أدري الأصل إلى مرادى أم أخترتم دون غرضي ؟ ولكني أومن بإيمان يقين ومشاهدة أنه لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وأنى لم أتمرك ، لكنه حرّكتني ، وأنى لم أعمل ، لكنه استملنى ، فأسأله أن يصلحني أولاً ، ثم يصلح بي ، ويهديني ، ثم يهدي بي (١) .

وأخيراً يعود النزالي إلى طوس بعد اللدة التي قضاها في نيسابور ، ويتخذ إلى جانب داره مدرسة للفقهاء ، وخطابه للصوفية ، ويوزع أوقاته على وظائف من ختم القرآن ، ومجالسة الصوفية ، والتدريس لطلبة العلم ، وإدامة الصلاة والصيام وسائر العبادات ، حتى توفي في رابع عشر جمادى الآخرة سنة ٥٥٥ هـ .

ﷺ

ذلك ما استطاعت صفحات التاريخ أن تنيه من حياة أبي حامد الرجل في هذه الحياة الدنيا . أما عقليته ، فقد رأينا أن هذه السطور لا تكاد تصورها الصورة الكاملة ، ولن نجد في هذه الترجمة إلا لمحة من قرره وورعه وعلوه وزهده ، وقد لا يمد القارىء في هذه الصورة شيئاً غريباً ، إنها صورة طادية تمثل رجلاً نشأ قديراً ، فزهدها أو طوعاً ، ونصوف راصياً أو مضطراً . وتلك اللامح كثيرة الوجود في البيئات الإسلامية في عصر أبي حامد وفي غيره من العصور الإسلامية .

(١) للنفذ من الضلال للنزالي : ص ١٤٤ (الطبعة الثانية : القاه : ١٩٥٥ م) .

وإنك لو أجدت العلم الذي يطلبه الغنى والفقير ، والعلم العربيّ يجرى في المجالس والمدارس والمساجد ميسراً لطالبيه ، ولا يكاد يكلفهم نفقة ولا جهداً .

بل ربما كان طلب هذا العلم باباً من أبواب الرزق ، وسبباً من السبل التي يسلكها للكثيرون من طالبي الحياة لأجل القوت ، حتى يتقوا على السعى والسكد في طلبها ، أو حتى يفتح لهم هذا العلم نفسه باباً ، ويهيئ لهم بين السماء ومنزلة نهي لم منصباً وجاهاً ، ينالون به المحظوة والرفق عند أصحاب الملك والسيادة والسلطان ، فتدر لهم أخلاف المعطاء ، وينالون بالعلم ما يشتهون من زينة الدنيا وترفها . وهذا ما تؤكد قصة الصوفيّ مع أبي حامد ، بعد استهلاك القليل الذي خلفه أبوه له ولأخيه ؛ واضطراره لأن يدخلها مدرسة كأنهما من طلبة العلم . ويؤكد أيضاً كلمة الغزالي السابقة : « طلبنا العلم لغير الله ، فأبى أن يكون إلا لله ! »

ولا شك أن كثيراً من شباب المسلمين قد سلك تلك السبل التي سلكها أبو حامد ، ولكنهم لم يمتصوا بما متع به من العقلية الصافية والذكاء الخارق والإخلاص للعلم ، والتفاني في طلب الحقيقة ، بسلوك سبيلها ، وهو سبيل شاق طويل ، لا يقوى على سلوكه إلا أولو العزم من الباحثين الصابرين ، الذين إذا التوى بهم طريق ، ووجدوه لا يوصل إلى الناية ، جددوا العزم وشحنوا قوتهم وطلبوا غيره ، ووجدوا في هذا العناء وفي تلك المصابرة والمثابرة متعة لنفوسهم وراحة لعقولهم الجادة في طلب المعرفة .

الشك عند الغزالي :

عاش الغزالي في القرن الخامس الهجري ، وهو القرن الذي فضحت فيه العقول واستوت أودية التفكير وتمددت روافده ، بين أصيل ودخيل ، وآخذ من هذا وذاك . واختلفت أساليب المعرفة ، ومناهج البحث عن الحقيقة التي ينشدها كل مفكر . وكثر المتكلمون في العقائد وفي أصول الدين ، وفي الطبيعة وما وراء الطبيعة ، وفي المذاهب والديانات ، وفي أفعال العباد وغاياتهم .

وكثر المتكلمون في كل مسألة من تلك المسائل ، واختلفوا فيما بينهم اختلافاً عظيماً ، حتى ليكاد التوفيق بين تلك الآراء المتباينة ، والمذاهب المتباينة يصبح ضرباً من المستحيل .

وتبدو الصعوبة في أعظم صورها أمام كل باحث يريد أن يختط لنفسه خطة بين هذه الخلط السكيرة والأكثرين يتخيرون لأنفسهم طريقة من الطرق السلوكية يكفون عليها ؛ ويفقهون نهجها ، ثم ينالون بها ما وسعهم الغلابة . وربما كانت مقالاتهم دون غيرها من المقالات ، وربما كانت أدلتهم دون أدلة غيرهم ، ولكنهم في الواقع يؤثرون السلامة بالبحث في دقائق إحدى النواحي ، على حين يفعلون غيرها أو يلغون بها إلاماً عاماً ، ولم يتسع لهم الوقت للإيمان في المناهج السكيرة التي تباين منهجهم ومقالتهم .

وأمام هذا الغلو في الاعتقاد والتصيب لرأي أو منهج أو طريق سلوك ، ورفض كل ما عدا أولئك ، يجد الباحث المجدد نفسه أمام تيار من التردد ، وسيل من الشك في أي الطرق يختار لنفسه ، إن كان لا يرى التقليد في إبتل هذا المذهب على ذلك .

وجد النزالي نفسه بين هذه للذاهب التي لا تكاد تحصى ، وأمام تلك الاتجاهات التي يستحيل التوفيق بينها ، فبدأ حيث بدأ غيره يلم بأطراف من الثقافة السائدة ، ونفسه تتطلع للزيد ، وإذا المزيد الذي يريده لليقين بسلمه إلى شك طويل ، وإذا هذا الشك يبدو أمامه في كل أمر ، ولكنه لا يسرع إلى النفي ، ولا يسرع إلى اليقين ؛ فإن قلبه وعقله لا يرضيان بما رضى به غيره من الاتباع . ولذلك اضطره الشك إلى المكابدة في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق ، مع تباين المسالك والطرق ، وإلى الجرأة من الارتفاع عن حضيض التقليد إلى يقاع الاستبصار .

إن اختلاف الخلق في الأديان والملل ، سم اختلاف الأمة في المذاهب على كثرة الفرق وتباين الطرق - كما يرى النزالي - بحر غرق فيه الأكترون ، وما نجا منه إلا الأقلون . وكل فريق يزعم أنه الناجي ، و « كل حزب بما لديهم فرحون » ، وهو الذي وعد به سيد المرسلين ، صلوات الله عليه وهو الصادق الصدوق حيث قال : « ستفرق أمتي ثلاثا وسبعين فرقة ، الناجية منها واحدة » قد كان ما وعد أن يكون ا

ورأى النزالي أن أصحاب الأديان كان التقليد ، كما كانت الوراثة ، السبب في نشأتهم على اليهودية أو النصرانية أو الإسلام ، فصبيان النصارى لا يكون لهم نشوء إلا على التنصر ، وصبيان اليهود لا نشوء لهم إلا على التهود ، وصبيان المسلمين لا نشوء لهم إلا على الإسلام . والحديث المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ا » .

ويحكي النزالي عن نفسه في « المنتقد من الضلال » أنه لم يزل في عنفوان شبابه ، منذ راهق البلوغ قبل العشرين إلى أن أناف سنة على الحسين ، يقتحم لجة هذا البحر العميق ، ويخوض غمرته خوض الجسور ، لا خوف الجبان الخنور ، ويتوغل في كل مظلمة ، ويتهم على كل مشكلة ويتقحم كل ورطة ، ويتفحص عن عقيدة كل فرقة ، ويستكشف أسرار مذهب كل طائفة ليميز بين حيق ومُبطِل ، ومتسنن ومبتدع ، لا ينادر باطنيا إلا أحب أن يطلع على بطائنه ، ولا ظاهريا إلا أراد أن يلم حاصل ظهارته ، ولا فلسفيا إلا قصد الوقوف على كنه فلسفته ، ولا متكلميا إلا اجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته ، ولا صوفيا إلا حرص على العثور على سر صفوته ، ولا متعبدا إلا ترصد ما يرجع إليه حاصل عبادته ، ولا زنديقا معطلا إلا نجس وراهه للتنبه لأسباب جراته في تعطيله وزندقته .

ويقف النزالي عند قول الرسول : « كل مولود يولد على الفطرة . . . » ويتحرك باطنه إلى معرفة حقيقة الفطرة الأصلية ، وحقيقة العقائد المارضة بتقليد الوالدين والأستاذين ، والتمييز بين هذه التقليدات التي أوائلها تلقينات ، وفي تمييز الحق منها عن الباطل اختلافات . فيقول في نفسه : إنما مطلوب العلم بحقائق الأمور ، فلا بد من طلب حقيقة العلم ، ما هي ؟ ويظهر له أن العلم اليقيني هو الذي ينكشف فيه المعلوم انكشافا لا يبقى معه ريب ، ولا يقارنه إسكان الغلط والوهم . ويعلم أن كل ما لا يلمه على هذا الوجه ، ولا يتيقنه هذا النوع من اليقين ، فهو علم لا ثقة به ، ولا أمان معه . وكل علم لا أمان معه فليس يعلم يقيني ا

فهو يتطلب المعرفة الحقة ، المعرفة التي ترادف اليقين ؛ وكان يوقن في قرارة نفسه بتلك النظرية الثابتة « إن الحقيقة لاتتعدد » ولكنه يرى التمدد في الأفكار والمقالات والأديان والمذاهب ؛ إذن لا يكون الحق إلا ديناً واحداً ، ومذهباً واحداً ، ومقالة واحدة . أو بعبارة أخرى لا يكون المصدق إلا واحداً ؛ والطريق الحق إليه لا يكون إلا واحداً ؛ والتفكير المستقيم هو الذي يسلم إلى هذه الغاية .

ولكن الأديان متعددة ، والمناهج شتى ؛ تفيض بها أودية التفكير ؛ إذن فلا بد أن تكون هناك عوائق ، حالت بين العقول وبين النهج السوي ؛ لآفة أصابتها ، أو علة اعترضتها ؛ فكان هذا التصيب للعلل والنحل ؛ والناس عبيد لما عرفوا ، وأعداء لما جهلوا .



سبل المعرفة :

قلنا إن النزالي ابتداء طريق المعرفة بالشك فيما هو حاصل لدى بعض العقول ، وفيما هو مسلم به لدى بعضها دون البعض ، وهو يبحث عن طريق الأمان ، ولا أمان إلا بالعلم اليقيني الذي لا يقبل الشك ولا التردد ، وطعمته تأتي التمدد ، فما الوسيلة إلى هذا العلم اليقيني للزم لفطرة الصافية والعقل السليم ؟

نشد النزالي هذه الوسيلة في الجليات ، وهي الحسيات والضروريات ؛ لتكون الوسيلة في فهم المشكلات ، ليتيقن أن ثقته بالمحسوسات وأمانه من الضلوع في الضروريات ، من جنس أمانه الذي كان من قبل في التقليديات ، ومن جنس أمان أكثر الخلق في النظريات ، أم هو أمان محقق لا غدر فيه ، ولا غائلة له ؟

وأقبل يجد يبائع في تأمل المحسوسات والضروريات ، وأخذ ينظر هل يمكنه أن يشكك نفسه فيها ؟ وانتهى به طول التشكيك إلى أن لم تسح نفسه بتسليم الأمان في المحسوسات أيضاً ، وأخذ يتسع هذا الشك فيها ، ويقول : من أين الثقة بالمحسوسات ؟ إن أفواها حاسة البصر ، وهي تنظر إلى الكوكب فتراه صغيراً في مقدار دينار ، ثم الأداة الهندسية تدل على أنه أكبر من الأرض في القدار . هذا وأمثاله من المحسوسات يحكم فيها حاكم الحس بأحكامه ؛ ويكذبه حاكم العقل ويخونه ؛ تكذيباً لا سبيل إلى مدافعته . قد بطلت الثقة بالمحسوسات أيضاً !

لعل سبيل تلك الثقة هو العقليات التي هي من الأوليات ، كقولنا : العشرة أكثر من الثلاثة ، والنفي والإثبات لا يجتمعان في الشيء الواحد ، والشيء الواحد لا يكون حادثاً قديماً ، موجوداً معدوماً واجباً محالاً .

هنا لا نجد النزالي سبباً واقعياً واحداً ينفي به الثقة بهذه الحقائق العقلية ، التي يلتقي عندها أصحاب العقول قاطبة ، مع اختلاف أجناسهم وأديانهم ؛ ولكنه رجل شك كما أسلفنا ؛ فلا بد أن يجرى مع مذهبه في التشكيك ، ولكنه لا يستطيع أن ينفي الثقة بالعقليات عن سبيل العقل ، ولا عن سبيل التجربة والحس والشاهدة ، وإذ ذاك يلتبس الشك من سبيل الجدل والفسطة ؛ ويحتج لذلك قياساً مجيباً ؛ فيزعم أن المحسوسات جادته وناقشته وحاجته قائمة : بم تأمن أن تكون ثقنتك بالمعانيات كثفتك بالمحسوسات ؟ وقد كنت واثقاً بي ، فجاء حاكم العقل فكذبني ؛ ولولا حاكم العقل لكنت تستمر على تصديقي ، وسل وراء إدراك العقل حاكماً آخر إذا نجلى كذب العقل

في حكمه ، كما نجلى حاكم العقل فكذب الحس في حكمه ، وعدم نجلى ذلك الإدراك لا يدل على استحالته ؟
وتتوقف للنفس في جواب ذلك قليلاً ، وتزيد إشكالها بالنام ، وتقول : أما ترك معتقد في النوم أموراً ،
وتتمثيل أحوالاً ، ومعتقد لها ثباتاً واستقراراً ، ولا تشك في تلك الحالة فيها ، ثم تستيقظ ، فتعلم أنه لم يكن لجيب
متخيلتك ومعتقداتك أصل وطائل ؟ فم تأمن أن يكون جميع ما معتقده في يظنك بحس أو عقل هو حق بالإضافة
إلى حالتك التي أنت فيها ، لكن يمكن أن تطراً عليك حالة تكون نسبتها إلى يظنك كنسبة يظنك إلى
ممالك ، وتكون يظنك نوعاً بالإضافة إليها ، فإذا وردت تلك الحالة تبقت أن جميع ما توهمت بظنك خيالات
لاحاصل لها . ولعل تلك الحالة ما تدعيه الصوفية أنها حالتهم إذ يزعمون أنهم يشاهدون في أحوالهم التي لم إذا غاصوا
في أنفسهم ، وغابوا عن حواسهم ، أحوالاً توافق هذه العقول ، ولعل تلك الحالة هي الموت ، إذ قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا » فعمل الحياة الدنيا نوم بالإضافة إلى الآخرة ، فإذا مات
الإنسان ظهرت له الأشياء على خلاف ما يشاهده الآن ، ويقال له عند ذلك « فكشفتنا عنك غطاءك فبصرك
اليوم حديد » .

خطرت له تلك الخواطر ، وهو في غمرة الشك والارتباب ؛ إنه يبحث عن يقين يحمله محور البحث ، وقطة
يبدأ منها سبيل الأمان ؛ ليسير نحو الغاية المنشودة بخطا ثابتة ، لا تنتقل إلا إذا اطمأنت إلى سلامة ما قبلها ، وعرفت
أنها تسير فوق أرض صلبة .

وحاول أن يخلص من هذا الظن ، وأن يقطع الشك باليقين فلم يتيسر له ، إذ لا وسيلة إلى القضاء على تلك
الشكوك إلا بالدليل ، ولم يكن نصب الدليل إلا من تركيب العلوم الأولية ، فإذا لم تكن تلك العلوم الأولية
مسئلة لم يمكن ترتيب الدليل !

إن نفي الاعتماد على الحواس في سبيل إدراك العلم اليقيني اعتماداً على بعض ما يبدو من خداعها قد يكون له
مايسوغه . ولكن هناك من طرق الكشف ما يمكن معه تصحيح تلك الأخطاء والأوهام ، وقد نبه النزالي نفسه
إلى شيء من هذا يمكن به تحقيق بعض الشبه العارضة . ولكن ما ذهب إليه من جواز تنفيذ أحكام العقل لا يمد
مسوغاً إلا هذا القياس الذي رأيناه ، وفيه من الضعف ما فيه ؛ إذ أن التفكير السليم إذا خضع للمنطق واعتمد على
المقدمات الصادقة كانت أحكام العقل والنتائج التي تفضي إليها نتائج نهائية في كل زمان وفي كل مكان .

أكبر الظن أن تلك الآراء ؛ كانت رد فعل لما أحدثه الطبيعيون والفلاسفة في بيئات التفكير الإسلامي ، وهيام
بعض المقلدين بأرائهم واعتناقهم إياها ودفاعهم عنها وعن أصحابها ، مباهاة للجمهور الذي قد يجهل كثيراً من تلك
الأفكار الطارئة ، ولا يبى إلا الأفكار التي أخذها عن الإسلام وتراث العروبة ، ورأى الضائبة من تحصيل هذا
العلم الطارئ ، الذي لاصلة له بمعتقد ولا أثر له فيه ، ولا سيما أن هذا اللون من المعرفة منسوب إلى جماعة من
القدماء ؛ يعرف عنهم قبل كل شيء أنهم من أهل الوثنية . وقد صرح بهذا النزالي في التفات ، وأنه رأى طاقة
يعتقدون في أنفسهم التميز عن الأرباب والنظراء بيزيد النطنة والذكاء ، قد رفضوا وظائف الإسلام من العبادات ،

واستحروا شعائر الدين من وظائف الصلوات والتوفى عن المخطورات ، واستهانوا بعبدات الشرع وحدوده ، ولم يقفوا عند توقيفاته وقبوده ، بل خلموا بالكلية ربة الدين بفنون من الفنون ، يتبعون فيها رهطاً يصدون عن سبيل الله ويبخونها عوجاً ، وهم بالآخرة هم كافرون ؛ ولا مستند لسكفرهم غير تقليد سماعي إلفي ، كتقليد اليهود والنصارى إذ جرى على غير دين الإسلام نشؤم وأولادهم ؛ وعليه درج آباؤهم وأجدادهم ، وغير بحث نظري صادر عن التمثير بأذيال الشبه الضارفة عن صوب الصواب ، والانخداع بالخيالات المزخرفة كلامع السراب ، كما انفق لطوائف من النظائر في البحث عن العقائد والآراء من أهل البدع والأهواء .

وإنما مصدر كفرهم سماعهم أسماء هائلة كسقراط^(١) وبقرات^(٢) وأفلاطون^(٣) وأرسطوطاليس^(٤) وأمثالهم ؛ وإطناف طوائف من متبجهم ، وضلالهم في وصف عقولهم وحسن أصولهم ورقة علومهم الهندسية والمنطقية والطبيعية والإلهية ، واستبدادهم ، لفرط الذكاء واللفطنة ، باستخراج تلك الأمور الخفية ، وحكايتهم عنهم أنهم معرزانة عقولهم وغزارة فضلهم منكرين للشرائع والنحل ، وجاحدون لتفاصيل الأديان والملل ، ومعتقدون أنها تواميس مؤلفة وحيل مزخرفة . فلما قرع ذلك سمعهم ، ووافق ما حكى من عقائد طبعهم ، تجملوا باعتقاد الكفر تميزاً إلى غمار الفضلاء بزعمهم ، وانخرطوا في سلكهم ، وترفوا عن مسايرة الجماهير والدهماء ، واستنكافاً من القناعة بأديان الآباء ، فلما بأن إظهار التكاسير في النزوع عن تقليد الحق بالشروع في تقليد الباطل جمال ، وغفلة منهم عن أن الانتقال إلى تقليد من تقليد خرق وخيال ، فأية رتبة في عالم الله أحسن من رتبة من يتحمل بترك الحق المعتد تقليداً بالتسارع إلى قبول الباطل نصديقاً ، دون أن يقبله خبيراً وتحققاً^(٥) ؟

وقع النزالي في هذه الأشجاج من المقالات والخطاوي ، ووجد نفسه أمامها ؛ فأملت عليه تلك الآراء فيها ، وهو رجل يبرأ من الحول والطول ، ويسلم وجهه لله ، ويؤمن بأن الهدى هدى الله ؛ وكمن من حسن فتن صاحبه فأرداه ؛ وكمن عقل أضل صاحبه فأغواه عن سبيل الرشاد .

فطارجت نفسه إلى الصحة والاعتدال ، رجعت الضروريات العقلية عنده مقبولة موثوقاً بها عن أمن ويقين .

(١) هو الفيلسوف المشهور ولد بأثينا سنة ٤٧٠ ق . م وكان من تلاميذ فيثاغوس ، واتصرت من الفلسفة على العلوم الإلهية وأعرض عن ملاذ الدنيا ورفضها ، وأعلن بمخالفة اليونانيين في عبادتهم الأصنام وقابل رؤساءهم بالحجج والأدلة ، فتوروا عليه العامة ، واضطروا ملكهم إلى قتله .

(٢) عن بعض علوم الفلسفة ، وهو سيد الطبيعيين في عصره ، وكان قبل الإسكندر بنحو مائة سنة ، وله في الطب تأليف مشهورة في جميع العالم ، وفي صدور كتبه وصايا جيلة من التحنن والشفقة على النوع ، وتطهير الأخلاق من الكبر والعجب والحد .

(٣) أحد أساطين الحكمة من يونان ، أخذ عن فيثاغورس وشارك سقراط في الأخذ عنه ، ولم يشتهر ذكره بين علماء اليونان إلا بعد موت سقراط ، وصنف كتباً مشهورة في فنون الحكمة ، وذهب فيها إلى الرمز والإغلاق ، واشتهر جماعة من تلاميذه المتخرجين عليه ؛ وسمى الناس فرقة المشائين لأنه كان يعلم تلاميذه الفلسفة وهو ماش .

(٤) هو تلميذ أفلاطون لازمته عشرين سنة ، وكان أفلاطون يؤثره على سائر تلاميذه وبسبب العقل ، وللى أرسطوطاليس انتهت فلسفة اليونانيين ، وهو خاتمة حكمائهم ، وهو أول من خلص صناعة البرهان من سائر الصناعات المنطقية وجعلها آلة للعلوم النظرية حتى لب بصناعة المنطق ، وله في جميع العلوم الفلسفية والأدبية كتب مشهورة ، وهو صاحب المنطق ، وكان أرسطوطاليس معلم الإسكندر ابن فيليب ملك مقدونية ، وبأدابه عمل في سياسة رعيته وسيرة ملكه ، وبسبب أرسطوطاليس كثرت الفلسفة وغيرها من العلوم القديمة في البلاد الإسلامية .

(٥) النزالي : تهافت الفلاسفة : ص ٣ (المطبعة الحيدرية - القاهرة ١٣١٩ هـ) .

ولم يكن السبيل إلى ذلك نظم الأدلّة وترتيب الكلام ، بل كان السبيل نوراً قذفه الله تعالى في صدره ، وذلك النور هو مفتاح أكثر المعارف .

ومن ظن أن الكشف موقوف على الأدلة المحررة ، فقد ضيق رحمة الله الواسعة . ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن « الشرح » ومعناه في قوله تعالى « فن يُرِدِ اللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ بَشْرًا حَسَنًا لِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ » قال : « هو نور يقذفه الله تعالى في القلب » اقول : وما علامته ؟ قال . « التجافي عن دار النور ، والإجابة إلى دار الخلود » وهو الذي قال عليه السلام فيه : « إن الله خلق الخلق في ظلمة ، ثم رش عليهم من نوره » . فن ذلك النور يبنى أن يطلب الكشف ، وذلك النور ينبجس من الجود الإلهي في بعض الأحيان ، ويجب التصد له ، كما قال عليه السلام « إن ربكم في أيام دهركم نفحات ، ألا تضرعوا لها » .

ولم يرد النزالي بذلك كفاً نفسه ، أو كفاً الناس ، عن الدرس والتأمل والبحث ، اعتماداً على هذا النور الذي لا يأتي إلا نفحات ، وفي بعض الأحيان ، ولكنه أراد أن يصل كمال الجهد في الطلب حتى ينتهي إلى طلب مالا يطلب ، ومالا قدرة على إدراكه ، وهو الذي يحتاج إلى ذلك النور الذي يقذفه الله تعالى في قلوب المصطفين الأخيار من عباده .

❦

وإذا كان النزالي معدوداً في أئمة فلاسفة الإسلام ؛ فإن ذلك حق ، إذا أريد به أنه صاحب رأى وصاحب فكرة حرة ، لا تسير في ركاب فكر أخرى ، مهما يكن حظها من الذبوع ؛ وحظ أصحابها من المجد في دنيا التفكير .

وإذا كان النزالي معدوداً في رأس المتصوفة التقيّة الزاهدة الورعة ، فإن ذلك حق أيضاً ، ولكن يبنى أن يكون معروفاً أنها ليست صوفية البتة من العوام ، ولكنها صوفية الخاصة ، صوفية مستتيرة جادة مجاهدة في طلب المعرفة ، وسبيل الوصول عندها إلى الحقيقة ذلك الجهد الذي يقتحم كل واد من أودية المعرفة : المعرفة التي يرضاها ؛ والمعرفة التي ينكرها ، والمعرفة التي قد يسلم بها ولكنها لا يأخذ بها .

وهي صوفية تقف في وجه الابتداع ، وتقف أيضاً في وجه التقليد ، صوفية تفند من أهل الهواة من أهل العقل ، وهي في الوقت نفسه تحترم أحكام العقل التي لا تقبل المنازعة ؛ حتى لو عدها بعض الجامدين خروجاً على الدين ومخالفة لنصوص سادت في بيئاتهم ؛ إنه يؤول تلك النصوص تأويلاً يجارى به أحكام العقل وأحكام الطبيعة ؛ ويطعن في صحة النص إذا عارض أحكام العقل المسلم بها وأحكام الطبيعة الراهنة الشاخصة ، ويذهب إلى أن الإصرار على تقبل تلك النصوص على ما فيها مضر بالإسلام ومشكك في صحة العقيدة .

انظر إليه وهو يحصى أقسام الخلاف بين الفلاسفة وبين غيرهم من الفرق ، ويذكر قسماً من هذا الخلاف ، لا يصدم مذهب الفلاسفة فيه أصلاً من أصول الدين ، وليس من ضرورة تصديق الأنبياء والرسل صلوات الله عليهم منازعتهم فيه ، كقولهم : إن كسوف القمر عبارة عن انمحاض ضوء القمر بتوسط الأرض بينه وبين الشمس ، من حيث إنه يقتبس نوره من الشمس ، والأرض كرة والسماء محيطة بها من الجوانب ، فإذا وقع القمر في ظل الأرض

اقطع عنه نور الشمس . وكقولهم : إن كسوف الشمس معناه وقوع جرم القمر بين الناظر وبين الشمس ، وذلك عند اجتماعهما في المقتدين على دقيقة واحدة .

إن هذا الفن لا يحاول النزالي أن يخوض في إبطاله ، إذ لا يتعلق به غرض من الدين ، وبصرح بأن من يظن أن للناظرة في هذا من الدين ، قد جنى على الدين وضمف أمره ، لأن هذه الأمور تقوم عليها براهين هندسية حسائية لا يبقى معاربية ، ومن اطلع عليها وتحقق أدلتها ، حتى يحبر بسببها عن وقت الكسوفين وقدرها ومدة بقائها إلى الانجلاء ، إذا قيل له : إن هذا على خلاف الشرع لم يسترب فيه ، وإنما يستريب في الشرع . وضرر الشرع عن ينصره لا بطريقه ، أكثر من ضرره ممن يظن فيه بطريقه ، وهو كما قيل : عدو عاقل خير من صديق جاهل ! .

فإن قيل : قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشمس والقمر لآيتان من آيات الله ، لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة » فكيف يلائم هذا ما قاله ؟ يقول للنزالي : ليس في هذا ما يناقض ما قاله ، إذ ليس فيه إلا نفي وقوع الكسوف لموت أحد أو لحياته ، والأمر بالصلاة عنده . والشرع الذي يأمر بالصلاة عند الزوال والغروب والطلوع ، من أين يبعد منه أن يأمر بها عند الكسوف استحباباً ؟ .

فإن قيل : قد روي أنه قال في آخر الحديث : « ولكن الله إذا تجلى شيء خضع له » فيدل على أن الكسوف خضوع بسبب التجلي . قلنا : هذه الزيادة لم يصح نقلها ، فيجب تكذيب ناقلها ؛ وإنما الروي ما ذكرناه ، كيف ولو كان صحيحاً لكان تأويله أهون من مكابرة أمور قطعية ؟ أفكم من ظواهر أولت بالأدلة العقلية التي لا تنتهي في الوضوح إلى هذا الحد .

وأعظم ما يفرح به الملاحدة أن يصرح ناصر الشرع بأن هذا وأمثاله على خلاف الشرع ؛ فيسهل عليهم طريق إبطال الشرع ، إن كان شرطه أمثال ذلك !

وهذا لأن البحث في العالم عن كونه حادثاً أو قديماً ، ثم إذا ثبت حدوثه ، فسواء أكان كرة أم بسيطاً ، أم حديداً ، أم ممتناً ؛ وسواء أكانت السموات وما تحتها ثلاث عشرة طبقة ، أم قل ، أم كثر ، فنسبة النظر فيه إلى البحث الإلهي ، كنسبة النظر إلى طبقات البصلة وعددها ، وعدد حب الرمان ، فالقصد كونه من فعل الله تعالى حقه كيفما كان !

إن مثل هذه العقلية الواعية ، هي العقلية التي تخدم الدين ، وتبسط ساحته ، وتدعو إليه ، وترغب فيه ، لا العقليات الجامدة التي تقف في سبيل كل علم ، وتمترض على كل نظر واجتهاد وتمنع من الأمور المحدثه ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة في النار . حتى حار كثير من المسلمين في تقبل ألوان المعارف التي لم يكن للسلف عهد بها ، خشية أن تكون من تلك البدع التي تعود صاحبها إلى غضب الله ، وإلقائه في جهنم وبئس القرار . وبهذا التردد وقف الركب بدل أن يتقدم ، وأحجم حيث يجب أن يتقدم . وزعم بعض الناقلين أن الدين نصٌّ يبنى الوقوف

عند حروفه ودلالات ألقائه ؛ وما ليس في هذه النصوص فالإسلام منه براء ؛ وهو لنو يحمل بالمسلم أن يحاشاه إن أراد الحفاظ على عقيدته . وغفلوا عن أن صاحب الدين هو صاحب الدنيا ، وأنه واهب القول ، كما ألقى في القلوب الهدى ، وهداها إلى الإيمان ؛ وأنه أمر بالسي كما أمر بالنظر والبحث في ملكوته ، لتبين آياته للمتوسمين .

الباحثون عن الحقيقة :

وم السالكون سبل طلب الحق ؛ وإن شذ الحق عنهم فلا يبقى في درك الحقيقة مطمح ؛ إذ لا مطمح في الرجوع إلى التقليد بمد مفارقتة .

وقد بحث عنهم الفزالي في عصره فألفهم أربع فرق :

- (١) المتكلمون : الذين يدعون أنهم أهل الرأي والنظر .
 - (٢) الباطنية : الذين يزعمون أنهم أصحاب التعليم ، والمخصوصون بالاعتباس من الإمام المعصوم .
 - (٣) الفلاسفة : وهم يزعمون أنهم أهل المنطق والبرهان .
 - (٤) الصوفية : وهم الذين يدعون أنهم خواص الحضرة ، وأهل المشاهدة والمكاشفة .
- وقد درس الفزالي مباحث هذه الفرق ، وأمعن في درس مناهجها في البحث .

الفزالي وعلم الكلام :

ابتدأ بعلم الكلام فحصله وعقله ، وطالع كتب المحققين من المتكلمين ، وعرف أن غايتهم حفظ عقيدة أهل السنة عن تشويش البدعيين . فقد أطلق الله ألسنتهم لنصرة السنة بكلام مرتب ، يكشف عن تلبس أهل البدعة الحديثة على خلاف السنة الماثورة . وقامت طائفة منهم بما نديهم الله إليه ، فأحسنوا الذب عن السنة والنضال عن العقيدة المتلقاة بالقبول من النبوة ، والتنوير في وجه ما أحدث من البدعة .

ويرى الفزالي بأنه صادف علم الكلام وافياً بالغاية التي كان لها ، ولكنه على الرغم من ذلك لم يشف نفسه ولم يف بمقصوده ، لأنه لم ير الاستقلال كاملاً في مجوئه والتجرد في طلبه ، بل ألقى المتكلمين اعتمادوا في سبيل غايتهم على مقدمات نسلوها من خصومهم ، واضطروهم إلى التسليم بها التقليد ، أو إجماع الأمة ، أو مجرد القبول من القرآن والأخبار ، ولأن أكثر خوضهم كان في استخراج مناقضات الخصوم ، وهذا قليل النفع في حق من لا يعلم سوى الضروريات بشيء أصلاً . ثم إنه لما نشأت صنعة الكلام وكثر الخوض فيه ، تشوق المتكلمون إلى محاولة الذب عن السنة بالبحث عن حقائق الأمور ، فحاضوا في البحث عن الجواهر والأعراض وأحكامها ، ولكن لما لم يكن ذلك مقصود علمهم لم يبلغ كلامهم فيه الغاية القصوى ، ولم يكن من ذلك ما يعمى بالكلية ظلمات الخيرة في اختلافات الخلق .

ولذلك لم يجد الفزالي علم الكلام وافياً بمراده ، ولا شافياً لدائه . وإن كان لا ينكر أن هذا العلم قد شفى نفس غيره ووفى بمقصوده ، بل لا يشك في حصول ذلك لطائفة ، ولكنه حصول مشوب بالتقليد في بعض الأمور . والفزالي

يحكى بذلك حاله ولا ينكر على من استشفى به ، فإن أدوية الشفاء تختلف باختلاف الداء ، وكَم من دواء ينتفع به مريض ، ويستضرّ به آخره
الغزالي والفلسفة :

وثقّ بعم الفلسفة ، درسه في سنتين ، ثم لم يزل يراغب على التفكير فيه بعد فمه قريباً من سنة ، بماوده ويردّه ، ويتفقد غوائه وأغواره ، ويطلع على ما فيه من خداع وتليس ، وتحقيق وتخيل .
وقد رأى الفلاسفة أصنافاً ، ورأى علومهم أقساماً .

عرف منهم (الذهرين) الذين جعلوا الصانع المدبّر ، العالم للقادر ، وزعموا أن العالم لم يزل موجوداً كذلك بنفسه ، وبلا صانع . ولم يزل الحيوان من النطفة ، والنطفة من الحيوان ، كذلك كان ، وكذلك يكون أبداً .
وهؤلاء هم الزنادقة .

وعرف منهم (الطبيين) الذين أكثروا البحث عن عالم الطبيعة ، وعن مجائب الحيوان والنبات ، وأكثروا الخوض في علم تشريح أعضاء الحيوانات ، فأروا فيها من مجائب صنع الله تعالى وبدائع حكمته ، ما اضطروا معه إلى الاعتراف بفاطر حكيم ، مطلع على غايات الأمور ومقاصدها ، إلا أنهم يرون لاعتدال المزاج تأثيراً عظيماً في قوام قوى الحيوان به ، فظنوا القوة العاقلة من الإنسان تابعة لمزاجه ، وأنها تبطل ببطلته ، وإذا اندم فلا يعقل إعادته ؛ فالتنفس يموت ولا تعود ، فجددوا الآخرة ، وأنكروا الجنة والنار والحشر والنشر والقيامة والحساب ، ولم يبق عندهم للطاعة ثواب ، ولا للمصيبة عقاب ، فأنهكوا في الشهوات انهماك الأنعام . وهؤلاء أيضاً زنادقة ، لأن أصل الإيمان هو الإيمان بالله واليوم الآخر ، وهؤلاء جعلوا اليوم الآخر ، وإن آمنوا بالله وصفاته .

وعرف منهم (الإلهيين) من أمثال سقراط وأفلاطون وأرسططاليس الذي رتب لهم المنطق وهذب لهم العلوم ، وحرر مالم يكن محرراً من قبل ، وأنضج لهم ما كان نجاً من علومهم . وهؤلاء يحملتهم ردوا على الذهرين والطبيين وأوردوا في الكشف عن فضائهم ما أغنوا به غيرهم ، وكذلك ردّ بعضهم بمضا . ولهم شيعه من المتفلسفة الإسلاميين كابن سينا والقارابي .

أما العلوم التي خاض فيها أولئك الفلاسفة فقد حصل أقسامها ودرس مباحث كل منها ، وأعلن رأيه فيها ، وهي العلوم الرياضية والمنطقية والطبيعية والإلهية والسياسية والخلاقية ، وتكلم عن آفاتهما وعما يتماق منها بالدين ، ومالا يتصل به أولاً يؤثر في العقيدة الوقوف عليه . فالرياضيات التي تتماق بعم الحساب والهندسة وعلم هيئة العالم ليس يتعلق شيء منها بالأمور الدينية فنياً وإثباتاً ، بل هي أمور برهانية لا سبيل إلى مجادتها بعد فهمها ومعرفتها . ولكن تولدت منها آفتان :

الأولى : أن من ينظر فيها يتمجب من دقائقها ، ومن ظهور براهينها ، فيحسن بسبب ذلك اعتقاده في الفلاسفة فيحسب أن جميع علومهم في الوضوح وفي وثاقة البرهان كهذا العلم ، ثم يكون قد سمع من كفرهم وتطليلهم وتهاونهم بالشرع ما تداولته الألسنة ، فيكفر بالتقليد المحض ؛ ويقول : لو كان الدين حقاً لما اختفى على هؤلاء مع تدقيقهم

في هذا العلم . فإذا عرف بالتسامح كفرهم وجحدم استدلل على أن الحق هو الجهد والإنكار للدين ، وكم رأيت من يضل عن الدين بهذا القدر ؛ ولا مستند له سواء ؛ مع أن الحاذق في صناعة واحدة ليس يلزم أن يكون حاذقا لكل صناعة .
والثانية : نشأت من صديق للإسلام جاهل ، ظن أن الدين ينصر بإنكار كل علم منسوب إليهم ، فأنكر جميع علومهم وادعى جهلهم فيها ، حتى أنكر قولهم في الكسوف والخسوف ، وزعم أن ما قالوه على خلاف الشرع ، فلما قرع ذلك سمع من عرف ذلك بالبرهان القاطع لم يشك في برهان ، لكن اعتقد أن الإسلام مبنى على الجهل وإنكار البرهان القاطع ، فازداد للفلسفة حبا ، وللإسلام بغضا . ولقد عظم على الدين جنابة من ظن أن الإسلام ينصر بإنكار هذه العلوم ، وليس في الشرع تعرض لهذه العلوم بالنفي أو الإثبات .
وبهذا الأسلوب عالج النزالي سائر أقسام علوم الفلاسفة ، وخلص من دراسته بأن علومهم غير وافية بكامل النرض ، وأن العقل ليس مستقلا بالإحاطة بجميع المطالب ، ولا كاشفا للغطاء عن جميع المضلات .

النزالي ومذهب التعليم :

وعرف ما عند أولئك الذين يسون أنفسهم (التعليميين) الذين شاع بين الخلق تحذيرهم بمعرفة معنى الأمور من جهة الإمام المصوم القائم بالحق ، وبحث عن مقالاتهم ، واطلع على ما في كتبهم ؛ وهناك عامل خارجي أعانته على هذا البحث ضمنية للباحث الأصلي من الباطن في طلب المعرفة ، وذلك هو ورود أمر جازم من حضرة الخلافة بتصنيف كتاب يكشف عن حقيقة مذهبهم ، فلم يسهه مدافسته .

وخلاصة رأي النزالي أنه لا حاصل عند هؤلاء ولا طائل لكلامهم ، ولولا سوء نصرة الصديق الجاهل لما انتهت تلك البدعة مع ضعفها إلى هذه الدرجة . ولكن شدة التعصب دعت الذآيين عن الحق إلى تطويل النزاع معهم في مقدمات كلامهم ، وإلى مجادلتهم في كل ما نطقوا به ، فجادوم في دعواهم « الحاجة إلى التعليم والمعلم » ودعواهم أنه « لا يصلح كل معلم بل لا بد من إمام مصوم » وظهرت حججهم في إظهار الحاجة إلى التعليم والمعلم ، وضمف قول المنكرين في مقابلته ؛ فأغتر بذلك جماعة ، وظنوا أن ذلك من قوة مذهبهم وضمف مذهب المخالفين لهم ، ولم يفهموا أن ذلك لضعف ناصر الحق وجهله بطريقه ، بل للصواب الاعتراف بالحاجة إلى المعلم ، وأنه لا بد أن يكون المعلم مصوماً . ولكن معلنا المصوم هو محمد صلى الله عليه وسلم فإذا قالوا : هو ميت ! فنقول : فمعلمك غائب .

فإذا قالوا : معلنا قد علم الدعوة وبثهم في البلاد ، وهو ينتظر مراجعتهم إن اختلفوا أو أشكل عليهم مشكل فنقول : ومعلنا قد علم الدعوة وبثهم في البلاد ، وأكل التعليم ، إذ قال الله تعالى : « أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي » وبعد كمال التعليم لا يضر موت المعلم كما لا تضر غيبته !
ويورد بعد ذلك طائفة من مقالاتهم ، ويجهد في البرهان على إبطالها . ثم يقول : فهؤلاء أيضاً جربناهم ، وسيرنا ظاهراً وباطناً ، فرجع حاصلهم إلى استدراج العوام وضمفاء العقول ببيان الحاجة إلى المعلم ، ومجادلتهم في إنكار الحاجة إلى التعليم بكلام قوي مفعم ، حتى إذا ساعد على الحاجة إلى المعلم مساعد ، وقال هات طه ،

واقفنا من تلمية ، وقف وقال : الآن سلمت لي هذا قاطبه ، فإنما غرضي هذا القدر فقط . إذ علم أنه لو زاد على ذلك لا تفصح ، ولعجز عن حل أدنى الإشكالات ، بل يجز عن فهمه ، فضلا عن جوابه .
فلما خبرهم نفض اليد عنهم ، إذ لم يجد معهم شيئاً من الشفاء المنجي من ظلمات الآراء .

النزالي والصوفية :

ويبقى من طوائف الباحثين عن الحقيقة طائفة (الصوفية) ، وقد علم أن طريقهم إنما تم بلم وعمل ، وحاصل عملهم قطع عقبات النفس والتزهد عن أخلاقها المذمومة وصفاتها الخبيثة ، حتى يتوصل بها إلى تخليق القلب عن غير الله تعالى ، وتخليته بذكر الله .

يقول النزالي : وكان العلم أيسر على من العمل ، فابتدأت بتحصيل علمهم من مطالعة كتبهم ، مثل « قوت القلوب » لأبي طالب المكي رحمه الله ، وكتب الحارث المحاسبي ، والترفقات المأثورة عن الجنيد والشبلي وأبي يزيد البسطامي ، قدس الله أرواحهم ، حتى اطلعت على كنه مقاصد العملية ، وحصلت ما يمكن أن يحصل من طريقهم بالتعلم والسماع ، فظهر لي أن خواص خواصهم مالا يمكن الوصول إليه بالتعلم ، بل بالدوق والحال وتبدل الصفات وعلمت يقينا أنهم أرباب الأحوال لا أصحاب الأقوال ، وأن ما يمكن تحصيله بطريق العلم قد حصلته ولم يبق إلا مالا سبيل إليه بالسماع والتعلم ، بل بالدوق والسلوك .

ولقد أدنى النزالي على الصوفية نداء عظيماً ، وامتدح سيرتهم ، بعد أن عكف على دراستهم علماً وعملاً واقتداءً وتجرداً ومجاهدة نفس ، حتى انتهى إلى أن الصوفية هم السالكون لطريق الله تعالى خاصة ، وأن سيرتهم أحسن السير ، وطريقهم أصوب الطرق ، وأخلاقهم أزكى الأخلاق .

بل إنه ليذهب إلى أنه لو جمع عقل المتقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء ليغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم ، ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا إليه سبيلاً ، فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقبسة من نور مشكاة النبوة ، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به .

وبالجملة فإذا يقول القائلون في طريقة ، طهارتها - وهي أول شروطها - تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تعالى ، ومفتاحها استغراق القلب بالكلية بذكر الله ، وآخرها الفناء بالكلية في الله ١٢

وهو على مذهبه في حرية البحث ، وفي حرب التقليد ؛ لا يقرم على كل شيء إقراراً مطلقاً ، بل إنه ليصف بالخطأ ما تذهب إليه بعض طوائفهم مما يجري على ألسنتهم ، ممن يقولون بالحلول ، ومن يقولون بالاتحاد ، ومن يدعون الوصول ؛ وغير ذلك مما يبدد أثره من آثار عدم القدرة عن الإفصاح عما يرون وما يشاهدون من آثار عظمة الله ، إلى درجة يضيق عنها نطاق النطق ، فلا يحاول معبر أن يعبر عنها إلا اشتمل لفظه على خطأ صريح (١) .

آثار النزالي :

تلك لمحات من الجهود المضيئة التي بذلها النزالي في العلم وتحصيله ، وفي سبيل البحث عن الحقيقة ، بالبحث عن طالبها ، والوقوف على ما عندهم من فنونها ؛ مع تحييص مقالاتهم والنحص عن حقيقة مذاهم وعولهم ؛ ولا نشك في أن الذين أبلوا مثل هذا الهلاء أقل من التليل ، قد جرت النالبية المظى من للفكرين على أن يتخذوا لأنفسهم منهجاً واحداً لا يكادون يتعدونه ، وتهديم الملايمت إلى فكرة واحدة يهومون حولها ، أو يحصرون أنفسهم في دائرتها ؛ ولا يكادون ينظرون إلى ما حولها من سائر الآراء والأفكار ، على ذلك النحو الذي ذكرنا طرفاً منه .

وإنك لتعجب لتلك الآثار التي خلفها النزالي ؛ فإنها على كثرتها المعجبة تفيض بصنوف من المعرفة المتخصصة وتجد في كل أثر منها لونا خاصاً متميزاً مما عدها ، وتجد فيه ما تنشده من العمق والأصالة ، وإنك لتراه في كثير من المواضع إذا قارب فكرة من الأفكار ، أو مشكلة من المشكلات ، يكون قد درسها في كتاب آخر ، فإنه يشير إلى الكتاب الذي عرض فيه لتلك الفكرة ، أو درس فيه تلك المشكلة ، وتراه ينفر من تكرار نفسه ، وتلك دلالة القوة والتمكن .

ومن تلك الآثار التي خلفها :

- (١) كتاب إحياء علوم الدين : وسنخسه بشيء من الدراسة .
- (٢) كتاب تهافت الفلاسفة : درس فيه مقالات الفلاسفة ، وبين أغلاطهم ، التي حصرتها في عشرين أصلاً ، يجب تكفيرهم في ثلاثة منها ، وتبديهم في سبعة عشر .
- (٣) كتاب الاقتصاد في الاعتقاد : في مقدار مائة ورقة يحوى لباب علم المتكلمين .
- (٤) كتاب المنقذ من الضلال : ذكر فيه غاية العلوم وأسرارها ، وغائلة المذاهب وأغوارها ، وما قاساه في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق .
- (٥) كتاب جواهر القرآن : أبان فيه عن أسرار من آيات القرآن ، وأنه البحر المحيط المنطوى على أصناف النفائس .
- (٦) كتاب ميزان العمل : وهو فلسفة دينية توضح ما جاء في علوم الدين من النيات والقاصد .
- (٧) كتاب المقصد الأسنى في معاني أسماء الله الحسنى .
- (٨) كتاب فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة : ذكر فيه فساد رأى من يسارع إلى التكفير في كل ما يخالف مذهبه .
- (٩) كتاب القسطاس المستقيم : ذكر فيه طريق رفع الخلاف بين الخلق ، وهو كتاب مستقل بنفسه مقصوده بيان ميزان العلوم ، وإظهار الاستغناء عن الإمام المعصوم .
- (١٠) كتاب المستظهرى (١١) كتاب حجة الحق (١٢) كتاب مفصل الخلاف في أصول الدين . وفي هذه

الكتب الثلاثة تفرض لمذهب التلمبية وبين فساد مذهبهم .

- (١٣) كتاب كيمياء السعادة : حصر فيه الشبه التي توهمها أهل الإباحة وكشفها .
(١٤) كتاب البسيط (١٥) كتاب الوسيط (١٦) كتاب الوجيز (١٧) كتاب خلاصة المختصر . وهي كتب تبحث في علم الحدود الموضوع للاختصاص بالأموال والنساء والمعاملات ، وغيرها من المباحث الفقهية .
(١٨) كتاب ياقوت التأويل في تفسير التنزيل : في أربعين مجلداً .
(١٩) كتاب المستصفي (٢٠) كتاب للنخول . وفيها في أصول الفقه .
(٢١) كتاب للتحفل في علم الجدل (٢٢) كتاب معيار العلم (٢٣) كتاب المقاصد .
(٢٤) كتاب المضمون به على غير أهله (٢٥) كتاب مشكاة الأنوار (٢٦) كتاب محك النظر (٢٧) كتاب أسرار علم الدين (٢٨) كتاب منهاج العابدين (٢٩) كتاب الدرر الفاخرة في كشف علوم الآخرة (٣٠) كتاب الأنيس في الوحدة (٣١) كتاب القربة إلى الله عز وجل (٣٢) كتاب أخلاق الأبرار والنجاة من الأشرار (٣٣) كتاب بداية الهداية (٣٤) كتاب الأربعين في أصول الدين (٣٥) كتاب الذريعة إلى مكارم الشريعة (٣٦) كتاب المبادئ والغايات (٣٧) كتاب تليس إبليس (٣٨) كتاب نصيحة الملوك (٣٩) كتاب شفاء العليل في القياس والتعليل (٤٠) كتاب إجماع العوام عن علم الكلام (٤١) كتاب الانتصار (٤٢) كتاب العلوم الدنيوية (٤٣) كتاب الرسالة القدسية (٤٤) كتاب إثبات النظر (٤٥) كتاب المأخذ (٤٦) كتاب القول الجميل في الرد على من غير الإنجيل (٤٧) كتاب الأمالي .

ومن هذه الكتب ما هو ضخم رحب المادة ، ولكن بعض هذه الآثار صغير لا يرقى إلى درجة الكتاب ، ولكنه ربما كان أشبه بملقالات التي تقضيها الجدالات في موضوع من الموضوعات ؛ أو إزالة شبهة من الشبه العارضة . وأيا ما كان الأمر ، فإن هذا الإنتاج الضخم يدل صدق دلالة على أن صاحبه من الذين وقفوا حياتهم على العلم ؛ وتبتلوا في محرابه ، كما يدل على إخلاص للدين ، وتفان في سبيل الذود عن حياضه ؛ إلى ما يدل عليه من كثرة التحصيل وغزارة المعرفة ؛ والحياة المباركة التي هيأ الله سبيلها ووقف إليها .

كتاب إحياء علوم الدين

ذكر المؤرخون أن النزالي حدث بكتاب الإحياء ، بعد عودته إلى بغداد من رحلته إلى بلاد الشام ، أي بعد تلك الفترة التي عزفت فيها نفسه عن الدنيا ، وزهدت فيها وقطع فيها ، الملائق بينه وبين الناس ، وذكروا أنه كان يحدث بهذا الكتاب في مجالس الوعظ ، وروى ابن النجار أن النزالي « لم يكن له أستاذ ولا طلب شيئاً من الحديث » والذي يفهم من ظاهر هذا الكلام أن ما حدث به النزالي في بغداد من كتاب إحياء علوم الدين كان إلهاماً أو كان ثمرة من ثمرات المعرفة التي أفاضها الله عليه في مرحلة نسكه وتصوفه .

هذا ولا نستطيع أن نقرّ هذا المفهوم على إطلاقه ، فنقول مع القائلين : إن كل ما في « إحياء علوم الدين » كان وحياً أو إلهاماً ، وأنه كان ثمرة حياة العزّة والتأمّل التي قضاها في دمشق وبيت المقدس وفي البلد الحرام .

ونحن في هذا لا ننكر أثر النكس والخلوة في تطهير النفس وتصفيتها وإطلاقها من قيود المادة ، فإن في قطع العلاقات بالحياة والناس ، إبقاء على كثير من الجهود التي يستفدها الاضطراب في الحياة والاتصال بالناس ، وانشغال القلب بأقوالهم وأعمالهم وتزاحمهم في طلب الحياة .

لا ننكر أثر التصفية والتخلية في إزهاف الملكات وتنقية الروح من الشوائب التي تقعد بها عن بلوغ درجة التفكير الجرد في هذا الملوكوت ، وفي الخلق والخلق ، وفي البداية والنهاية ، وفي مذاهب السلوك وفلسفة الأخلاق . بل إننا لانشك أن الخلو وطول التأمل وكبح جماح النفس من أعظم أسباب تحرير الروح من قيود المادية ، وفيها أكبر عون على تنظيم التفكير ، ونقل ما في الكون من الماديات ، وما ينطوي فيها من الآيات ، وما يحتجى وراءها من الأسرار التي أعيت على العقول .

ولكننا ننكر كل الإنكار أن يكون ما في « الإحياء » من الأصول الفقهية ، والمسائل الشرعية ، وقواعد العبادات ونحوها شيئاً جديداً ألهمه النزالي في رحلاته أو أوحى به إليه في خلواته ، ونرى في مثل هذه الدعوى سذاجة قد يشك فيها البطل من العوام ، بله غيرهم من طبقات المفكرين .

وننكر كل الإنكار أن يكون ما اشتمل عليه « الإحياء » من النصوص وما استشهد به من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً عرفه النزالي من غير معلم ولا كتاب ، وقد ثبت أن تلك الأحاديث مروية معروفة خرجها المخرجون من رواة الأحاديث والمالين بإسنادها ورواياتها .

كل ذلك لا شك في بطلانه بحكم العقل وبحكم الشرع أيضاً .

ولا شيء من هذه الدعاوى يرتفع به النزالي بين الباحثين أو المفكرين أو رجال الصوفية ، إذا كان هناك من يريدون له تلك المنزلة بين الباحثين والمفكرين والمتصوفة عن مثل هذا الطريق التي لا يرضاها النزالي لنفسه .

إن تلك الأصول وتلك النصوص ليست مجال وحى ولا مجال إلهام ، وكيف الإلهام بمحصل موجود يعرفه العالمة ويعرفه الخاصة ، وليس في تحصيله كبير عنق ولا مشقة لمن يريد المعرفة والتحصيل ؟

وإنما الجهد أو الاجتهاد، الذي لا ننكر فيه أثر الخلو وتصفية النفس ، فهو ما عتل به لتلك الأحكام وما جمعه منها ، وما نظم به طرائق البحث فيها ، وما أرجع به الدين إلى فطرته ، ليكون عملاً واجتهاداً ، كما كان معتقداً وإيماناً ، وفي « الإحياء » من ذلك الشيء الكثير الذي يدل على طول الباع ، كما يدل على سعة الاطلاع ، ويدل على صفاء النفس وطهارة القلب ، كما يدل على الجهد والعناء في الرواية والدراسة ، وفيما تقدم الكثير من الأدلة على ذلك .

تنقل النزالي بين خراسان وال عراق والشام والحجاز ، فإذا وجد في تلك البلاد التي تعد معاقلاً للإسلام ؟ وجد فيها خلفاء أبطرم السلطان وفتنهم الدنيا ، وحولهم من الرعية من يقتل لم بين الذروة والقارب ، وفيهم

الصبر ياساً ، والمصرّ خذّه تيباً ودلاً ، وألني رجال الدين في شغل عن الدين ، يتذلقونه في استرضاء السلطان ، وإشباع نهمه في الاستعلاء والكبرياء ، والسكل عن الدين لاهون ، إلا بالقدر الذي تدرّ به معايشهم ، وبين هؤلاء وأولئك طائفة تدهى المرفة ؛ وتتخذ دين الله هزواً ، وترى الآخذين به جهةً من الطعام ، ومن عوام الدماء ؛ والأخذ به غفلةً وجوداً ، حتى زاد الخطب وحمّت الرزية ، وأحوج الأمر إلى من يذكر بالله ، ويحث على التدبر في آياته ، والرجوع إلى دينه الحق وصراطه المستقيم .

إلى هؤلاء وأولئك أشار النزاليّ في خطبة « الإحياء » إذ وجد في الناس للتأثير على ما هو عليه من العسى عن جلية الحق ، مع العجاج في نصرّة الباطل وتحسين الجهل والتشبيب^(١) على من آثر التزوع قليلاً عن مراسم الخلق ، ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم ، طمعا في نيل ما يصبده الله تعالى به من تزكية للنفس وإصلاح للقلب . . وأدلة الطريق هم الطماء الذين هم ورثة الأنبياء ، وقد شغرت منهم الزمان ، ولم يبق إلا المترسمون ، وقد استحوذ على أكثرهم للشيطان واستغرام الطميين ، وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغوقاً ، فصار يرى المعروف منكراً والمفكر معروفاً ، حتى ظل علم الدين مندوساً ، ومنار الهدى في أقطار الأرض منطسماً ، ولقد خيلوا إلى الخلق الآل علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تهاوش الطعام ، أو جلد يتدرب به طالب للباهة إلى التلبه والإفهام ، أو سجع مزخرف يتوصل به الرعاظ إلى استدراج العوام ، إذ لم يروا سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام ، وشبكة للحطام فأما علم طريق الآخرة ، وما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه فقهاً وحكمةً وعلماً ، وضياءً ، ونوراً وهدايةً ، ورشداً ، فقد أصبح من بين الخلق مطورياً ، وصار نسياً منسياً .

ورأى النزاليّ ما آل إليه الأمر ثلماً ملماً ، وخطباً مدلماً في الدين ، وأن الاشتغال بتحرير هذا الكتاب فيه إحياء لعلوم الدين ؛ وكشف عن مناهج الأئمة المتقدمين ، وإيضاح لمناهي العلوم النافعة عند النبيين والسلف الصالحين^(٢) .

وقد ذكر أن أمثال هذه البحوث ليست جديدة مستحدثة ، فقد صنّف الناس في المائتي التي ألف فيها كتباً ، ولكن كتابته تميز عن كتاباتهم بخسة أمور :

الأول : حل ما عقده ، وكشف ما أجموه .

الثاني : ترتيب ما بدّوه ، ونظم ما فرقوه .

الثالث : إيجاز ما طولوه ، وضبط ما قرروه .

الرابع : حذف ما كرروه ، وإثبات ما حرروه .

الخامس : تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً : إذ الكل وإن تواردها

(١) التشبيب : تهييج العسر

(٢) إحياء علوم الدين : ص ٩ من هذه الطبعة .

على منهج واحد ، فلا مستفكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه وينفل عنه رقائمه . أولاً يفضل من التنبيه ، ولكن يسهو عن إيراده في الكتب . أولاً يسهو ، ولكن يصرفه عن كشف الخطأ عنه صارف .

وما قرره صحيح ، يترف له به كل باحث وكل دارس وكل مؤلف ، إذ لا بد لصاحب الموضوع من الرجوع إلى الجهود السابقة فيه ، ليترف مواضع النقص ومواطن الخلل ، ثم يمرر من تلك الجهود ما يستحق التحرير ، ويضيف إليه ما عنده من المعرفة فيه ، والتحرير جهد يقتضى الإحاطة ، والإضافة هي ما يمتاز به جهد من جهد ، ويفضل بها الكاتب سواء من الكاتبتين .

أو بمعنى آخر لا بد من العنصر الذاتي والأصالة في كل عمل له وزن بين الأعمال ؛ ليحسب صاحبه بين رجال المعرفة بالموضوع ؛ وقد أشرنا إلى مجال الذاتية في الكلمات السابقة .

ولقد ذكر النزالي نفسه أن العلوم التي تحصل في القلب في بعض الأحوال تختلف الأحوال في حصولها ، فتارة تهجم على القلب كأنها أقيمت فيه من حيث لا يدري ، وتارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم .

فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى (الإلهام) .

والذي يحصل بالاستدلال يسمى (الاعتبار) و (الاستبصار) ويختص به العلماء .

ثم الواقع في القلب بغير الحيلة والتعلم والاجتهاد من العبد ينقسم إلى :

(١) ما لا يدري العبد كيف حصل له ، ومن أين حصل ، وهذا يختص به الأولياء والأصفياء .

(٢) ما يطلع العبد منه على السبب الذي استفاد منه ذلك العلم ، وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب ، وهذا

يسمى (وحياً) ويختص به الأنبياء .

ويقرر النزالي أن الأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر ، وقاض على صدورهم النور من غير طريق التعلم والدراسة والكتابة ، بل بالزهد في الدنيا ، والتبرؤ من علاقتها ، وتفريغ القلب من شواغلها ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى . .

إلا أنه مع ذلك يصرح بأنه « إذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بمقتضى العلوم نشبت بالقلب خيالات فاسدة ، تطمنن النفس إليها مدة طويلة إلى أن تزول ، وينتفضى العمر قبل النجاح فيها ، وكَم من صوفي سلك هذا الطريق ، ثم بقى في خيال واحد عشرين سنة ، ولو كان قد أتقن العلم من قبل لانتفع له وجه التباس ذلك الخيال في الحال فلاشتغال بطريق التعلم أوتق وأقرب إلى الفرض .

لقد زعموا أن ذلك يضاهى ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه ، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك وصلر قلبها بالوحى والإلهام من غير تسكرير وتعليق ، ثم يقول قائلهم : فأنا أيضاً ربما انتهت بي الرياضة والمواظبة إليه ١٩ ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه ، وضيع عمره ، ومثله مثل من يترك طريق الكسب والحراثة ، رجاء العثور على

كنز من الكنوز . إن ذلك ممكن ولكنه بعيد جداً . فكذلك هذا

لا بد أولاً من تحصيل ما حصله العلماء وفهم ما قالوه ، ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء ، فساه ينكشف بعد ذلك بالمجاهدة^(١) .

فليتدبر هذا الكلام جيداً أولئك النافلون ؛ ليعرفوا أن طريق الآخرة معرفة وحمل ، كما أن طريق الحياة علم وجهاد ؛ وليطهروا أن النزالي وهو من أقطابهم في القمة لم يبلغ ما انتهى إليه إلا بالكفاح الطويل في تحصيل المعرفة .

— ٢ —

قسم النزالي « إحياء علوم الدين » أربعة أقسام ، أو أربعة أرباع كما سماها :

(١) ربيع العبادات : ذكر فيه العلم ، وقواعد العقائد ، وأسرار الطهارة ، والصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ، وآداب تلاوة القرآن ، والأذكار والدعوات ، والأوراد وأوقاتها . وقد ذكر في هذا القسم من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل إليه ، بل لا يكون من عطاء الآخرة من لا يطلع عليه .

(٢) ربيع العادات : يشتمل على آداب الأكل ، وآداب النكاح ، وأحكام الكسب ، والحلال والحرام ، وآداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق ، والعزلة ، وآداب السفر ، والسمع والوجد ، والأسر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وآداب المعيشة ، وأخلاق النبوة .

وفيه ذكر أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها ، وخفايا الورع في مجاريها .

(٣) ربيع المهلكات : وقد شرح فيه مجانب القلب ، ورياضة النفس ، وآفات شهوات البطن والفرج ، وآفات اللسان ، وآفات الغضب والحقد والحسد ، وذم الدنيا ، وذم المال والبخل ، وذم الجاه والرياء ، وذم الكبر والتعجب ، وذم الغرور .

وقد درس في هذا القسم كل خلق مذموم ورد القرآن بإماتته ، وتزكية النفس عنه ، وتطهير القلب منه ، وذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حده وحقيقته ، ثم ذكر سببه الذي يتولد منه ، والآفات التي تقربت عليه ، والعلامات التي يعرف بها ، وطرق المعالجة لتخلص منه .

(٤) ربيع المنجيات : وقد ذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصدّيقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين ، وقد ذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها وسببها وثمرتها وعلامتها وفضيلتها .

وتلك المنجيات هي : التوبة ، والصبر ، والشكر ، والخوف والرجاء ، والفقر والزهد ، والتوحيد والتوكل ، والمحبة والشوق والأنس والرضا ، والنية والصدق والإخلاص ، والمراقبة والمحاسبة ، والتفكير ، وذكر الموت .

وقد قدم الكتاب بالكلام في فضل العلم والتعليم ، ليكشف عن العلم الذي يبداً الله تعالى به ، حتى تصح العبادة ؛ إذ كان من العلم ما هو نافع وما هو ضار ، وما هو محمود ، وما هو مذموم ؛ وفي فنون العلم التي شغل بها معاصروه ، وحكم كل علم منها .

(١) راجع الجزء الثاني من الإحياء (ص ١٧ - ١٩) من هذه الطبعة .

والذي ينظر في هذه الموضوعات يتضح له أنها تعالج النفس الإنسانية على أوسع نطاق ، وتتناولها ، من أكثر جهاتها ، وتدرس شتى علاقاتها .

قد درس فيها النزاليّ الإنسان مع ربه ، والإنسان مع نفسه ، والإنسان مع غيره من الناس . وتهدف تلك الدراسات إلى استخلاص أسباب السعادة في الدنيا والآخرة ؛ أو معرفة الأسباب التي تكون بها الحياة سبيلاً إلى الآخرة ؛ أو تسخير مامن العبد من إرادة وقوة واختيار ؛ لتكون حجة حين يسلب الحياتو الإرادة والقوة والاختيار . أغراض تتلاقى جميعاً ما دامت حياة الإنسان محدودة ، وما دامت إرادته وقوته واختياره موقوفة بهذه الحياة المحدودة ؛ وما دام العقل والاستدلال والمعرفة تُغنى جميعاً إلى التسليم بالبعث والنشور والحساب والجنة أو النار . وكان الذي حفز النزاليّ إلى تلك البحوث للضيقة مارأى من فتور الاعتقادات في أصل النبوة ، ثم في حقيقة النبوة ، ثم في العمل بما شرحت النبوة ، وتحقيق شيوخ ذلك بين الخلق ، فنظر في أسباب الفتور وضمف الإيمان ، فإذا هي أربعة :

١ - سبب من الخائضين في علم الفلسفة .

٢ - وسبب من الخائضين في طريق التصوف .

٣ - وسبب من المنتسبين إلى دهرى التعليم .

٤ - وسبب من معاملة الموسومين بالعلم فيما بين الناس .

وقد تتبع مدة آحاد الخلق ، يسأل من يقصر منهم في متابعة الشرع عن شبهته ، ويبحث عن عقيدته وسرته ، ويقول له : مالك تقصر فيها ؟

فإن كنت تؤمن بالآخرة ، ولست تستعملها ، وتبيها بالدنيا ، فهذه حماة إفائك لا تتبع الأثنين بواحد ، فكيف تتبع مالا نهاية له بأيام معدودة ؟

وإن كنت لا تؤمن ، فأنت كافر ا فدير نفسك في طلب الإيمان ، وانظر ما سبب كترك الخلق الذي هو مذهبك باطناً ، وهو سبب جراتك ظاهراً ، وإن كنت لا تصرح به ، تجملأ بالإيمان وتشرقاً بذكر الشرع ا

وقائل يقول : هذا أمر لو وجبت المحافظة عليه لكان العلماء أجدر بذلك ا وفلان من المشاهير بين الفضلاء لا يصلى ، وفلان يشرب الخمر ، وفلان يأكل أموال الأوقاف وأموال اليتامى ، وفلان يأكل إدرار السلطان ولا يمتزج عن الحرام ، وفلان يأخذ الرشوة على القضاء والشهادة . . .

وقائل ثان يدعى علم التصوف ، ويضم أنه قد بلغ مبلغاً يرقى عن الحاجة إلى العبادة .

وقائل ثالث يتعلل بشبهة أخرى من شبهات أهل الإباحة .

وهؤلاء هم الذين ضلوا عن التصوف .

وقائل رابع لقي أهل التعليم فيقول : الحق مشكل ، والطريق إليه متعسر ، والاختلاف فيه كثير ، وليس بعض المذاهب أولى من بعض ا وأداة العقول متعارضة ، فلا ثقة برأى أهل الرأي ، والداعى إلى التعليم متعكم لا حجة له ، فكيف أدمع اليقين بالشك ؟

وقائل خامس يقول : لست أفضل هذا تقليداً ، ولكنى قرأت علم الفلسفة ، وأدركت حقيقة النبوة ، وأن حاصلها يرجع إلى الحكمة والصلحة ، وأن المقصود من تبدلاتها ضبط هوام الخلق ، وتقييدهم عن التقاتل والتنازع والاسترسال في الشهوات ، فأنا من العوام والجهال ، حتى أدخل في حجر التكليف ؛ وإنما أنا من الحكماء ، أتبع الحكمة وأنا بصير بها مستغنٍ فيها عن التقليد^(١) . . . ١١ . .

إنك تقرأ هذه الشبه العارضة التي جعلت الدين وقواعد العبادات مجالاً للتردد والشك وانصراف هذه الطبقات عن العمل ، والأسباب التي ينتحلها المقصرون ، والأعذار التي يدلى بها الغافلون . وتقرأ في (الإحياء) تنفيذ كل دعوى من هذه الدعاوى ، ودحض كل شبهة من أمثال تلك الشبهات ؛ بطريق النص الثابت ، وبطريق العقل والمنطق الذي يسلم إلى اليقين .

إنك تقرأ في الإحياء مجوماً شبيهة عميقة في علم النفس والفلسفة والاجتماع والتصوف إلى جانب ما تطالعها فيها من أصول الدين وحقائق التشريع .

وإنك لتقرأ من أصول التأديب وقواعد التربية ومراعاة حال النفس في تلقى العلوم في هذا الكتاب ما يضارع آراء كبار فلاسفة التربية وعلم النفس ، ويكفي أن نشير إلى ما كتبه في « وظائف المرشد المعلم »^(٢) وأنه مما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أسراً عظيماً وخطراً جسيماً فليحفظ آدابه ووظائفه التي نعمت عليه :

(١) الشفقة على التلمين، وأن يجريهم مجرى بنيه . . .

(٢) الاقتداء بصاحب الشرع الشريف، فلا يطلب على إفادة العلم أجراً، ولا يقصد به جزاء ولا شكراً . . . فإن المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطيتها ، والخدوم هو العلم إذ به شرف النفس ، فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مدامه بوجهه لينظفه ، فجعل الخدوم خادماً والخادم مخدوماً ، وذلك هو الاتسكاس . . .

(٣) ألا يدع من يصح المتعلم شيئاً ، وذلك بأن يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها ، والتشاغل بعم خفي ، قبل الفراغ من الجلي ، ثم ينهيه على أن الغرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى ، دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ، ويقدم تقييح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن . . .

(٤) ومن دقائق صناعة التعليم أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ، ولا يصرح ، وبطريق الرحمة ، لا بطريق التوبيخ ، فإن التصريح بهتك حجاب الهيبة ، ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف ، ويهيج الحرص على الإصرار .

(٥) أن المتكفل ببعض العلوم ينبنى ألا يقيح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه ، كعلم الفقه إذ عادته تقييح علم الفقه ، ومعلم الفقه عادته تقييح علم الحديث والتفسير ، وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن المعجزة ولا نظر للعقل فيه ، ومعلم الكلام ينفر عن الفقه . . . فهذه أخلاق مذمومة للتلمين ينبنى أن تجتنب ، بل للتكفل

بعلم واحد يفنى أن يوسع على التعلم طريق التعلم في غيره ، وإن كان متكفلاً بعلوم فينبى أن يراهى التدرىج فى ترقية التعلم من رتبة إلى رتبة .

(٦) أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه ، فلا يلقى إليه ما لا يبلغه عقله فينتفه ، أو يخط عليه عقله . فليث إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهما ، ولا يبنى أن يفشى العالم كل علمه إلى كل أحد ، ولتلك قيل : **كِلْ لِكِلْ** همد بمىار عقله ، وزن له بميزان فهمه ، حتى تسل منه ويتفع بك ، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المىيار .

(٧) أن المتعلم القاصر يبنى أن يلقى إليه الجلى اللائق به ، ولا يذكر له أن وراهه تدقيقاً يدخره عنه ، فإن ذلك يفتر رغبتة فى الجلى ، ويشوش عليه قلبه ، ويوم إليه البخل به عنه .

(٨) أن يكون المعلم عاملاً بعلمه ، فلا يكذب قوله فعله ، لأن العلم يدرك بالبصائر ، والعمل يدرك بالأبصار وأرباب الأبصار أكثر ، فإذا خالف العمل العلم منع الرشد . وكل من تناول شيئاً وقال للناس : لا تتناولوه فإنه سم مهلك ، سخر الناس به واتهموه ، وزاد حرصهم على ما نهوا عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به .

وما بسطه النزالى فى هذه الآراء هو ما يقوله المربون المحدثون فى الانتقال بالمتعلمين من الجلى إلى الخفى ، ومن السهل إلى الصعب ، ومن البسيط إلى المركب ، وما يقوله علماء النفس فى الإدراك وأثر الحواس .

وتجد هذا الكتاب زائراً يمثل هذه الدراسات ، حتى إنك لتشعر حين تقرأها بالحاجة الملحة إلى دراسة « النزالى المربى » وسيجد المدارس مادة واسعة الأطراف ، لا تتسع تلك الصفحات لا مستقصاتها ، ولكننا نجترى بهذه الإشارات إلى ما حوت تلك الأصداف من كنوز .

ودراسة صلة الإنسان بمخالقه دراسة لأصول العقائد والمبادئ التى فرضها عليه ، والتى يلتبس بها الزانى إليه . وقد أشرنا إلى الموضوعات التى درسها فى تلك الأصول . وبقى أن تذكر أن النزالى لم يكتف فى تلك المبادئ بذكر أحكام الشرع كما يفعل الفقهاء فى دروسهم وفى تصانيفهم ، ولكنه أضاف إلى تلك كثيراً من البحوث الروحية والنفسية والعقلية ، ونصق فى فهم أسرارها وحكمها وسبل إجادتها وتخليتها من الشوائب بدرجة لم يسبق لها مثيل ، وفى استيعاب ليس له نظير .

فليست (الطهارة) عند النزالى كما هى عند الفقهاء : طهارة من الحدث نحتص بالبدن ، وطهارة من الخبث تكون فى البدن والثوب والمكان ، فإن هذه مرتبة واحدة منها . والمرتبة الثانية عنده : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام ، والثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق الذمومة والرذائل المقوتة . والرابعة : تطهير السر مما سوى الله تعالى (١) ، ثم يفيض بعد ذلك فى ألوان هذه الطهارات وأسبابها ووسائلها وغاياتها ، مع ما يوافق الحقيقة التى

(١) الإحيا ١٠١/١ من معه الطيبة .

يدعو إليها ، والشريعة التي قهها وأجاد نحصيلها ، والمقل الذي عرف موارده ومصادره .
(الصلاة) عنده مناجاة ، والمصلي مُتَاجِر به عزَّ وجلَّ ، والكلام مع النفلة ليس بمناجاة ألبتة - وإذا كان الفقهاء
يختون بصحة الصلاة مع النفلة ، فإن النزالي يتأدب في الرد عليهم ، ولا يطمع في مخالفتهم فيما أفتوا به ، ويعلل
بأن ذلك من ضرورة الفتوى .

ولكن الذي يعرف سر الصلاة يعرف أن النفلة تضادها ، ثم يفرق بين العلم للظاهر ولعلم الباطن ، ويرى أن
قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما يتكشف من أسرار الشرع ^(١) .

ورأيه في (الزكاة) أن التلفظ بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد ، وشهادة بإفراد المعبود ؛ وشرط تمام الوفاء به
الأيق للوحد محبوب سوى الواحد للفرد ، فإن الحجة لا تقبل الشركة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى . وإنما
يتمتع به درجة الحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق ، لأنها آفة تتمتعهم بالدنيا ، وبسببها يأنسون بهذا
العالم ، ويتفرون عن الموت ، مع أن فيه لقاء المحبوب . فامتحنوا بتصديق دعواتهم في المحبوب ، واستزلوا عن المال
الذي هو مرموقهم ومشوقهم ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ
أَجْرًا كَثِيرًا ﴾ وذلك بالجهد . . . والذين صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ، نزلوا عن جميع أموالهم ، فلم يدخروا ديناراً
ولا درهماً ، فأبوا أن يترضوا لوجوب الزكاة عليهم . حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة في مائتي درهم ؟
قال : أما على العموم بحكم الشرع فخمسة دراهم ، وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع ^(٢) .

وهكذا نجد أنفسنا دائماً ونحن نجول في (الإحياء) أننا أمام عالم كبير عرف الشرع وحفظه وقصه وعمل به ،
ورأى وراء هذا التشريع العام الذي ينتظم المسلمين جميعاً ؛ تشريعاً خاصاً هو في حقيقته أثر لذلك التشريع العام
وتمكنه له ، وهذا الخاص فضل وزيادة وناقلة بعد أداء القروض التي لم ينفل (الإحياء) ركناً من أركانها
أوسنة من سننها .

وهذا هو التصوف المستنير الذي أشرنا إليه ، تجمد فيه الحجة البالغة ، وتجمد فيه التقوى والورع وقطع الملائق
بالناس وبالمال وبالجاه وبالولد وبالمنصب ، بل قطع علائق النفس بما تحبه وتحرم عليهم .

في تلك الدراسات يجد المتفقه رغبته ، ويجد التصوف طلبته ، ويجد صاحب العقل والباحث عن اليقين
ما شاء من حجة بالغة وبرهان مستبين ، وبهذه السمة وبذلك الشمول أحيا النزالي علوم الدين ، أحياها في الحياة
المضطربة الجادة العامة ، والمأجنة المازلة ، وأحياها في نفوس الزهاد ورجال الطريق ، ووصل بينهما وبين حكمة
العقل والمنطق التي تفضي إلى الصحيح من النتائج ، وتلزم الشاك المتردد بالإذعان والتسليم وصدق الاعتقاد .
والناس عند النزالي ثلاثة أصناف ، ولكل صنف منهم أسلوب خاص يعالج به ما عنده من الجهل أو الشك
أو التورؤ .

(١) أما الصنف الأول : فهم (العوام) ، ويصفهم بأنهم البئلهُ ، وبأنهم أهل السلامة . وهؤلاء هم الذين ليس لهم فطنة لفهم الحقائق . وهم يُدعون إلى الله بالموعظة .

(٢) والصنف الثاني : (الخواص) ، وهم أهل الذكاء والبصيرة ، وفيهم ثلاث خصال : إحداها التريخة النافذة والفتنة القوية ، وهذه عطية فطرية وغريزة جيبئية لا يمكن كسبها . الثانية : خلوة باطنهم من تقليد وتصب للذهب موروث مسموع ، فإن التقليد لا يضيئ ، والبليد وإن أصفى لا يفهم . الثالثة : أنه يؤمن أن أستاذه (الغزالي) من أهل البصيرة بالميزان ، ومن لم يؤمن بأنك من أهل الحساب لا يمكنه أن يتعلم منك . وهؤلاء يبالغهم الغزالي بأن يعلمهم الموازين القسط وكيفية الوزن بها ، فيرتفع اختلاف بينهم عن قرب ، ويدعوم إلى الله بالحكمة ، كما دعا العوام بالموعظة الحسنة ، كما قال الله تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالنَّوْعِظَةَ الْحَسَنَةَ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ . فلم أن الدعوى إلى الله تعالى بالحكمة قوم ، وبالموعظة الحسنة قوم ، وبالمجادلة قوم . فإن الحكمة إذا غذى بها أهل الموعظة أضرت بهم ، كما تضر بالطفل الرضيع التغذية بلحم الطير . وكذلك المجادلة إن استعملت مع أهل الحكمة اشتمأوا منها ، كما يشتمز طبع الرجل القوى من الارتضاع بلبن الأم .

(٣) والصنف الثالث : (أهل الجدل) ، وهم طائفة فيهم كياسة رقاؤها عن العوام ، ولكن كياستهم ناقصة إذا كانت الفطرة كاملة ولكن في باطنهم خبث وعتاد وتصب وتقليد ، فذلك يمنهم عن إدراك الحق ، وتكون هذه الصفات أكنة على قلوبهم أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً . وهؤلاء يدعوم بالتلطف إلى الحق ، من غير أن يتصب عليهم أو يمنهم ، ولكنه يرفق بهم ، ويمجد لهم بالتي هي أحسن .

لقد نظر إلى كل طبقة من الطبقات التي يتكون منها المجتمع الإسلامي ، وعرف فلسفتها في الحياة وما تسالجه من أسباب التماذ ، وما تسالجه من أسباب الشقاء في الفكر والعمل ، ولا تعرف هذه السعة وذلك الشمول على هذا النحو مثل ما نجد في إحياء علوم الدين .

ويمكن أن يلحق بصدق الاعتقاد وأصول العبادات - وما كان قد مناصلة بين الإنسان وربه وقيام بطاعته ومثال لأسره ونهيه وفيها دلالة على المحبة - ما كتبه في الربع الرابع من الإحياء ، وهو (ربيع المنجيات) لأنه يختص بتصفية النفس من الشوائب وتطهيرها من الآثام ، والارتقاء بها إلى درجة المعرفة ، وفيه من أصول التصوف ومبادئ الشريعة الكثير .

ومقدمة (التصوف) التوبة مما اقتره العبد قبل أن يسلك طريق المعرفة ، ثم آداب السلوك وهي : الصبر ، والشكر والخوف ، والرجاء ، والفقر ، والزهد ، والمحبة ، والشوق ، والأنس ، والرضا ، والتوحيد ، والتوكل ، والمراقبة ، والمحاسبة ، والتفكير ، والنية ، والإخلاص ، والصدق .

وقد تبدو هذه الصفات من قبائل الفضائل العامة ، التي يبنى توافرها في الإنسان الفاضل ؛ ويطلب الناس جميعاً بالتراتب ، ماداموا يتطلعون إلى منزلة الفضل ؛ وهذا صحيح لاشك فيه . ولكن الفضلاء قد يحسبون كذلك بعض تلك الصفات ، أو بتحصيل القليل من بعضها ، أما أهل الطريق المتطلعون إلى المعرفة فإنهم يجمعونها جميعاً

ويصلون بها إلى أقصى درجاتها ؛ وهم يجاهدون نفوسهم جهاداً حقيقياً ، ويحملونها على ما تنكره ، مما يبتدئه غيرهم إسرافاً وحتماً ، ولا يمتدقون بالضرورات ، بل يحاسبون أنفسهم حساباً عسيراً ؛ ولا يبنون لسلك الطريق أن يهملها فإنه إن أهملها سهل عليه مقارفة للعاصي ، وأنت بها نفسه ، وعسر عليه فطامها ، وكان ذلك سبب هلاكها . « بل يبنون أن يعاقبها فإذا أكل لقمة شبيهة بشهوة نفس يبنون أن يعاقب البطن بالجوع ، وإذا نظر إلى غير تحرّم يبنون أن يعاقب العين بجمع النظر ، وكذلك يعاقب كل طرف من أطراف يده بمنعه من شهواته . هكذا كانت عادة سالكي طريق الآخرة ، وقد روى أن رجلاً من العباد كتم امرأة ، فلم يزل حتى وضع يده على خنجرها ، ثم ندم فوضع يده على النار حتى يست ، ويمكن أن أحدم تكشفت له جارية ، وهو في بعض الغازي ، فنظر إليها ، فرجع يده فلم يلمسه حتى بقرت ، وقال : إنك للمعاظلة إلى ما يضرك ا ونظر بعضهم نظرة واحدة إلى امرأة ، فجعل على نفسه ألا يشرب الماء البارد طول حياته ، فكان يشرب الماء الحار لينقص على عيشه » (١) .

ففي هذا الريح ، ربح للنجيات ، يظهر ما يعقل به القلب من الصفات الحمودة التي ذكرت ، وهو يقابل ما في الريح الثالث ، ربح للمهلكات ، الذي بسط فيه ما نجب تزكية النفس وتطهيرها منه ، وهي شرور وآثام مردية ، كالشره والنضب والكبر والرياء والمُتَّعِب والحسد وحب الجاه وحب المال وغيرها .

وقد قدم (المهلكات) على (المنجيات) لأن الأولى تطهير وتخلي ، والثانية تزكية وتخلي ، والأولى في أصول القرية والتهديب مقدمة على الثانية . ولأن العبد لا منجاة له من الوقوع فيما ذكره في المهلكات ، ولكن في استطاعته النهوض منها وجبرها بالمنجيات ، ولأن التجرد للخير المحض دأب الملائكة المقربين ، والتجرد للخص الشرّ دون العمل على تلافيه سجية الشياطين ، ولكن الرجوع إلى الخير بعد الوقوع في الشر ضرورة الآدميين .

- ٦ -

وبعد فإن كتاب « إحياء علوم الدين » جامع عقليات ثلاث :

(١) : العقلة الشرعية : وتبدو آثارها فيما بسطه النزالي من أحكام الفقه وأصوله ، وما اعتمد عليه من نصوص القرآن الكريم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقوال الصحابة والتابعين ، ومذاهب الأئمة رضي الله عنهم ، وأقوال الفقهاء وعلماء الشرع والحديث والتأويل ، وهو يعد أصول العلوم الشرعية أربعة : كتاب الله عز وجل ، وسنة رسوله عليه السلام ، وإجماع الأمة ، وآثار الصحابة . ويرى أن كتب الفقه تبحث في الحياة

الأولى ، وأن الفقهاء هم علماء الدنيا ؛ وعَلَّ لذلك بأن الناس لو تنازلوا الدنيا بالعدل لاحتطمت الخصومات وتمطل الفقهاء ، ولكم تنازلوها بالشهوات ، فتولدت منها الخصومات ، فست الحاجة إلى سلطان يسوئهم ، واحتاج السلطان إلى قانون يسوئهم به ، فالنقيه هو العالم بقانون السياسة ، وطريق التوسط بين المطلق إذا تنازعوا ، وهو علم السلطان ، ومرشده إلى طريق سياسة المطلق وضبطهم ، لتتنظم باستقامتهم أمورهم الدنيوية . والملك والدين توأمان ، والدين أصل ، والسلطان حارس ، ومالا أصل له فهودوم ، ومالا حارس له فضائع^(١) .

ولا يسلم له هذا الرأي كاملاً ، لأنه إن استقام في أحكام الجراحات والحدود والقرامات وفصل الخصومات ، فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ربع العبادات من الصيام والصلاة ، ولا فيما يشتمل عليه ربع العادات من العائلات من بيان الحلال والحرام .

والذي دعاه إلى هذا الوصف أنه جبل هذا العلم علمين : أحدهما يتصل بمصالح الدنيا ، والثاني يتعلق بمصالح الآخرة ، وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة وما هو مرضى عند الله تعالى وما هو مكروه ، وهو الذي خص به الكتاب الثالث من الإحياء . والمحمود هنا غير فرض الطاعة ، والمذموم هنا أيضاً غير المصيبة ، فإن الطاعة واجبها ، وللمصيبة عقابها . ولكن المرضي في علم الآخرة هو ما يقرب إلى الله ، ثمرة للمعرفة الكاملة ، والفناء ، وقهر النفس وتركيبها .

ومثال ذلك الصلاة ، فإن النقيه يُفتى بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط ، وإن كان خافلاً في جميع صلواته من أولها إلى آخرها ، مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير . ولكن هذه الصلاة لا تنفع في الآخرة ، كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينعف ، ولكن النقيه يُفتى بالصحة ، أي أن ما فعل حصل به امتثال صيغة الأمر ، واقطع به عنه القتل والتعزير ، فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة ، وبه ينعف العمل الظاهر ، فلا يتعرض له النقيه .

وعلى كل حال ، فإن النزال وإن مدد الفقه علم الدنيا والفقهاء علماء الدنيا ، فقد درس في الإحياء هذا العلم ، علم الفقه ، دراسة مستفيضة تدل على الفهم والاستيعاب ؛ إذ كانت الشريعة سلم الحقيقة ، والمهادة سبيل للمعرفة الحقة التي نشدها وعدت من رجالها .

(٢) المقنية الفلسفية : ونفى بها بقظة العقل ، والقدرة على التبصر ، وفهم الكون بظواهره وشواهد ، ومحاولة الوصول إلى أعمقه ، وإلى سر الحياة والأحياء ؛ ودراسة النصوص دراسة تخضع لأحكام العقل والتفكير ؛ والتغلب على الأخطاء الشائعة ، والتقاليد التي تعارض المنطق السليم والتفكير الصحيح .

وقد أشرنا فيما سبق إلى نزوع النزالي إلى التحرر ، ونفوره من التقليد الذي لا فضل فيه للتقليد ، وفي الإحياء كثير من الشواهد على ذلك .

قد بحث النزالي كثيرا من المسائل الفلسفية ، ومسائل علم الكلام ، التي تتصل بالله تعالى وذاته وصفاته ، كما بحث في أعمال العبد ، ومبدأ الخلق وفاته .

ومن ذلك البحث الفلسفي الذي عقده في « ربح المهلكات » في شرح مجازب القلب ، وفي بيان معنى النفس والروح والعقل ، وما هو المراد بهذه الأسماء .

فلفظ (القلب) له معنيان : أحدهما : اللحم الصوري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر ، وهو لحم مخصوص وفي باطنه تجويف ، وفي ذلك التجويف دم أسود . . . الخ .

واللغوي الثاني للقلب : أنه لطيفة ربابية روحانية ، لها بهذا القلب الجسماني تعلق ، وتلك اللطيفة هي حقيقة الإنسان ، وهو المدرك العالم العارف من الإنسان ، وهو الخاطب والمقاب والمغتاب والمطالب . . وتلقه بالعقل الجسماني يضاهي تعلق الأعراس بالأجسام ، والأوصاف بالموصوفات ، أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة ، أو تعلق المتمكن بالمكان . . .

و (الروح) جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني ، فينشر بواسطة العروق الضواريب إلى سائر أجزاء البدن ، وجريانه في البدن وضيان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها ، يضاهي فيضان النور من السراج في زوايا البيت ، فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا استنار به . والحياة مثلها النور الحاصل في المحيطان ، والروح مثلها السراج ، وسريان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محرّكه ، والأطباء إذا أطلقوا لفظ (الروح) أرادوا به هذا اللغوي ، وهو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب والروح معنى آخر ، وهو اللطيفة العاللة للدركة من الإنسان ، وهذا هو أحد معني القلب .

ولفظ (النفس) معان كثيرة ، ومن تلك المعاني ما يريد به أهل التصوف في استعمالهم ، وهي الأصل الجامع للصفات الذمومة من الإنسان ، وهي المعنى الجامع لقوة الشهوة والنضب في الإنسان ، فإنك تزامم يقولون : لا بد من مجاهدة النفس وكسرها ، وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله عليه السلام « أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك » . ومن معانيها نفس الإنسان وذاته ، ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها .

ثم (العقل) وقد يطلق ويراد به العلم بمخاتق الأمور ، فيكون عبارة عن صفة العلم الذي يحلله القلب . وقد يطلق ويراد به المدرك للعلوم فيكون هو القلب .

هذا شيء قليل نشير به إلى جهاد النزالي في تلك الدقائق التي حيرت المفكرين وشغلت الفلاسفة، وقد عرض لها من قديم فلاسفة اليونان، ولا تزال إحدى مشكلات الفلسفة المعاصرة . ولكلام النزالي ودراسته مكان ملحوظ بين تلك الدراسات قديماً وحديثاً .

ثم الفلسفة الأخلاقية ، وقد أفاض فيها في المنجيات والمهلكات والمعادن ، وقد عرض فيها للفضائل الإنسانية على نحو لم يسبق له مثيل في القديم والحديث . وما بالك برجل يعالج الفضائل السكينة والرزائل المستترة ، فضلاً عن الأخلاق الظاهرة والسلوك الملحوظ . ولا نحب أن نستشهد على ذلك بشيء من النماذج ، فإن المطالع لأكثر أبواب الإحياء يجد فيها مصداق ما نقول .

(٣) الغاية الصوفية : ظهر للنزالي أنه لا مطمع له في سعادة الآخرة إلا بالتقوى وكف النفس عن الهوى ، وأن رأس ذلك كله قطع علاقة القلب عن الدنيا بالتجافي عن دار الفرور ، والإصابة إلى دار الخلود ، والإقبال بكنه الهمة على الله تعالى ، وأن ذلك لا يتم إلا بالإعراض عن الجاه والمال والحرب من الشواغل والملائق .

ثم لاحظ أحواله فإذا هو منغمس في الملائق . ولاحظ أحواله - وأحسنها التدريس والتعليم - فإذا هو فيها يقبل على علوم غير مهمة ، ولا نافعة في طريق الآخرة . ثم تفكر في نيته في التدريس فإذا هي غير خالصة لله تعالى ، بل باعها وحررها طلب الجاه وانتشار الصيت ، فتبين أنه على شفا جُرف هار ، وأنه قد أشقى على النار ، إن لم يشتغل بتلافى الأحوال (١) .

وقد رأى العلوم التي حصلها لا تجدى فيما أراد ؛ إلا بنفحة من الله الذي يهب من يشاء من عباده الإيمان والمعرفة ، ورأى ذلك محتاجاً إلى جهد ومشقة ، وعلم وعمل .

وقد ساق النزالي كثيراً من شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف في اكتساب المعرفة ، لا من التعلم ، ولا من الطريق المعتاد (٢) ، من ذلك قوله تعالى « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » أي مخرجاً من الإشكالات والشبه ، ومعنى يرزقه من حيث لا يحتسب : يطلع طامعاً من غير علم ، ويفطنه من غير تجربة . . . وقال صلى الله عليه وسلم « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » . . . وروى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « العلم علان فطم باطن في القلب ، فذلك هو العلم النافع . . . وستل بمص العلماء من العلم للباطن ما هو ؟ فقال : هو سر من أسرار الله تعالى يقذفه في قلوب أحبائه لم يطلع عليه ملكاً ولا بشراً . . . وفي الحديث « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ، ووقفه فيما يعمل حتى يستوجب الجنة . . . » .

(١) النزالي : المنفذ من الضلال ١٧٨

(٢) الإحياء ٢٧/٣ .

وقد أورد كثيراً من الأدلة التي تؤيده في إمكان الكشف والإلهام بنير الأسباب الظاهرة ، مما وقع للخلفاء الراشدين وأهل التقوى والورع والزهد والتصوف . وهذا هو العلم اللدني ، وهو غير العلم الدنيوي الذي يكون بوسائط تعلم الخلق .

وسبيل هذا العلم مشقة وجهاد ، وحمل النفس على ما لا تطيقه أكثر النفوس ، وقد كعب الغزالي في هذا الجهاد كثيراً حتى زخر « الإحياء » بالتصوف ، أكثر مما زخر به من أصول التشريع ، حتى هذا التشريع قد يكون درجات ومفاهيم عند المتصوفة تختلف عنها عند غيرهم .

ومابالك رجل يحمل الدرجة السفلى من الزهد أن يكون المرغوب فيه النجاة من النار ومن سائر الآلام كذاب أحمق ومناقشة الحساب وخطر الصراط وسائر ما بين يدي العبد من الأهوال . وبسميه (زهد الخائفين) ؟ ويحمل الدرجة الثانية (زهد الراجين) لأنهم يزهدون رغبة في ثواب الله ونسيه والذات الموعودة في جنته . أما الدرجة العليا عنده فهي (زهد المحبين) وهم العارفون ، لأنه لا يحب الله تعالى إلا من عرفه ، وزهدم ليس عن رغبة إلا في الله وفي لقائه فلا تلتفت قلوبهم إلى الآلام ليقصدوا والخلاص منها ، ولا إلى الذات ليقصدوا نيلها والظفر بها .. وهذا هو الزهد الحقيقي والتوحيد الحقيقي الذي لا يطلب فيه غير الله ، لأن من طلب غير الله قد عبده ، وكل مطلوب معبود ، وكل طالب عبث بالإضافة إلى مطلبه ، وطلب غير الله من الشرك الخفي .

وما أكثر ما يزخر به الإحياء من آثار التصوف ، مما يدل على تشيع الغزالي بفكرته وإيمانه بأنه الطريق الموصل إلى المعرفة بالله والقرب من رحته ، وتجدر أن هذا التشيع والقيم العميق لفلسفة التصوف في أبواب كثيرة نخص بالذكر منها الجزء الرابع من هذه الطبعة في (ربيع المنجيات) في أبواب الخوف والرجاء والصبر والشكر والفقير والزهد والتوحيد والتوكل والمحبة والشوق والأنس والرضا . . . الخ .

ﷺ

وأخيراً . . .

تلك بعض إشارات إلى التبايع الطاهرة والمناهل الصافية ، التي يفيض بها هذا الآثر الخالد ، يقصد إليها المصلحون والمفكرون من طلاب الشريعة وطلاب الحقيقة ، والباحثون في أسرار الاعتقاد وحقائق الإيمان والأهمل وقواعد السلوك ، ليجدوا فيها غذاء لقلوبهم ، ورياً لظمئهم ، وشفاء لأهواء قلوبهم ، ونهيداً لظلمات الحيرة في غموسهم وأمنافى سلوكهم ، ونجاة من موبقات هذا السراب الأناذ في دنيا الباطل والضلال ، وسبيلاً إلى السعادة بالمرقة للخالصة والحكمة البالغة .

وقد كتبت هذه الكلمات استجابة لرغبة الكريمة التي أبدتها (دار إحياء الكتب العربية) في تقديم هذه الطبعة من (إحياء علوم الدين) الذي عظم نفعه ، وعت بركته ، منذ كتبه حجة الإسلام التتالي ، الذي نترزه عالمًا بدين الله ، ونؤمنًا بالله ، وداعيًا إلى الله ، ونترزه مسلمًا من أولى البصيرة واليقين ، وعلما من أعلام الصوفية وفلاسفة الإسلام .

وأقدمت على هذا العمل . مستعينا بالله ، حتى وفق إلى هذه الكلمات ، التي أرجو أن تكون مفتاحًا لكشف عن شخصية التتالي وعقليته وسطره ، وما بث في (الإحياء) من آيات الهدى والحكمة .

والحمد لله على ما هدنى إليه ، وأطمن عليه ، له الحمد في الأولى والآخرة . نعم للولى ونعم النصير

بروفيسور الدكتور محمد

مصر الجديدة { ٣ من جمادى الأولى سنة ١٣٧٧ هـ
٢٥ من نوفمبر سنة ١٩٥٧ م



مواد المقدمة

- صفحة
- (١) تمهيد في التصوف الإسلامي ٣ - ٧
- تعاليم الإسلام - المسلم بين الدنيا والآخرة - المسلمون في الصدر الأول - صراع بين المادية والروحية - عودة إلى الله - البحث عن الحقيقة - السلبية في بعض مناهج التفكير - ألوان جديدة من المعرفة .
- (٢) الإمام الغزالي ٧ - ١١
- مولده وشأنه - أبوه - علم للحياة وعلم لله - في طوس - في جرجان - في نيسابور - في المسكر - مع نظام الملك - إلى بغداد - في المدرسة النظامية - صدود عن المنصب والجاه - في الشام وبيت المقدس - إلى مكة والمدينة - تنسكه - عودة إلى خراسان - العزلة والخلوة - أمر بالخروج إلى نيسابور للتدريس - عودته إلى طوس - وفاته .
- (٣) الشك عند الغزالي ١١ - ١٨
- اختلاف مناهج البحث في العقائد - التصصب للآراء - الغزالي والتقليد - سبل المعرفة: الحسيات والعقليات - عقبات تترض طريقهما - آثر الفلاسفة والطبيعيين في بثات التفكير الإسلامي - ليس الكشف موقوفا على الأدلة المحررة - فلسفة الغزالي وتصوفه - الغزالي بين الابتداع والاتباع .
- (٤) مناهج البحث عن الحقيقة ١٨ - ٢١
- الغزالي وعلم الكلام - الغزالي والفلسفة - الغزالي ومذهب التلخيص - الغزالي والتصوفية - مزايا كل مهج وعيوبه .
- (٥) آثار الغزالي ٢٢ - ٢٣
- (٦) كتاب (إحياء علوم الدين) ٢٣ - ٢٨
- متى حدث به ؟ - متى ألفه ؟ - بين التحصيل والإلهام - لماذا ألف الإحياء ؟ - الفرق بين كتابة الغزالي وكتابة الذين سبقوه .
- أقسام الإحياء : المبادات - العادات - المهلكات - للنجيات - أسباب الفتور وضعف الإيمان - الإحياء والتربية - صنوف الناس في نظر الغزالي وما ينبغي أن يؤخذ به كل صنف - الشريعة والفلسفة والتصوف في الإحياء - خاتمة .

إخِيَاءُ عَالَمِ الدِّينِ
لِلْإِسْلَامِ الْفِكَرَالِي

« إِنْ فِي ذَلِكَ لَدِكْرٍ لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ،
(مَرَّاتٍ كَرِيمٍ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد الله أولاً ، حمدا كثيرا متواليا ، وإن كان يتضاءل دون حلى جلاله حمد الحامدين ، وأصلى وأسلم على رسله ثانيا صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر الرسلين ، وأستخيره تعالى ثالثا فيما انبث له عزمي من تحرير كتاب في إحياء علوم الدين ، وأتدب لقطع تعجبك رابعا ، أيها العاذل للتغالي في العذل من بين زمرة الجاحدين ، للسرف في التفرغ والانكار من بين طبقات المنكرين العافلين ، فلقد حل عن لساني عقدة الصمت وطوقى عهدة السلام وقلادة النطق ما أنت مشاير عليه من العمى عن جلية الحق مع اللجاج في نصرة الباطل وتحسين الجهل والتشبيب على من آثر النزوع قليلا عن مراسم الخلق ومال ميلا يسيرا عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم طمعا في نيل ما تعبده الله تعالى به من تزكية النفس وإصلاح القلب وتداركا لبعض ما فرط من إضاعة العمر بأسا من عام التلاقي والجبر وانحيازنا عن عمار من قال فيهم صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أحيا علوم الدين فأينعت بعد اضمحلالها ، وأعيا فهوم الملحدين عن دركها فرجعت بكلامها ، أحمده وأستكين له من مظالم أنقضت الظهور بأثقالها ، وأعبده وأستعين به لمصام الأمور وعضالها ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة وافية بحصول الدرجات وظلالها ، وافية من حلول الدرجات وأهوالها ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الذي أطلع به فجر الايمان من ظلمة القلوب وضلالها ، وأسمع به وقر الآذان وجلا به رين القلوب بصقالها صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم صلاة لا قاطع لاتصالها .

وبعد : فلما وفق الله تعالى لا كمال الكلام على أحاديث إحياء علوم الدين في سنة إحدى وخمسين تعذر الوقوف على بعض أحاديثه فأخرت تبييضه إلى سنة ستين فظفرت بكثير مما عذب عنى علمه ثم شرعت في تبييضه في نصف متوسط حجمه وأنا مع ذلك متباطئ في إكالة غير متعرض لتركه وإهماله إلى أن ظفرت بأكثر مما كنت لم أعف عليه وتكرر السؤال من جماعة في إكالة فأجبت وبادرت إليه ولكني اختصرته في غاية الاختصار ليسهل تحصيله وحمله في الأسفار فاقصرت فيه على ذكر طرف الحديث وصحايه ومخرجه وبيان صحته أو حسنه أو ضعف مخرجه فان ذلك هو المقصود الأعظم عند أبناء الآخرة بل وعند كثير من المحدثين عند للذاكرة والناظرة وأبين ما ليس له أصل في كتب الأصول ، والله أسأل أن ينفع به إنه خير مستول .

فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بزوه إليه وإلا عزوته الى من خرجه من بقية السنة وحيث كان في أحد السنة لم أعزه إلى غيرها إلا لغرض صحيح بأن يكون في كتاب

كتاب تعريف الأحياء
بفضائل الإحياء
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي وفق
لنشر المحاسن وطبها
في أحسن كتب
وجعل ذلك قرة لأعين
الأحباب وذخيرة ليوم
اللقاء والصلاة والسلام
على سيدنا محمد الذي
أحيا بأحياء شريته
وطريقته قلوب ذوى
الألباب وعلى آله
الطيبين الطاهرين
وجميع الأصحاب
ما أشرفت شمس الأحياء
للقلوب وتوجهت همه
روحانية مصنفه الولي
المهوب الى إسعاف
ملازمي مطالته
ومجبه بالمطلوب .
وبعد : فإن الكتاب
العظيم الشأن المسمى
بإحياء علوم الدين
الشهور بالجمع والبركة
والنفع بين العلماء
العاملين وأهل طريق
الله السالكين المشايخ
العارفين للنسب إلى
الامام الغزالي رضى
الله عنه عالم العلماء
وارث الأنبياء حجة

« أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم يسمع الله سبحانه بملءه (١) » ولعمري إنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عم الجم الفعير بل شمل الجماهير من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجمل بأن الأمر إد والخطب جد والآخرة مقبلة والدنيا مدبرة والأجل قريب والسفر بعيد والزاد طفيف والخطر عظيم والطريق سد وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير ود سلوك طريق الآخرة مع كثرة العوائل من غير دليل ولارقيق متعب ومكد فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورتة الأنبياء وقد شغل منهم الزمان ولم يبق إلا الترسمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغولاً فصار يرى العروف منكراً والنكر معروفاً حتى ظل علم الدين مندساً ومانار الهدى في أقطار الأرض منطمساً ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تهاوش الطغام أو جدل يتدرع به طالب البهاة إلى الغلبة والإفحام أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام وشبكة للحطام .

فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه قهها وحكمة وعلماً وضياء ونورا وهداية ورشداً فقد أصبح من بين الخلق مطويا وصار نسياً منسياً . ولما كان هذا ثلماً في الدين ولما خطباً مدلماً رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما إحياء لعلوم الدين وكشفاً عن مناهج الأئمة المتقدمين وإيضاحاً لمنهجي العلوم الناقمة عند النبيين والسلف الصالحين . وقد أسسته على أربعة أرباع وهي : ربيع العبادات ، وربع العادات ، وربع المهلكات ، وربع المنجيات . وصدرت الحملة بكتاب العلم لأنه غاية اللهم لأكشف أولاً عن العلم الذي تعبد الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الأعيان بطلبه إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم (٢) » وأميز فيه العلم النافع من الضار إذ قال صلى الله عليه وسلم « نعوذ بالله من علم لا ينفع (٣) » وأحقق ميل أهل العصر عن شاكلة الصواب ، وأنخداعهم بلامع السراب ، واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب .

الترم مخرجه الصحة أو يكون أقرب إلى لفظه في الإحياء ، وحيث كرر المصنف ذكر الحديث فإن كان في باب واحد منه اكتفيت بذكره أول مرة وبما ذكرته فيه ثانياً وثالثاً لترض أول لدهول عن كونه تقدم وإن كرره في باب آخر ذكرته ونهيت على أنه قد تقدم وربما لم أنه على تقدمه لدهول عنه وحيث عزوت الحديث لمن خرجته من الأئمة فلا أريد ذلك اللفظ بيته بل قد يكون بلفظه وقد يكون بمعناه أو باختلاف على قاعدة المستخرجات وحيث لم أجد ذلك الحديث ذكرت ما يفيق عنه غالباً وربما لم أذكره . وسميته :

المغنى عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار

جمله الله خالصاً لوجهه الكريم ووسيلة إلى التميم المقيم .

أحاديث الخطبة

(١) حديث : أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم يسمع الله بملءه . الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف (٢) حديث : طلب العلم فريضة على كل مسلم . ابن ماجه من حديث أنس وضعفه أحمد والبيهقي وغيرهما (٣) حديث : نعوذ بالله من علم لا ينفع . ابن ماجه من حديث جابر بأسناد حسن .

الاسلام حسنة الدهور
والأعوام تاج المجتهدين
سراج التهجدين
مقتدى الأئمة ميين
الحل والحرمة زين الملة
والدين الذي يباهى به
سيد المرسلين صلى الله
عليه وسلم وطى جميع
الأنبياء ورضى عن
الغزالي وعن سائر
العلماء المجتهدين لما
كان عظيم الوقع كثير
النعج جليل المقدر
ليس له نظير في بابيه ولم
ينسج على منواله ولا
سمحت قرحة بمثاله
مشتغلاً على الشريعة
والطريقة والحقيقة
كاشفاً عن التوامض
الحفية مينا للأسرار
الدقيقة رأيت أن أضع
رسالة تتكون كالنصوان
والدلالة على صبابة
من فضله وشرفه
ورشحة من فضل
جامعه ومصنفه
(ورتبته على مقدمة .
ومقصد . وخاتمة)
فالمقدمة في عنوان
الكتاب . والمقصد
في فضائله وبعض
المدائح والثناء من

ويشتمل ربيع العبادات على عشرة كتب

كتاب العلم ، وكتاب قواعد العقائد ، وكتاب أسرار الطهارة ، وكتاب أسرار الصلاة ، وكتاب أسرار الزكاة ، وكتاب أسرار الصيام ، وكتاب أسرار الحج ، وكتاب آداب تلاوة القرآن ، وكتاب الأذكار والدعوات ، وكتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .

وأما ربيع العادات فيشتمل على عشرة كتب

كتاب آداب الأكل ، وكتاب آداب النكاح ، وكتاب أحكام الكسب ، وكتاب الحلال والحرام ، وكتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق ، وكتاب العزلة ، وكتاب آداب السفر ، وكتاب السماع والوجد ، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة .

وأما ربيع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب

كتاب شرح عجائب القلب ، وكتاب رياضة النفس ، وكتاب آفات الشهوات وشهوة البطن وشهوة الفرج ، وكتاب آفات اللسان ، وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد ، وكتاب ذم الدنيا ، وكتاب ذم المال والبخل ، وكتاب ذم الجاه والرياء ، وكتاب ذم الكبر والعجب ، وكتاب ذم الغرور .

وأما ربيع النجيات فيشتمل على عشرة كتب

كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف والرجاء وكتاب الفقر والزهد وكتاب التوحيد والتوكل وكتاب المحبة والشوق والأنس والرضا وكتاب النية والصدق والاخلاص وكتاب المراقبة والمحاسبة وكتاب التفكير وكتاب ذكر الموت . فأما ربيع العبادات فأذكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل إليه بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع عليه وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهاء . وأما ربيع العادات فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفايا الورع في مجاريها وهي مما لا يستغنى عنها متدين . وأما ربيع المهلكات فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإمطته وتزكية النفس عنه وتطهير القلب منه وأذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حده وحقيقته ، ثم أذكر سببه الذي منه يتولد ثم الآفات التي عليها ترتب ، ثم العلامات التي بها تعرف ، ثم طرق العلاج التي بها يتخلص . كل ذلك مقرونا بشواهد الآيات والأخبار والآثار . وأما ربيع النجيات فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال القرابين والصدّيقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها وسببها الذي به تجتلب وتثمرتها التي منها تستفاد وعلامتها التي بها تعرف وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ولكن تميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور : الأول : حل ما عقده وكشف ما أجهلوه . الثاني : ترتيب ما بددوه ونظم ما فرقوه . الثالث : إنجاز ما طولوه وضيظ ما قرروه . الرابع : حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه . الخامس : تحقيق أمور غامضة اعتادت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً إذ الكل وإن تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبه لأمر يخصه ويغفل عنه رقاؤه أو لا يفطن عن التنبه ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب أو لا يسهو ولكن يصرّفه عن كشف النطاء عنه صارف فيهذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً للمجامع هذه العلوم . وإعناح على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران : أحدهما وهو الباعث الأصلي : أن هذا الترتيب في التحقيق والفهم كالضرورة لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة وعلم المكاشفة وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف العلوم فقط وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه مع

الأكار عليه والجواب عما استشكل منه وطمع بسببه فيه والخاتمة في ترجمة المصنف رضي الله عنه وسبب رجوعه إلى هذه الطريقة .

(المقدمة في عنوان

الكتاب)

اعلم أن علوم المعاملة التي يتقرب بها إلى الله تعالى تنقسم إلى ظاهرة وباطنة والظاهرة فبأن معاملة بين العبد وبين الله تعالى ومعاملة بين العبد وبين الخلق . والباطنة أيضاً فبأن ما يجب تزكية القلب عنه من الصفات المذمومة وما يجب عملية القلب به من الصفات الحمودة وقديني الامام الغزالي رحمه الله كتابه إحياء علوم الدين على هذه الأربعة الأقسام قال في خطبته : ولقد أسست على أربعة أرباع ربيع العبادات وربع العبادات وربع المهلكات وربع النجيات فأما ربيع العبادات فيشتمل على عشرة كتب كتاب

الكشف العمل به والقصود من هذا الكتاب علم العاملة فقط دون علم الكاشفة التي لارخصة في إيداعها الكتب وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر الصديقين وعلم العاملة طريق إليه ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والارشاد إليه . وأما علم الكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء على سبيل التمثيل والاجمال علما منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال والعلما وورثة الأنبياء فالهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسى والاعتداء . ثم إن علم العاملة ينقسم إلى علم ظاهر أعنى العلم بأعمال الجوارح وإلى علم باطن أعنى العلم بأعمال القلوب والجارى على الجوارح إما طاعة وإما عبادة والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم المسكوت إما محمود وإما مذموم فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين ظاهر وباطن والشرط الظاهر للتحقق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة والشرط الباطن للتحقق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود فكان المجموع أربعة أقسام ولا يشذ نظر في علم العاملة عن هذه الأقسام . الباعث الثاني : أني رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى التدرج به إلى الباهة والاستظهار بجاهه ومنزله في المنافسات وهو مرتب على أربعة أرباع وللتزني بزى المحبوب محبوب فلم أبعداً يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تلطفاً في استدراج القلوب ولهذا تالطف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب فوضعه على هيئة تقويم النجوم موضوعاً في الجداول والرقوم وسماه تقويم الصحة ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى اللطافة والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد أهم من التالطف في اجتذابها إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد ثمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح التوصل به إلى حياة تدوم أبد الأباد فأين منه الطب الذي يعالج به الأجساد وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآماد فنسأل الله سبحانه التوفيق للرشاد والسداد إنه كريم جواد .

الكتاب في علم وفه سبعة أبواب (الأول)

الباب الأول : في فضل العلم والتعلم . الباب الثاني : في فرض العيين وفرض الكفاية من العلوم وبيان حسد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا . الباب الثالث : فيما تعدد العامة من علوم الدين وليس منها وفيه بيان جنس العلم المذموم وقدره . الباب الرابع : في آفات الناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل . الباب الخامس : في آداب المعلم والتعلم . الباب السادس : في آفات العلم والعلماء والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة . الباب السابع : في العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار .

الباب الأول في فضل العلم وللتعلم والتعلم وشواهد من النقل والعقل

فضيلة العلم

شواهدا من القرآن قوله عز وجل - شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط - فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه وثنى بالملائكة وثالث بأهل العلم وناهيك بهذا شرفاً وفضلاً وجلاء ونبلاً وقال الله تعالى - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات - قال ابن عباس رضي الله عنهما : للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعمائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقال عز وجل - قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون - وقال تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وقال تعالى - قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب - وقال تعالى - قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به - تنبها على أنه اقتدر بقوة العلم وقال عز وجل - وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً - بين أن عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال تعالى - وتلك الأمثال

العلم كتاب قواعد
العقائد كتاب أسرار
الطهارة كتاب أسرار
الصلوة كتاب أسرار
الزكاة كتاب أسرار
الصيام كتاب أسرار
الحج كتاب تلاوة
القرآن كتاب الأذكار
والدعوات كتاب
ترتيب الأوراد في
الأوقات . وأما ربيع
العادات فيشتمل على
عشرة كتب كتاب
آداب الأكل كتاب
آداب النكاح كتاب
آداب الكسب كتاب
الحلال والحرام كتاب
آداب الصحبة كتاب
العزلة كتاب آداب
السفر كتاب
آداب السماع والوجد
كتاب الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر
كتاب أخلاق النبوة .
وأما ربيع الهلكات
فيشتمل على عشرة
كتب كتاب شرح
عجائب القلب كتاب
رياضة النفس كتاب
آفة الشهوتين : البطن
والفرج كتاب آفة
اللسان كتاب آفة

نصرها للناس وما يعقلها إلا العالمون - وقال تعالى - ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعله
الذين يستنبطونه منهم - رد حكمه في الوقائع إلى استنباطهم والحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف حكم
الله . وقيل في قوله تعالى - يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم - يعني العلم - وربنا - يعني
القيمين - ولباس التقوى - يعني الحياء وقال عز وجل - ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم - وقال
تعالى - فلنقصن عليهم بعلم - وقال عز وجل - بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم - وقال
تعالى - خلق الإنسان على البيان - وإنما ذكر ذلك في معرض الامتنان . وأما الأخبار فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه رشده ^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم
« العلماء ورثة الأنبياء ^(٢) » ومعلوم أنه لارتبة فوق النبوة ولاشرف فوق شرف الوراثة لتلك الرتبة
وقال صلى الله عليه وسلم « يستغفر للعالم ما في السموات والأرض ^(٣) » وأي منصب يزيد على منصب من
تشتغل ملائكة السموات والأرض بالاستغفار له فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له وقال
صلى الله عليه وسلم « إن الحكمة تزيد الشريف شرطا وترفع الملوك حتى يدرك مدارك الملوك ^(٤) » وقد
به هذا على عمراته في الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى . وقال صلى الله عليه وسلم « خصلتان لا يكونان
في منافق حسن سمع وقفه في الدين ^(٥) » ولا تشكن في الحديث لنفاق بعض قهواء الزمان فإنه ما أراد به
القمه الذي ظننته وسيأتي معنى الفقه وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وهذه
المعرفة إذا صدقت وغلبت عليه برى بها من النفاق والرياء . وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الناس
لؤمن العالم الذي إن احتجج إليه نفع وإن استغنى عنه أغنى نفسه ^(٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « الإيمان
عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وعمرته العلم ^(٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « أقرب الناس من درجة
النبوة أهل العلم والجهاد، أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاء به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا فهم
على ما جاءت به الرسل ^(٨) » . وقال صلى الله عليه وسلم « لموت قبيلة أيسر من موت عالم ^(٩) » وقال
عليه الصلاة والسلام « الناس معادن كعادن الذهب والفضة يخارم في الجاهلية خيارهم في الإسلام
إذا قهوا ^(١٠) » وقال صلى الله عليه وسلم « يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء ^(١١) »

كتاب العلم . الباب الأول

(١) حديث من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه رشده متفق عليه من حديث معاوية دون قوله
ويلهمه رشده وهذه الزيادة عند الطبراني في الكبير (٢) حديث العلماء ورثة الأنبياء . أبو داود
والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء (٣) حديث يستغفر للعالم ما في السموات
والأرض هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم (٤) حديث الحكمة تزيد الشريف شرطا الحديث
أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الفتي الأزدي في آداب المحدث من حديث أنس
باسناد ضعيف (٥) حديث خصلتان لا تشتمعان في منافق الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة
وقال حديث غريب (٦) حديث أفضل الناس المؤمن العالم الحديث البيهقي في شعب الإيمان موقوفا
على أبي الدرداء باسناد ضعيف ولم أره مرفوعا (٧) حديث الإيمان عريان الحديث الحاكم في تاريخ
نيسابور من حديث أبي الدرداء باسناد ضعيف (٨) حديث أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم
والجهاد الحديث أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٩) حديث
لموت قبيلة أيسر من موت عالم الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الدرداء وأصل الحديث عند
أبي الدرداء (١٠) حديث الناس معادن الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (١١) حديث
يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودماء الشهداء ابن عبد البر من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف

وقال

الغضب والحقد والحسد
كتاب ذم الدنيا
كتاب ذم المال والبخل
كتاب ذم الجاه والرياء
كتاب الكبر والعجب
كتاب الفرور . وأما
ربيع النجيات فيشتمل
على عشرة كتب
كتاب التوبة كتاب
الصبر والشكر كتاب
الخوف والرجاء كتاب
الفر والزهدي كتاب
التوحيد والتوكل
كتاب المحبة والشوق
والرضا كتاب النية
والصدق والاحلاص
كتاب المراقبة والمحاسبة
كتاب التفكير كتاب
ذكر الموت . ثم قال
رحمه الله : فأما ربيع
العبادات فأذكر فيه
من خفايا آدابها
ودقائق سننها وأسرار
معانيها ما يضطر العالم
العامل إليها لئلا يكون
من علماء الآخرة من لم
يطلع عليها وأكثر ذلك
مما أهمل في الفقهيات .
وأما ربيع العادات
فأذكر فيه أسرار
العاملات الجارية بين
الخلق ودقائق سننها

وخفايا الورع في مجاريها
وهي عمال يستغنى المتدين
عنها . وأما ربيع
للهلكات فأذكر فيه
كل خلق مذموم ورد
القرآن بإماطته وتزكية
النفس عنه وتطهير
القلب منه وأذكر في كل
واحد من هذه الأخلاق
حده وحقيقته ثم سببه
الذي منه يتولد ثم
الآفات التي عليها يترتب
ثم العلامات التي بها
يتعرف ثم طرق
المعالجة التي منها يتخلص
كل ذلك مقرونا بشواهد

من الآيات والأخبار
والآثار . وأما ربيع
للنجيات فأذكر فيه
كل خلق محمود وخصة
مرغوب فيها من خصال
القربين والصدّيقين
التي يتقرب بها العبد
من رب العالمين
وأذكر في كل خصلة
حدها وحقيقتها وسببها
الذي به تختلب وتموتها
التي منها تستفاد
وعلامتها التي بها تعرف
وفضيلتها التي لأجلها
فيها يرغب مع ما ورد
فيها من شواهد الشرع

وقال صلى الله عليه وسلم « من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شفيماً وشهيداً يوم القيامة » (١) وقال صلى الله عليه وسلم « من حمل من أمتي أربعين حديثاً لقي الله عز وجل يوم القيامة قتيماً عالماً » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما أهمه ورزقه من حيث لا يحتسب » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم عليه السلام بإبراهيم إني أعلم أحب كل حلِيم » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم « العالم أمين الله سبحانه في الأرض » (٥) وقال صلى الله عليه وسلم « صفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس الأمراء والفقهاء » (٦) وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقربني إلى الله عز وجل فلا يورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم » (٧) وقال صلى الله عليه وسلم في تفضيل العلم على العبادة والشهادة « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أمماني » (٨) فانظر كيف جعل العلم مقارناً لدرجة النبوة وكيف حط رتبة العمل المجرد عن العلم وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه لم يكن عبادة . وقال صلى الله عليه وسلم « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » (٩) وقال صلى الله عليه وسلم « يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء » (١٠) فأعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من قبه في الدين ولقائه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه » (١١) وقال صلى الله عليه وسلم « خير دينكم أيسره وخير العبادة الفقه » (١٢) وقال صلى الله عليه وسلم « فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة » (١٣) وقال

(١) حديث من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شفيماً وشهيداً يوم القيامة. ابن عبد البر في العلم من حديث ابن عمر وضعفه (٢) حديث من حمل من أمتي أربعين حديثاً لقي الله يوم القيامة قتيماً عالماً ابن عبد البر من حديث أنس وضعفه (٣) حديث من تفقه في دين الله كفاه الله همه الحديث الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي باسناد ضعيف (٤) حديث أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام إني أعلم أحب كل حلِيم ذكره ابن عبد البر تعليقاً ولم أظفر له باسناد (٥) حديث العالم أمين الله في الأرض ابن عبد البر من حديث معاذ بسند ضعيف (٦) حديث صفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس الحديث ابن عبد البر وأبونعيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٧) حديث إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقربني الحديث الطبراني في الأوسط وأبونعيم في الحلية وابن عبد البر في العلم من حديث عائشة باسناد ضعيف (٨) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أمماني الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن صحيح (٩) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان وهو قطعة من حديث أبي الدرداء المتقدم (١٠) حديث يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان باسناد ضعيف (١١) حديث ما عبد الله بشيء أفضل من قبه في الدين الحديث الطبراني في الأوسط وأبو بكر الأجرى في كتاب فضل العلم وأبونعيم في رياضة المتعلمين من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف وعند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف: قبه أشد على الشيطان من ألف عابد (١٢) حديث خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف والشرط الأول عند أحمد من حديث مجنون الأدرع باسناد جيد والشرط الثاني عند الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف (١٣) حديث فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة

صلى الله عليه وسلم « إنكم أصبحتم في زمن كثير قهواؤه قليل قراؤه وخطباؤه قليل سائلوه كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسيأتي على الناس زمان قليل قهواؤه كثير خطباؤه قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « بين العالم والعايد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد الضر سبعين سنة (٢) » وقيل يارسول الله : أى الأعمال أفضل فقال « العلم بالله عز وجل » فقيل أى العلم تريد ؟ قال صلى الله عليه وسلم « العلم بالله سبحانه » فقيل له نسال عن العمل وتجب عن العلم فقال صلى الله عليه وسلم « إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « يعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يعث العلماء ثم يقول يا مضر العلماء إنى لم أضع على فيكم إلا لملئى بكم ولم أضع على فيكم لأعذبكم أذهبوا فقد غفرت لكم (٤) » نسال الله حسن الخاتمة . وأما الآثار فقد قال على بن أبى طالب رضى الله عنه لكيلا يا كيل العلم خير من المال العلم يهرسك وأنت تهرس للمال والعلم حاكم والمال محكوم عليه والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو بالإتفاق . وقال على أيضا رضى الله عنه : العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد وإذامات العالم تلم في الإسلام ثلثة لا يسدها إلا خلف منه وقال رضى الله تعالى عنه نظما :

ما الفخر إلا لأهل العلم إنهم على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان بحسنه والجاهلون لأهل العلم أعداء
فقر بعلم تعش حيا به أبدا الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الأسود ليس شيء أعز من العلم الملوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك فاختر العلم فأعطى المال والملك معه ، وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل لمن الملوك قال الزهاد قيل فمن السفلة قال الذين يأكلون الدنيا بالدين ولم يجعل غير العالم من الناس لأن الحاصية التي يتميز بها الناس عن سائر البهائم هو العلم فالإنسان إنسان بما هو شريف لأجله وليس ذلك بقوة شخصه فان الجمل أقوى منه ولا بعظمه فان الفيل أعظم منه ولا بشجاعته فان السبع أشجع منه ولا بأكله فان الثور أوسع بطنا منه ولا لجامع فان أحسن المصافير أقوى على السفاد منه بل لم يخلق إلا للعلم وقال بعض العلماء ليت شعري أى شيء أدرك من فاته العلم وأى شيء فاته من أدرك العلم . وقال عليه الصلاة والسلام « من أوتى القرآن فرأى أن أحدا أوتى خيرا منه فقد حقر ما عظم الله تعالى » وقال نوح الموصول رحمه الله أليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت ولقد صدق فان غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياتاه كما أن غذاء الجسد الطعام ومن فقد العلم قلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به إذ ذهب الدنيا وشغلها بها أبطل إحساسه كما أن غلبة الحروف قد تبطل ألم الجراح في الحال وإن كان واقعا فاذا حط

ابن عدى من حديث أبى هريرة بإسناد ضعيف ولأبى يعلى نحوه من حديث عبد البر بن عوف (١) حديث إنكم أصبحتم في زمان كثير قهواؤه الطبراني من حديث حزام بن حكيم عن عمه وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف (٢) حديث بين العالم والعايد مائة درجة الأصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث ابن عمر عن أبيه وقال سبعون درجة بسند ضعيف وكذا رواه صاحب مسند الفردوس من حديث أبى هريرة (٣) حديث قيل له يارسول الله أى الأعمال أفضل فقال العلم بالله الحديث ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث يعث الله العباد يوم القيامة ثم يعث العلماء الحديث الطبراني من حديث أبى موسى بسند ضعيف

والفعل

(المقصد في فضل الكتاب الشار إليه وبعض اللدائع والثناء من الأكاير عليه والجواب عما استشكل منه وطعن بسببه فيه) اعلم أن فضائل الأحياء لا تعصى بل كل فضيلة لها باعتبار حيثياتها لا تستقصى جمع الناس مناقبه فقصروا وما قصروا وغاب عنهم أكثر مما أبصروا وعز من أفردتها فيها علت بتأليف وهي جسديرة بال تصنيف خاص مؤلفه رضى الله عنه في بحار الحقائق واستخرج جواهر المعاني ثم لم يرض إلا بكبارها وجمال في بساين العلوم فاجتنى ثمارها بعد أن اتقطف من أزهارها وسما إلى سماء المعاني فلم يصطف من كواكبها إلا السياره وجليت عليه عرائس أسرار المعاني فلم ترق في عينه منهن إلا بادية النضارة جمع رضى الله عنه فأوعى وسمى في إحياء علوم الدين

فشكر الله له ذلك
السعي فله درة من عالم
عحق مجيد وإمام جامع
لشتات الفضائل محرر
فريد لقد أبدع فيها
أودع كتابه من
القوائد الشوارد وقد
أغرب فيها أعرب فيه
من الأمثلة والشواهد
وقد أجاد فيها أفاد فيه
وأملى يبدأنه في العلوم
صاحب القدح الملى
إذ كان رضى الله عنه
من أسرار العلوم بمحل
لا يدرك وأين مثله
وأصله فضله فضله:
هيئات لا يأتى الزمان
بمثله

إن الزمان مثله لشحيح
وما عسيت أن أقول
فيمن جمع أطراف
الحاسن ونظم أشنات
الفضائل وأخذ برقاب
الحامد واستولى على
غايات الناقب فشجرته
في فوارة العلم والعمل
والملا والفهم والدكاء
أصلها ثابت وفرعها
في السماء مع كونه
رضى الله عنه ذا الصدر
الرحيب والقرحة
الثاقبة والراية الصابئة

الموت عنه أعباء الدنيا أحسن بهلاكه وتحمر تحمرا عظيما ثم لا ينفعه وذلك كاحساس الآمن من
خوفه واليقين من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف فتعود بالله من يوم كشف
العطاء فان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وقال الحسن رحمه الله يوزن مداد العلماء بدم الشهداء فيرجح
مداد العلماء بدم الشهداء وقال ابن مسعود رضى الله عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفعته موت رواته
قوالدى نضى يده ليودن رجل قتلوا في سبيل الله شهداء أن يعظم الله علماء لما يرون من كرامتهم فان
أحد لم يولد عالما وإنما العلم بالتعلم . وقال ابن عباس رضى الله عنهما تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلى
من إحيائها وكذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه وأحمد بن حنبل رحمه الله وقال الحسن في قوله تعالى
- ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة - إن الحسن في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة
وقيل لبعض الحكماء أى الأشياء تقتنى قال الأشياء التي إذا هزقت سيفتكت سبحت معك بمعنى العلم
وقيل أراد بفرق السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعضهم من أخذ الحكمة لجأ ما أخذها الناس إماما ومن
عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار . وقال الشافى رحمه الله عليه من شرف العلم أن كل من نسب
إليه ولو فى شئ حقير فبرح ومن رفع عنه حزن وقال عمر رضى الله عنه يأيها الناس عليكم بالعلم فان الله
سبحانه رداً محبة فمن طلب بابا من العلم رداً لله عز وجل بردائه فان أذنب ذنبا استغفرت ثلاث مرات كذا
يسلبه رداً ذلك وان تطاول به ذلك الذنب حتى يموت وقال الأحنف رحمه الله كاد العلماء أن يكونوا أربابا
وكل عز لم يوطد بعلوم إلى ذلك مصيره وتال سالم بن أبى الجعد اشترى من مولاي ثلثمائة درهم وأعتقني فقلت
بأى شئ أحترف فأحترفت بالعلم لما تمتلى سنة حتى أتاني أمير المدينة زائراً فلم أذن له وقال الزبير بن أبى
بكر كتب إلى أبى بالعراق عليك بالعلم فانك إن افتقرت كان لك مالا وإن استغنيت كان لك جمالا .
وحكى ذلك في وصايا القمان لانه قال يابى جالس العلماء وزاحمهم بركيك فان الله سبحانه يحى القلوب
بنور الحكمة كما يحى الأرض بوابل السماء وقال بعض الحكماء إذا مات العالم بكاه الحوت في الماء والطير في
الهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره . وقال الزهري رحمه الله العلم ذكر ولا يحبه إلا ذكران الرجال .

فضيلة التعلم

أما الآيات قوله تعالى - فاولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين - وقوله عز وجل
- فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون - وأما الأخبار فقوله صلى الله عليه وسلم « من سلك طريقا
يطلب فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الملائكة لتضع أجنحتها
لطالب العلم رضاً بما يصنع (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « لأن تعدوا فضلنا بآمن العلم خير من أن تصلى
مائة ركعة (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها (٤) » وقال
صلى الله عليه وسلم « اطلبوا العلم ولو بالعين (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم »

(١) حديث من سلك طريقا يطلب فيه علما الحديث مسلم من حديث أبى هريرة (٢) حديث
إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع أحمد وابن حبان والحاكم ومحمد بن حبان
صفوان بن عسال (٣) حديث لأن تعدوا فضلنا بآمن العلم خير من أن تصلى مائة ركعة ابن عبد البر
من حديث أبى ذرٍّ وليس إسناده بذلك والحديث عند ابن ماجه بلفظ آخر (٤) حديث باب من
العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا ابن حبان في روضة العقلاء وابن عبد البر موقوفا على الحسن
البصرى ولم أره مرفوعاً إلا بلفظ خير له من الدنيا ابن حبان في روضة العقلاء وابن عبد البر موقوفا على الحسن
حديث أبى ذرٍّ (٥) حديث اطلبوا العلم ولو بالعين ابن عدى والبيهقي في المدخل والشعب من
حديث أنس وقال البيهقي متنه مشهور وأسانيد ضيفة .

وقال عليه الصلاة والسلام « العلم خزائن مفاتيحها السؤال ألا فاسألوا فإنه يؤجر فيه أربعة السائل والعالم والستمع والمحب لهم (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه (٢) » وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه « حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة ، قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن ؟ قال صلى الله عليه وسلم وهل ينفع القرآن إلا بالعلم (٣) » . وقال عليه الصلاة والسلام « من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فبينه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة (٤) » . وأما الآثار فقال ابن عباس رضي الله عنهما ذلت طالبا فمزت مطلوبها وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله ما رأيت مثل ابن عباس إذا رأته رأيت أحسن الناس وجها وإذا تكلم فأصرب الناس لسانا وإذا أفتى فأكثر الناس علما وقال ابن المبارك رحمه الله عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة . وقال بعض الحكماء إنى لأرحم رجلا كرحمى لأحد رجلين رجل يطلب العلم ولا يفهم ورجل يفهم العلم ولا يطلبه وقال أبو الدرداء رضي الله عنه لأن أتلم مسألة أحب إلي من قيام ليلة وقال أيضا العالم والتعلم شريكان في الخير وسائر الناس هج لا خير فيهم وقال أيضا كن عالما أو متعلما أو مستمعا ولا تكن الرابع فهلك . وقال عطاء مجلس علم يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللهو وقال عمر رضي الله عنه موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه وقال الشافعي رضي الله عنه طلب العلم أفضل من النافلة وقال ابن عبد الحكم رحمه الله كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر فجمعت الكتب لأصلى فقال يا هذا ما الذي قمت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية وقال أبو الدرداء رضي الله عنه من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بمجاهد فقد نقص في رأيه وعقله .

فضيلة التعليم

أما الآيات فقوله عز وجل - ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون - والمراد هو التعليم والارشاد وقوله تعالى - وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه - وهو إيجاب للتعليم وقوله تعالى - وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون - وهو تحريم للكتمان كما قال تعالى في الشهادة - ومن يكتمها فإنه آثم قلبه - وقال صلى الله عليه وسلم « ما آتى الله عالما علما إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوه للناس ولا يكتموه (٥) » وقال تعالى - ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحا - وقال تعالى - ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة - وقال تعالى - ويعلمهم الكتاب والحكمة - وأما الأخبار فقوله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا رضي الله عنه إلى اليمن « لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها (٦) »

(١) حديث العلم خزائن مفاتيحها السؤال الحديث رواه أبو نعيم من حديث علي مرفوعا باسناد ضعيف (٢) حديث لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله الطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير وابن السني وأبو نعيم في رياضة للتعليمين من حديث جابر بسند ضعيف (٣) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر ولم أجده من طريق أبي ذر (٤) حديث من جاءه الموت وهو يطلب العلم الحديث الدارمي وابن السني في رياضة التعليمين من حديث الحسن قيل هو ابن طي وقيل هو ابن يسار البصري فيكون مرسل (٥) حديث ما آتى الله عالما علما إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين الحديث أبو نعيم في فضل العالم الغفيف من حديث ابن مسعود بنحوه وفي الخلفيات نحوه من حديث أبي هريرة (٦) حديث قال لمعاذ حين بعثه إلى اليمن لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم

والنفس السامية والمهمة العالية ذكر الشيخ عبد الله بن أسعد اليافعي رحمه الله عليه أن الفقيه العلامة قطب اليمن اسماعيل بن محمد الحضرمي ثم اليافعي مثل عن تصانيف الغزالي فقال من جملة جوابه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم سيد الأنبياء ومحمد بن ادريس الشافعي سيد الأئمة ومحمد بن محمد بن محمد الغزالي سيد للصنفين وذكر اليافعي أيضا أن الشيخ الإمام الكبير أبا الحسين علي بن حرزيم الفقيه المشهور المغربي كان بالغ في الإنكار على كتاب إحياء علوم الدين وكان مطاعا مسموع الكلمة فأمر بجمع ما ظفر به من نسخ الأحياء وهم باحراقها في الجامع يوم الجمعة فرأى ليلة تلك الجمعة كأنه دخل الجامع فإذا هو بالنبي صلى الله عليه وسلم فيه ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما والإمام الغزالي قائم بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم

وقال صلى الله عليه وسلم « من تعلم بابا من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً ^(١) » وقال عيسى صلى الله عليه وسلم : من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السموات . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للمعابد والمجاهدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تعبدوا وجاهدوا فيقول الله عز وجل أنتم عندي كعصم ملائكتي اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة ^(٢) » وهذا إنما يكون بالعلم للمتدعي بالتعليم لا العلم اللازم الذي لا يتعدى به . وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل لا يترزع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيم إياه ولكن ينهب بنهب العلماء فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالا إن شئوا أتوا بغير علم فيضلون ويضلون ^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « من علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار ^(٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « نعم العظيمة ونعم الهدية كلمة حكمته تسمعها تطوى عليها ثم تحمّلها إلى أخ لك مسلم تطهه إياها تعدل عبادة سنة ^(٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما وآله أو ما علمنا أو متعلمنا ^(٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله سبحانه وملائكته وأهل سمواته وأرضه حتى النخلة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير ^(٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه قبله ^(٨) » وقال صلى الله عليه وسلم « كلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة ^(٩) » وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس فقال « أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فان شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بعثت معلماً » ثم عدل إليهم وجلس معهم ^(١٠)

فلما أقبل ابن حزم قال التزالي هنا خصمى يارسول الله فان كان الأمر كما زعم ثبت إلى الله وإن كان شيئاً حصل لي من بركتك واتباع سنتك فخذلي حتى من خصمى ثم ناول النبي صلى الله عليه وسلم كتاب الإحياء فتصفح النبي صلى الله عليه وسلم ورقة ورقة من أوله إلى آخره ثم قال واقع إن هذا لشيء حسن ثم ناوله الصديق رضي الله عنه فظفر فيه فاستجاده ثم قال نعم والذي يشكك بالحق إنه لشيء حسن ثم ناوله الفاروق عمر رضي الله عنه فظفر فيه وأثنى عليه كما قال الصديق فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بتجريد الفقيه على ابن حزم عن القميص وأن يضرب ويحد حد القترى فجرد وضرب فلما ضرب حمة أسواط تشفع فيه الصديق رضي الله عنه وقال يارسول الله لعله ظنّ خلاف سنتك

أحمد من حديث معاذ وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أنه قال ذلك لعلي ^(١) حديث من تعلم بابا من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ^(٢) حديث إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للمعابد والمجاهدين ادخلوا الجنة الحديث أبو العباس الذهبي في العلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف ^(٣) حديث إن الله لا يترزع العلم انتزاعاً من الناس الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو ^(٤) حديث من علم علماً فكتمه ألجمه يوم القيامة بلجام من نار أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن ^(٥) حديث نعم العظيمة ونعم الهدية كلمة حكمته تسمعها الحديث الطبراني من حديث ابن عباس نحوه باسناد ضعيف ^(٦) حديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حسن غريب ^(٧) حديث إن الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النخلة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير الترمذي من حديث أبي أمامة وقال غريب وفي نسخة حسن صحيح ^(٨) حديث ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن الحديث ابن عبد البر من رواية محمد بن النكدر مرسل نحوه ولأبي نعيم من حديث عبد الله بن عمرو ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة تزيد هدى أو ترده عن ردى ^(٩) حديث كلمة من الحكمة يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها الحديث ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية زيد بن أسلم مرسل نحوه وفي مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كلمة حكمته يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة ^(١٠) حديث خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله الحديث ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف .

وقال صلى الله عليه وسلم « مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكانت منها بقعة قبلت الماء فأبنتت الكلاً والشب الكبير وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله عز وجل بها الناس فثربوا منها وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً^(١) » اه فالأول ذكره مثلاً للمنتفع بعلمه والثاني ذكره مثلاً للنافع والثالث للمحروم منهما . وقال صلى الله عليه وسلم « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم ينتفع به^(٢) » الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم « الدال على الخير كفاعله^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « لاحسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله عز وجل حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الخير^(٤) » . وقال صلى الله عليه وسلم « على خلفائي رحمة الله قيل ومن خلفاؤك ؟ قال الذين يحبون سنتي ويعلمونها عباد الله^(٥) » . وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه : من حدثت حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل وقال ابن عباس رضي الله عنهما : معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر وقال بعض العلماء العالم يدخل قبا بين الله وبين خلقه فلينظر كيف يدخل . وروى أن سفیان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فكث لا يسأله إنسان فقالوا كروا لي لأخرج من هذا البلد هذا بلد يموت فيه العلم وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به . وقال عطاء رضي الله عنه دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي قلت ما يبكيك قال ليس أحد يسألني عن شيء . وقال بعضهم العلماء سرج الأزمنة كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره . وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم أي أنهم بالتعليم يخرجون الناس من حدة البهيمية إلى حد الإنسانية . وقال عكرمة إن لهذا العلم ثمناً قيل وما هو قال أن تضعه فيمن يحسن عمله ولا يضيعه . وقال يحيى بن معاذ العلماء أرحم بأمة محمد صلى الله عليه وسلم من آباءهم وأمهاتهم قيل وكيف ذلك قال لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة . وقيل أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره . وقيل علم علمك من جهل وتعلم من يعلم ما جهل فانت إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت وحفظت ما علمت . وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ورأيت أيضاً مرفوعاً « تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسييح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة وبذله لأهله قرابة وهو الأنيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل على الدين والصبر على السراء والضراء والوزير عند الأخلاء والقريب عند الغرباء ومارس سبيل الجنة يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة يقتدى بهم أدلة في الخير تنقص آثارهم وترمق أفعالهم وترغب الملائكة في خلقتهم وبأجنتها تمسحهم وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيطان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه والسماء ونجومها^(٦) . لأن العلم حياة القلوب من العمى ونور الأبصار من الظلم وقوة

(١) حديث مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى (٢) حديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث الدال على الخير كفاعله الترمذي من حديث أنس وقال غريب ورواه مسلم وأبو داود والترمذي وصححه عن أبي مسعود البدرى بلفظ من دل على خير فله مثل أجر فاعله (٤) حديث لاحسد إلا في اثنتين الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٥) حديث على خلفائي رحمة الله الحديث ابن عبد البر في العلم والمهروى في ذم الكلام من حديث الحسن قتيب هو ابن على وقيل ابن يسار البصرى فيكون مرسلًا ولابن السني وأبي نعيم في رياضة المعلمين من حديث على نحوه (٦) حديث معاذ تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة الحديث بطوله أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب وابن عبد البر وقال ليس له إسناد قوي .

فأخطأ في ظنه فرضى الامام الغزالي وقبل شفاعة الصديق ثم استيقظ ابن حزمه وأثر السياط في ظهره وأعلم أصحابه وتاب إلى الله عن إنكاره على الامام الغزالي واستغفر ولكنه بقي مدة طويلة متألمًا من أثر السياط وهو يتضرع إلى الله تعالى ويتشفع برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ومسح يده الكريمة على ظهره صفو في وشق باذن الله تعالى ثم لازم مطالعة إحياء علوم الدين ففتح الله عليه فيه ونال المعرفة بالله وصار من أكابر المشايخ أهل العلم الباطن والظاهر رحمه الله تعالى . قال الياقضي روينا ذلك بالأسانيد الصحيحة فأخبرني بذلك ولي الله عن ولي الله عن ولي الله عن ولي الله الشيخ الكبير القطب شهاب الدين أحمد بن الليلق

الأبدان من الضعف يتلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى والتفكر فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام به يطاع الله عز وجل وبه يعبد وبه يوعد وبه يوحد وبه يعبد وبه يتورع وبه توصل الأرحام وبه يعرف الحلال والحرام وهو إمام والعمل تابه يلهمه السعداء ويحرمه الأشقياء نسأل الله تعالى حسن التوفيق .

في الشواهد العقلية

اعلم أن للطلب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونقاسه ومالم تفهم الفضيلة في نفسها ولم تتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أولغيره من الحصول فلقد ضلّ عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيدا حكيم أم لا وهو بصدقه يفهم معنى الحكمة وحقيقتها . والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة فإذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بمزيد يقال فضله وله الفضل عليه مهما كانت زيادته فبها هو كال ذلك الشيء كما يقال الفرس أفضل من الحمار بمعنى أنه يشارك في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة فلو فرض حمار اختص بسلمة زائدة لم يقل إنه أفضل لأن تلك زيادة في الجسم وقصان في المعنى وليست من الكمال في شيء والحيوان مطلوب لعنايه وصفاته لا لجسمه فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالاضافة إلى سائر الأوصاف كما أن للفرس فضيلة إن أخذته بالاضافة إلى سائر الحيوانات بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الإطلاق والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة فانه وصف كمال الله سبحانه وبه شرف الملائكة والأنبياء بل الكيس من الحيل خير من البليد فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة . واعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره وإلى ما يطلب لذاته وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعا لما يطلب لذاته وأشرف وأفضل مما يطلب لغيره والمطلوب لغيره الدراهم والدنانير فانها ما حيران لانفعة لها ولولا أن الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما لسكانا والحصاء بمثابة واحدة والذي يطلب لذاته فالحسنة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى والذي يطلب لذاته ولغيره فكسلامة البدن فان سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث إنها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للمنى بها والتوصل إلى المآرب والحاجات وهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيت له نديا في نفسه فيكون مطلوب لذاته ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها وذريعة إلى القرب من الله تعالى ولا يتوصل إليه إلا به وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية وأفضل الأشياء ما هو وسيلة إليها ولن يتوصل إليها إلا بالعلم والعمل ولا يتوصل إلى العمل إلا بالعلم بكيفية العمل فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو إذن أفضل الأعمال وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضا بشرف عمرته وقد صرفت أن عمره العلم القرب من رب العالمين والالتحاق بأفق الملائكة ومقارنة اللأ الأعلى هذا في الآخرة وأما في الدنيا فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع حتى إن أغبياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم بمجونة على التوقير لشيوعهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة بل البهيمة بطبعمها توقر الانسان لشعورها بتميز الانسان بكمال مجاوز لمرجتها . هذه فضيلة العلم مطلقا ثم تختلف العلوم كما سيأتي بيانه وتفاوت لا محالة فضائلها بتفاوتها . وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه فان العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلبا للأفضل فكان تعليمه إفادة للأفضل وبيانه أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين إلا بنظام الدنيا فان الدنيا منزعة للآخرة وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومنزلا لمن يتخذها مستقرا ووطنا وليس ينتظم أمر الدنيا إلا بالأعمال الآدميين وأعمالهم وحرهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام : أحدها أصول لا قوام للعالم دونها وهي أربعة الزراعة وهي للمطعم والحيا كدهى للملبس والبناء

الشاذلي عن شيخه
الشيخ الكبير العارف
بالله ياقوت الشاذلي عن
شيخه الشيخ الكبير
العارف بالله أبي العباس
الرسى عن شيخه الشيخ
الكبير شيخ الشيوخ
أبي الحسن الشاذلي
قدس الله أرواحهم
وكان مفاصرا لابن
حرزم قال وقال الشيخ
أبو الحسن الشاذلي
ولقد مات الشيخ
أبو الحسن بن حرزم
رحمه الله يوم مات وأثر
السياط ظاهر على ظهره
وقال الحافظ بن عساكر
رحمه الله وكان أدرك
الامام الغزالي واجتمع
به قال سمعت الامام
الفتية الصوفي سعد بن
علي بن أبي هريرة
الاسفرايني يقول سمعت
الشيخ الامام الأوحى
زين القراء جمال
الحرم بالفتح الشاوي
بمكة الشرفة يقول
دخلت المسجد الحرام
يوما فطرا على حال
وأخذني عن نفسي
فلم أقدر أن أقف
ولا أجلس لشدة قنابي

وهو للمسكن والسياسة وهي للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب العيشة وضبطها الثاني ماهي مهينة لكل واحدة من هذه الصناعات وخدمة لها كالحداثة فانها تخدم الزراعة وجملة من الصناعات باعداد آلتها كالحلابة والغزل فانها تخدم الحياكة باعداد عملها . الثالث ماهي متممة للأصول ومزينة كالطمن والحبز للزراعة وكالقصاره والحياطة للحياكة وذلك بالاضافة إلى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالاضافة إلى جملة فانها ثلاثة أضرباً أيضاً أصول كالقلب والكبد والدماغ وإما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرايين والأعصاب والأوردة وإما مكملة لها ومزينة كالأنظار والأصابع والحاجبين وأشرف هذه الصناعات أصولها وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ولذلك تستدعي هذه الصناعة من الكمال فيمن يشكفل بها مالا يستدعيه سائر الصناعات ولذلك يستخدم لعمالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناع والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق للستقيم النجى في الدنيا والآخرة على أربع مراتب : الأولى وهي العليا سياسة الأنبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً في ظاهريهم وباطنيهم . والثانية الحلفاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً ولكن على ظاهريهم لا على باطنيهم . والثالثة العلماء بالله عز وجل وبدينه الدين محمد ورتبة الأنبياء وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ولا تنهى قوتهم إلى التصرف في ظواهرهم بالانزاع والنوع والشرع . والرابعة الوعاظ وحكمهم على مواطن العوام فقط وأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة إفاضة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المذمومة للهلكة وإرشادهم إلى الأخلاق المحمودة السعدية وهو الراد بالتعليم وإنما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لأن شرف الصناعات يرف بثلاثة أمور : إما بالاتفات إلى الفريضة التي بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية إذ تدرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع والعقل أشرف من السمع إماماً بالنظر إلى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة وإماماً بملاحظة المثل الذي فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة إذ عمل أحدهما الذهب وعمل الآخر جلد الميتة وليس يخفى أن العلوم الدينية وهي لله طريق الآخرة إنما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء والعقل أشرف صفات الانسان كإسباني بيانه إذ به تقبل أمانة الله وبه يتوصل إلى جوار الله سبحانه وأما عموم النفع فلا يستراب فيه فان نفعه ونعمته سعادة الآخرة وأما شرف المثل فكيف يخفى والعلم متصرف في قلوب البشر ونفوسهم وأشرف موجود على الأرض جنس الانس وأشرف جزء من جواهر الانسان قلبه والعلم مشتغل بتكمله وتجليته وتطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل فتعليم العلم من وجه عبادة لله تعالى ومن وجه خلافة الله تعالى وهو من أحل خلافة الله فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العام الذي هو أخص صفاته فهو كالحازن لأنفس خزائنه ثم هو مأذون له في الاتفاق منه على كل محتاج إليه فأى رتبة أجل من كون المبدع واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تربيته إلى الله زلني وسياقتهم إلى جنة للأوى جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطنق .

(الباب الثاني . في العلم المحمود والذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو فرض عين وماهو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقهاء من علم الدين إلى أي حد هو وتفضيل علم الآخرة) بيان العلم الذي هو فرض عين : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم » وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم « اطلبوا العلم ولو بالصين » واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم ففترقوا فيه أكثر من عشرين فرقة ولا تطيل بنقل التفضيل ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصدده فقال المتكلمون هو علم الكلام إذ به يدرك التوحيد ويعلم ذات الله

فوقت على جنبي الأيمن
نجم الكعبة العظيمة
وأنا على طهارة وكنت
أطرد عن نفسي
النوم فأخذتني سنة
بين النوم واليقظة
فرايت النبي صلى الله
عليه وسلم في أكل
سورة وأحسن زى
من القميص والعامة
ورأيت الأئمة الشافعي
ومالك وأبا حنيفة
وأحمد رحمهم الله
يعرضون عليه مذاهبهم
واحد بعد واحد
وهو صلى الله عليه
وسلم يقرم عليهم جاء
شخص من رؤساء
المتدعة ليحل الحلقة
فأمر النبي صلى الله
عليه وسلم بطرده
وإهاتته فتقدمت أنا
وقلت يا رسول الله
هذا الكتاب أعني
إحياء علوم الدين
معتدى ومعتقد أهل
السنة والجماعة فلو
أذنت لي حتى أقرأه
عليك فأذن لي
فقرأت عليه من
كتاب قواعد العقائد
سم الله الرحمن الرحيم

سبحانه وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه إذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل وعزوا به ما يحتاج إليه الأحاد دون الوقائع النادرة ، وقال للفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها وقال للتصوف المراد به هذا العلم فقال بعضهم هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالاخلاص وآفات النفوس وتمييزه للملك من لمة الشيطان وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومه . وقال أبو طالب للسكي هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الاسلام وهو قوله صلى الله عليه وسلم « بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله (١) » إلى آخر الحديث لأن الواجب هذه الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب . والذي ينبغي أن يقطع به المصطلح ولا يستريب فيه ما سنذكره وهو أن العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم إلى علم معاملة وعلم مكاشفة وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة : اعتقاد وفعل وترك فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً فأول واجب عليه تعلم كتم الشهادة وفهم معناها وهو قول لا إله إلا الله محمد رسول الله وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة بل يكفيه أن يصدق به ويستفد جزماً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع من غير بحث ولا برهان « إذا كنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل (٢) » فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الكلمتين وفهماهما وليس يلزمه أمر وراء هذا في الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له وإنما يجب غير ذلك بموارض تعرض وليس ذلك ضرورياً في حق كل شخص بل يتصور الاتسكاك عنها وتلك الموارض إما أن تكون في الفعل وإما في الترك وإما في الاعتقاد . أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره إلى وقت الظهر فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة فإن كان صحيحاً وكان بحيث لو صبر إلى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاؤه فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الزوال وهكذا في بقية الصلوات فإن عاش إلى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من الصباح إلى غروب الشمس وأن الواجب فيه النية والإمساك عن الأكل والشرب والوقوع وأن ذلك يتأدى إلى رؤية الهلال أو شاهدين فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ولكن لا يلزمه في الحال وإنما يلزمه عند تمام الحول من وقت الإسلام فإن لم يملك إلا الإبل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الإبل وكذلك في سائر الأصناف فإذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون تعلمه على الفور ولكن ينبغي لعلماء الإسلام أن ينهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو مالكا حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة فنجد ذلك إذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافقه فإن فعل ذلك نفل فعله أيضاً فلا يكون تعلمه فرض عين

(الباب الثاني)

(١) حديث بنى الإسلام على خمس متفق عليه من حديث ابن عمر (٢) حديث ا كنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل ، مشهور في كتب السير والحديث فنجد مسلم قصة ضمام بن ثعلبة .

كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة حتى انتهت إلى قول الغزالي وأنه تعالى بعث النبي الأمي القرشي محمداً صلى الله عليه وسلم إلى كافة العرب والعجم والجن والإنس فرأيت البشاشة في وجهه صلى الله عليه وسلم ثم التفت وقال أين الغزالي وإذا بالغزالي واقف بين يديه فقال ها أنا ذا يا رسول الله وتقدم وسلم فرد عليه السلام عليه الصلاة والسلام وناوله يده الكريمة فأكب عليها الغزالي قبلها وبتركها وما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشد سروراً بقراءة أحد عليه مثل ما كان يقرأني عليه الأحياء ثم انتبهت والدمع يجري من عيني من أثر تلك الأحوال والكرامات وكان تقريره صلى الله عليه وسلم لهذا آفة

وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالفقه وهكذا التدرج في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين . وأما التروك فيجب تعلم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص إذ لا يجب على الأبكم تعلم ما يحرم من الكلام ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر ولا على البعوى تعلم ما يحرم الجلوس فيه من الساكن فذلك أيضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال فما يعلم أنه يفتك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان عند الإسلام لا يسأل للحريز أو جالساً في النصب أو ناظراً إلى غير ذى محرم فيجب تعريفه بذلك وما ليس ملابساً له ولكنه يصدد التمرض له على الترتيب كالأكل والشرب فيجب تعليمه حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه وما يجب تعليمه يجب عليه تعلمه وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب عليها بحسب الحواطر فإن خطر له شك في العمان التي تدل عليها ككلمة الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به إلى إزالة الشك فإن لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرئي وأنه ليس محلاً للحوادث إلى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات فقد مات على الإسلام إجماعاً ولكن هذه الحواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع وبسببها يخطر بالسباع من أهل البلد فإن كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس بالبدع فينبغي أن يسان في أوله بلوغه عنها بتلقين الحق فإنه لو أتى إليه الباطل لوجبت إزاتته عن قلبه وربما عسر ذلك كما أنه لو كان هذا المسلم تاجراً وقد شاع في البلد معاملة الربا يجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب لمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض عين وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولة الملك حق أيضاً ولكن في حق من يتصدى له فإذا كان الطالب أن الانسان لا يفتك عن دواعي الشر والرياء والحسد فيلزمه أن يتعلم من علم ربيع المهلكات ما يرى نفسه محتاجاً إليه وكيف لا يجب عليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه (١) » ولا يفتك فيها بشر وبقية ما سذكركه من مذمومات أحوال القلب كالكبر والعجب وأخواتهما تتبع هذه الثلاث المهلكات وإزالتها فرض عين ولا يمكن إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها فإن من لا يعرف الشر يقع فيه والعلاج هو مقابلة السبب بصدده وكيف يمكن دون معرفة السبب والسبب وأكثر ما ذكرناه في ربيع المهلكات من فروض الأعيان وقد تركها الناس كافة اشتغالا بما لا يعنى . وما ينبغي أن يبادر في إلقائه إليه إذا لم يكن قد اتفقت عن ملة إلى ملة أخرى الايمان بالجنة والنار والحشر والنشر حتى يؤمن به ويصدق وهو من تمة كلمتي الشهادة فإنه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولاً ينبغي أن يفهم الرسالة التي هو مبلغها وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار فإذا انتهت لهذا التدرج علمت أن للذهب الحق هو هذا وتحققت أن كل عبد هو في مجارى أحواله في يومه وليته لا يخلو من وقائع في عباداته ومعاملاته عن تجديد لوازم عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النوادر ويلزمه البادرة إلى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالباً فإذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المرف بالآلف واللام في قوله صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم » علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير فقد اتضح وجه التدرج ووقت وجوبه والله أعلم .

(١) حديث ثلاث مهلكات شح مطاع الحديث البزاز والطبراني وأبو نعيم والبيهقي في الشعب من حديث أنس بإسناد ضعيف .

السنة واستبشاره
بقيادة الصغالى
وتقريرها نعمة من الله
عظيمة ومنه جسيمة
سأل الله تعالى أن
يعيننا على سنته وتوفيقنا
على ملته آمين .
(صل) أتى على الأحياء
علم من علماء الإسلام
وغير واحد من عارف
الأئمة بل جمع أقطاب
وأفراد فقال فيه الحافظ
الإمام الفقيه أبو الفضل
المراقى في ترجمته إنه
من أجل كتب الإسلام
في معرفة الحلال
والحرام جمع فيه بين
ظواهر الأحكام ونزع
إلى سرائر دقت عن
الأفهام لم يقتصر فيه
على مجرد الفروع
والمسائل ولم يتبحر
في اللمحة بحيث يتعذر
الرجوع إلى الساحل
بل مزج فيه على
الظاهر والباطن ومرج
معانيها في أحسن
للواطن وسبك فيه
فناس اللفظ وضبطه
وسلك فيه من النمط
أوسطه مقتدياً بقول
على كرم الله وجهه

بيان العلم الذي هو فرض كفاية

اعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم والمعلوم بالإضافة إلى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية وأعني بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة فالعلوم التي ليست بشرعية تنقسم إلى ماهو محمود وإلى ماهو مذموم وإلى ماهو مباح فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم إلى ماهو فرض كفاية وإلى ماهو فضيلة وليس بفريضة . أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان والحساب فإنه ضروري في الماملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عمن يقوم بها خرج أهل البلد وإذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين فلا يتعجب من قولنا إن الطب والحساب من فروض الكفائيات فإن أصول الصناعات أيضاً من فروض الكفائيات كالفلاحة والحياكة والسياسة بل الحياطة فإنه لو خلا البلد من الحجام تسارع الهلاك إليهم وخرجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك فإن الذي أزل الداء أزل الدواء وأرشد إلى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك بأعماله . وأما ما بعد فضيلة لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه وأما المذموم منه فعلم السحر والطلسمات وعلم الشيعة والتليسات . وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا سخف فيها وتواريخ الأخبار وما يجري مجراه . وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان : فهي محمودة كلها ولكن قد يلتبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون مذمومة فتتقسم إلى الحمودة والمذمومة . أما الحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات وثمرات وهي أربعة أضرب : الضرب الأول الأصول : وهي أربعة : كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه السلام وإجماع الأمة وآثار الصحابة ، والاجتماع أصل من حيث إنه يدل على السنة فهو أصل في الدرجة الثالثة وكذا الأثر فإنه أيضاً يدل على السنة لأن الصحابة رضی الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتنزيل وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عياناً وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن فمن هذا الوجه رأى العلماء الاتداء بهم والتمسك بآثارهم وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه ولا يليق بيانه بهذا الفن . الضرب الثاني الفروع : وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بعمان تنبه لها العقول فاتسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره كما فهم من قوله عليه السلام « لا يقضى القاضي وهو غضبان ^(١) » أنه لا يقضى إذا كان حاقناً أو جائعاً أو متألماً بمرض وهذا على ضربين : أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا وبحويه كتب الفقه والتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا . والثاني ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم أحوال القلب وأخلاقه الحمودة والمذمومة وما هو مرضى عند الله تعالى وما هو مكروه وهو الذي يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب أعني جملة كتاب إحياء علوم الدين ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عباداتها وعاداتها وهو الذي يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب . والضرب الثالث المقدمات : وهي التي تجرى منه مجرى الآلات كعلم اللغة والنحو فانهما آلة لعم الكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسهما ولكن يأنم الحوض فيهما بسبب الشرع إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب وكل شريعة لا تظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة ومن الآلات علم كتابة الخط إلا أن ذلك ليس ضرورياً

(١) حديث لا يقضى القاضي وهو غضبان متفق عليه من حديث أبي بكر

خير هذه الأمة الخط
الأوسط يلحق بهم
التالي ويرجع إليهم
القالي إلى آخر ما ذكره
عما الأولى بنا في هذا
المحل طيه ثم الانتقال
إلى نشر محاسن الأحياء
ليظهر للمحب واليبغض
رشدته وغيره . وقال
عبد الغافر الفارسي
في مثال الأحياء إنه
من تصانيفه للشهيرة
التي لم يسبق إليها . وقال
فيه النووي كاد
الأحياء أن يكون
قرآناً . وقال الشيخ
أبو محمد الكازروني
لو حيت جميع العلوم
لاستخرجت من
الأحياء . وقال بعض
علماء المالكية الناس
في فضل علوم الغزالي
أى والأحياء جماعها
كما سيأتي أنه البحر
المهيض . وكان السيد
الجليل كبير الشأن
تاج العارفين وقطب
الأولياء الشيخ عبد الله
الميدروس رضی الله
عنه يكاد يحفظه قلا
وروى عنه أنه قال
مكثت سنين أطلع

« إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمياً (١) » ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنىء
 الكتابة ولكنه صار بحكم المعجز في الغالب ضرورياً . الضرب الرابع التتمات : وذلك في علم القرآن
 فانه ينقسم إلى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف وإلى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير فان اعلمنا
 أيضا على النقل إذ اللغة بمعبرتها لا تستقل به وإلى ما يتعلق بأحكامه كعزفة النسخ والنسخ والذم
 والحاس والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه
 ويتناول السنة أيضا . وأما التتمات في الآثار والأخبار فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم وأسماء الصحابة
 وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم بأحوالهم لتمييز الضعيف عن القوي والعلم بأعمارهم لتمييز الرسل
 للسند وكذلك ما يتعلق به فنهذه هي العلوم الشرعية وكلها محمودة بل كلها من فروع الكفايات . فان قد
 لم ألحق الفقه بعلوم الدنيا وألحقت الفقهاء بعلماء الدنيا فاعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام
 التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام ومنها
 الدنيا ثم إلى القبر ثم إلى العرض ثم إلى الجنة أو إلى النار فهذا مبدؤهم وهذا غايتهم وهذه منازلهم وها
 الدنيا إذا زاد المعاد ليتناول ما يصلح لتزود فلو تناولوها بالعدل لا تقطعت الخصومات وتمطلت الفقه
 ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فست الحاجة إلى سلطان يسوسهم واحتاج السلط
 إلى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا في
 الشهوات فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم باستقامت
 أمورهم في الدنيا ولعمري إنه متعلق أيضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فان الدين امرزعة الآخ
 ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين توأمان فالدين أصل والسلطان حارس وما لا أصل له فهدوم و
 لا حارس له فضائع ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان وطريق الضبط في فصل الحكومات بالقوم كما
 سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى بل هو معين على مالا يتم الدين إلا به فكذا
 معرفة طريق السياسة فعلوم أن الحج لا يتم إلا بيزقة تحرس من العرب في الطريق ولكن الحج ثم
 وسلك الطريق إلى الحج شيء ثان وللقيام بالحراسة التي لا يتم إلا بهائي ثالث ومعرفة طرق الحراسة وجبا
 وقوانينها شيء رابع وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة وبدل على ذلك ما روى من
 « لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو أمور أو متكلف (٢) » فالأمير هو الامام وقد كانوا هم للفتون وللأمم
 نائبه والتكليف غيرها وهو الذي يتقلد تلك المهدة من غير حاجة وقد كان الصحابة رضوا الله
 يحترزون عن الفتوى حتى كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يفترون إذا سئلوا عن
 القرآن وطريق الآخرة وفي بعض الروايات بدل التكلف للرأي فان من تقلد خطر الفتوى وهو غ
 متعين للحاجة فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال . فان قلت هذا إن استقام لك في أحكام الجراحا
 والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ربيع العبادات من الصيام والصلاة
 فيما يشتمل عليه ربيع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه
 الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والزكاة والحلال والحرام فاذا تأملت منتهى نظر الفقه

كتاب الاحياء كل فصل
 وحرف منه وأعادوه
 وأتدبره فيظهر لي منه
 في كل يوم علوم وأسرار
 عظيمة ومفاهيم
 غزيرة غير التي قبلها
 ولم يسبقه أحد ولم يلحقه
 أحد أتى على كتاب
 الاحياء بما أتى عليه
 ودعا الناس بقوله وطفه
 إليه وحث على التزام
 مطالعته والعمل بما فيه
 ومن كلامه رضي الله
 عنه : عليكم يا إخواني
 بتابعة الكتاب
 والسنة أعنى الشريعة
 للشروحة في الكتب
 الفزالية خصوصا
 كتاب ذكر اللوت
 وكتاب الفقر والزهد
 وكتاب التوبة
 وكتاب رياضة النفس
 ومن كلامه : عليكم
 بالكتاب والسنة أولا
 وآخرها وظاهرها وباطنها
 وفكرها واعتبارها
 واعتقادها وشرح
 الكتاب والسنة
 مستوفى في كتاب إحياء
 علوم الدين للامام
 حجة الاسلام الغزالي
 رحمه الله ونفعنا به ومن
 كلامه وبعد فليس
 لنا طريق ومنهاج

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمياً : أي لا يحسن الكتابة ابن مردويه في التفسير من حديث
 عبد الله بن عمر مرفوعا أنا محمد النبي الأمي وفيه ابن لهيعة وابن جبان والدارقطني والحاكم والبيه
 وصححه من حديث ابن مسعود قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي وللبخاري من حديث البراء وأ
 الكتاب وليس يحسن يكتب (٢) حديث لا يفتي الناس إلا ثلاثة الحديث ابن ماجه من رواية عمر
 ابن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ لا يقص على الناس وإسناده حسن .

سوى الكتاب والسنة
وقد شرح ذلك كله
سيد للصنفين وبقية
المجاهدين حجة الإسلام
التزالي في كتابه العظيم
الشان للقلب أعجوبة
الزمان إحياء علوم
الدين الذي هو عبارة
عن شرح الكتاب
والسنة والطريقة
ومن كلامه عليكم
بملازمة كتاب إحياء
علوم الدين فهو موضع
نظر الله وموضع رضا
الله فمن أحبه وطالعه
وعمل بما فيه فقد
استوجب محبة الله
ومحبة رسول الله ومحبة
ملائكة الله وأنيابه
وأوليائه وجمع بين
التريعة والطريقة
والحقيقة في الدنيا
والآخرة وصار عالماً
في الملك والملكوت .
ومن كلامه الوجيز
العزير لوبست الله للوني
لما أوصوا الأحياء
إلا بما في الإحياء .
ومن كلامه اعلموا أن
مطالعة الأحياء تحضر
القلب النافل في لحظة
كحضور سواد الخبر
بوتسوع الزاج في
الفضى والساه وتأثير

فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر . أما الإسلام فيحكم الفقيه بما يصح منه وفيما يفسد وفي شروطه وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان وأما القلب فنخرج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال « هلا شققت عن قلبه (١) » « للذي تمل من تكلم بكلمة الإسلام معتدراً بأنه قال ذلك من خوف السيف بل يحكم الفقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشفه عن نيته ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة ولكنه مشير على صاحب السيف فان السيف يمتد إلى رقبته واليد ممتدة إلى ماله وهذه الكلمة باللسان تصمم رقبته وماله مادام له رقبته وماله وذلك في الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم (٢) » جعل أثر ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها وليس ذلك من فن الفقه وإن خاض الفقيه فيه كان كالخاض في الكلام والطب وكان خارجاً عنه . وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط وإن كان غافلاً في جميع صلواته من أولها إلى آخرها مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة أي أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير فأما الحشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يترصد له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجاً عنه . وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة الساطن حتى إنه إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهراً حكم بأنه برئت ذمته . وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجته آخر الحول ويستوهب مالها إسقاطاً للزكاة فحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال ذلك من قهقهه وصدق فإن ذلك من قهقهه الدنيا ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ومثل هذا هو العلم الضار . وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له أربع مراتب : الأولى الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة وهو الذي يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضايا والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر . الثانية ورع الصالحين وهو التوقى من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات قال صلى الله عليه وسلم « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « الأثم حزاز القلوب (٤) » . الثالثة ورع للتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أذاؤه إلى الحرام . قال صلى الله عليه وسلم « لا يكون الرجل من اللتين حتى يدع ما لا بأس به مخافة مجابهة بأس (٥) » وذلك مثل التورع من التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر للؤدى إلى مفارقة المخطورات . الرابعة ورع الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضى إلى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى وهو ورع الشهود والقضاة وما يندرج في العدالة والقيام بذلك لا يفتى الأثم

(١) حديث هلا شققت عن قلبه مسلم من حديث أسامة بن زيد (٢) حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر بن عمر (٣) حديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك الترمذي وصححه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي (٤) حديث الأثم حزاز القلوب البيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود ورواه العمري في مسنده موقوفاً عليه (٥) حديث لا يكون الرجل من اللتين حتى يدع ما لا بأس به الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عطية السعدي .

في الآخرة فالرسول الله صلى الله عليه وسلم لو اوصاه « استفت قلبك وإن أفنوك وإن أفنوك وإن أفنوك (١) » والفقهاء لا يتكلم في حزازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يندرج في العدالة فقط فإذن جميع نظر الفقهاء مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة فان تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر . وكان سفيان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول إن طلب هذا ليس من زاد الآخرة كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم الممل به فكيف يظن أنه علم الظاهر والمان والسلم والاجارة والصرف ومن تعلم هذه الأمور ليتقرب بها إلى الله تعالى فهو مجنون وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الأعمال . فان قلت لم سويت (٢) بين الفقه والطب إذ الطب أيضا يتعلق بالدنيا وهو صفة الجسد وذلك يتعلق به أيضا صلاح الدين وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين . فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه : أحدها أنه علم شرعي إذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع . والثاني أنه لا يستغنى عنه أحد من سالكى طريق الآخرة البتة لا الصحيح ولا المريض وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا للرضى ومم الأفلون . والثالث : أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح ومصدر أعمال الجوارح ومنشؤها صفات القلوب فالحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق المحمودة الناجية في الآخرة وللذموم يصدر من الذموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب وأما الصحة والمرض فنشؤها صفاء في المزاج والأخلاق وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب فهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة . فان قلت فصل على علم طريق الآخرة تفصيلا يشير إلى تراجمه وإن لم يمكن استقصاء تفاصيله فاعلم أنه قسبان : علم مكاشفة وعلم معاملة . فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن وذلك غاية العلوم فقد قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الحاتمة وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله . وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة أو كبر . وقيل من كان محبا للدنيا أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة من ينسكركه أنه لا يندوق منه شيئا وينشد على قوله :

وارض لمن غاب عنك غيبته فذلك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والقربين أعنى علم المكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتزكياته من صفاته الذمومة وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم لها معاني محملة غير متضحة فتضع إذ ذاك حق تحصل للفرقة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات التامات وبأفعاله وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا وللفرقة بمعنى النبوة والنبي ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والشياطين وكيفية معاداة الشياطين للإنسان وكيفية ظهور تلك الأنبياء وحكيمة وصول الوحي إليهم وللفرقة بملكوت السموات والأرض ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ومعرفة الفرق بين إله الملك وملك الشيطان ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط واليزان والحساب ومعنى قوله تعالى - اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - ومعنى قوله تعالى - وإن النار الآخرة هي الحيوان

(١) حديث استفت قلبك وإن أفنوك أحمد من حديث وابسة .

(٢) هكذا بالنسخ ولعل الصواب لم لا سويت بدليل بالى كلامه فأتمل .

كتب الغزالي واضح ظاهر مجرب عند كل مؤمن ومن كلامه أجمع العلماء العارفين بالله على رأيه لأنه لا شيء أتقن للقلب وأقرب إلى رضا الرب من متابعة حجة الاسلام الغزالي ومحبة كتبه فان مكتب الإمام الغزالي لباب الكتاب والسنة ولباب للمقول والمقول وأقرب وكيل على ما أقول . ومن كلامه أنا أشهد سرا وعلاية أن من طالع كتاب إحياء علوم الدين فهو من المهتمين ، ومن كلامه من أراد طريق الله وطريق رسول الله وطريق العارفين بالله وطريق العلماء بالله أهل الظاهر والباطن فليبه بمطالعة كتب الغزالي خصوصا إحياء علوم الدين فهو البحر المحيط . ومن كلامه اشهدوا على أن من وقع على كتاب الغزالي فقد وقع على عين الشريعة والطريقة والحقيقة . ومن كلامه من أراد طريق الله ورسوله ورسائلها فليبه

لو كانوا يعلمون - ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه والنزول في جوارحه ومعنى حصول السعادة بمرافقة اللئلا الأعلى ومقارنة اللئلا والنيبين ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدرى في جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله إذ للناس في معانى هذه الأمور بمد التصديق بأصولها مقامات شتى فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذى أعدّه الله لعباده الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات والأسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها للمفهومة من الفاظها وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته وبعضهم يدعى أمورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول حدث معرفة الله عز وجل ما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام وهو أنه موجود عالم قادر مسموع بصير متكلم فنعى بلم الكاشفة أن يرتفع العطاء حتى تتضع له جلية الحق في هذه الأمور اقتضاها مجرى مجرى البيان الذى لا يشك فيه وهذا يمكن في جواهر الانسان لولا أن امرأة القلب قد تراكم صدؤها وخبيثها بقاذورات الدنيا وانما نعنى بلم طريق الآخرة العلم بكيفية تصقل هذه المرأة عن هذه الخبائث التى هى الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله وإنما تصفيتها وتطهيرها بالكف عن الشهوات والافتداء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم في جميع أحوالهم فيقدر ما ينجلي من القلب ويحاذى به شطر الحق تبارك وتعالى فيه حقائقه ولا سبيل إليه إلا بالرياضة التى يأتى تفصيلها في موضعها وبالعلم والتعليم وهذه هى العلوم التى لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنتم الله عليه بشئ منها إلا مع أهله وهو الشاركة فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الأسرار وهذا هو العلم الحقيقى الذى أراد صلى الله عليه وسلم بقوله « إن من العلم كهيئة السكون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى فإذا نطقوا به لم يحمله إلا أهل الاعتقاد بالله تعالى فلا تحمقوا علما أتاه الله تعالى علما منه فإن الله عز وجل لم يحقره إذ أتاه إياه (١) ». وأما القسم الثانى : وهو علم العاملة فهو علم أحوال القلب . أما ما يعمد منها فكالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضا والزهد والتقوى والقناعة والسخاء ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الأحوال والاحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والاخلاص ، لمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التى بها تكتسب وتمرتها وعلامتها ومعالجتها ما ضف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة . وأما ما يذم غفوف الفقر وسخط القدر والنفل والحمد والحسد والنفس وطلب الملوك وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع والكبر والرياء والغضب والأنفة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والرغبة والبذخ والأشر والبطر وتمظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والحيلاء والتنافس والباهاة والاستكبار عن الحق والحوض قيا لا يعنى وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداهنة والعجب والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الحشية منه وعدة الانتصار للنفس إذا نالها القدر وضعف الانتصار للحق وانحاذ إخوان الملاية على عداوة السر والأمن من محسرك الله سبحانه في سلب ما أعطى والانتكال على الطاعة والمكر والحيانة والخادعة وطول الأمل والقسوة والفظاظة والفرح بالدنيا والأسف على فواتها والأنس بالخلقين والوحشة لفراقهم والجفاء والطيش والمجلة وقلة الحياء وقلة الرحمة ، فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش وينابت الأعمال المظنورة . وأضدادها وهى الأخلاق الحمودة منبع

(١) حديث إن من العلم كهيئة السكون للحديث أبو عبد الرحمن السلى في الأربعين له في التصوف من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف .

الطاعات والقربات فالعلم محدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخر وهو فرض عين في توى علماء الآخرة فالمرض عنها هالك بسطوة ملك للوك في الآخرة كما أدر للمرض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا يحكم توى فقهاء الدنيا فنظر الفقهاء في فروض العين بالإضافة إلى صلاح الدنيا وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة ولوسئل قبيه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الاخلاص مثلاً وعن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عين الذي في إهماله هلاكه في الآخرة ولو سأته عن اللعان والظهار والسبق والرمي لسرد عليك مجملات من التفريعات الدقيقة التي تنقضي الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها وإن احتيج لم نخل البه عن يقين بها ويكفيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها ليلاً ونهاراً وفي حفظه ودرسه ويفضل مما هو مهم نفسه في الدين وإذا روجع فيه قال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه والوطن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدم عليه فرض العين بل قدم عليها كثيراً من فروض الكفايات فكم من بئمة ليس فيها طبيب إلا من أهل الندمة ولا يجوز قبول شهادتها فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لا ترى أحداً يشتغل به ويتأثرون على علم الفقه لاسيما الخلافات والجدليات والبه مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع فليت شعري كيف يرخس فقهاء الدين في الاحتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة وإعمال ما لا قائم به هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيازة مال الأيتام وتهد القضاء والحكومات والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء هيئات هيئات قد اندرس علم الدين بتليبس العلماء السود فاقه تعالى للسمان وإليه لللافق أن يبيدنا من هذا الضرور الذي يسخط الرحمن ويضحك الشيطان وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب . كان الامام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي عبيان الراعي كما يجلس الصبي في للكتب ويسأله كيف يفعل في كذا وكذا فيقال له مثلك يسأل هذا البدوي فيقول إن هذا وفق لما أخفناه . وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحيى بن معين يختلفان إلى معروف السكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلة ما وكانا يسألانه وكيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا قيل له كيف تفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا سنة فقال صلى الله عليه وسلم سلوا الصالحين واجملوه شورى بينهم (١) » وذلك قيل علماء الظاهر زينة الأرض ولللك وعلماء الباطن زينة السماء ولللكوت . وقال الجنيد رحمه الله قال لي السري شيعي يوماً إذا قلت من عندي فمن تجالس قلت الحاسبي قال نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام وردة على التكلمين ثم لا أوليت سمته يقول جعلك الله صاحب حديث صوفيا ولا جعلك صوفيا صاحب حديث أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه . فان قلت فلم لم تورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مدمومان أو محمودان . فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها القرآن والأخبار مشتملة عليه وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مدمومة وهي من البدع كما سيأتي يانهو إما مشاغبة بالملق بمنافضات الفرق لها وتطويل بنقل للقاتلات التي أكثرها ترهات وهذيانات تزديها الطباع وتجبها الأصماع وبضها خوض فيها لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مألوفاً في العصر الأول وكان الحوض فيه بالكيفية من البدع ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدعة الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة ونبت جماعة لفقوا لها شعباً وربوا فيها

(١) حديث قيل له كيف تفعل إذا جاء أمر لم نجد في كتاب الله ولا سنة رسوله الحديث الطبراني من حديث ابن عباس فيه عبد الله بن كيسان ضغفه الجمهور .

جميع الأسرار وكتاب بداية الهداية فيه التقوى وكتاب الأربعين الأصل فيه شرح الصراط للمستقيم وكتاب منهاج العابدين فيه الطريق إلى الله وكتاب الخلاصة في الفقه فيه التور . ومن كلامه السركه في اتباع الكتاب والسنة وهو اتباع الشريعة والتشريعة مشروحة في كتاب إحياء علوم الدين للشمس الأصبهاني ومن كلامه نجح نجح لمن طالع إحياء علوم الدين أو كتبه أو سمعه ، وكلامه رضي الله عنه في تصانيفه وغيرها مشحون من التناء على الإمام الغزالي وكتبه والحث على العمل بها خصوصاً إحياء علوم الدين ، وقد كان سيدي ووالده الشيخ العارف بالله تعالى شيخ ابن عبد الله الصيدروس رضي الله عنه يقول إن أمهل الزمان جمعت كلام الشيخ

عبد الله في النزالي
وصيته [الجوهر
التلالي] خصوصاً من
كلام الشيخ عبد الله
في النزالي فلم يتيسر
له وأرجو أن يوقني
الله ذلك عميقاً لرجائه
ورجاء أن يتناولني
دعاء الشيخ عبد الله
رضي الله عنه فإنه قال
غفر الله لمن يكتب
كلامي في النزالي
وناهيك بيشارة في هذه
المبارة التي برزت
من ولي عارف وقطب
مكاشف لا يحازف في
مقال ولا ينطق إلا عن
حال وفي هذا من
الشرف للنزالي وكتبه
ملا يحتاج معه إلى
مزيد - إن في ذلك
له كرى لمن كان له
قلب وألقى السمع وهو
شاهد - فان العظيم
لا يعظم في عينه
إلا عظيم ولا يعرف
الفضل لأهل الفضل
إلا أهل الفضل وإذا
نصدي العبدوس
لتعريفه قد أغنى
تعريفه عن كل
تعريف ووصف
والشهادة منه خير
من شهادة ألف ألف

كلما مؤلفاً فصار ذلك المنور بحكم الضرورة مأذوناً فيه بل صار من فروض الكفايات وهو القدر
الذي يقابل به للبتبع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وذلك إلى حد محدود سندكره في الباب الذي يلي
هذا إن شاء الله تعالى . وأما الفلسفة فليست علماً برأسها بل هي أربعة أجزاء : أحدها الهندسة
والحساب وهما مباحان كسابق ولا يمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى علوم مذمومة
فإن أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منها إلى البدع فيصان الضعيف عنهما لئلا ينجسهما كما يصان الصبي
عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر وكإيصان حديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار
خوفاً عليه مع أن القوى لا يندب إلى مخالطهم . الثاني للنطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه
ووجه الحد وشروطه وهما داخلان في علم الكلام . والثالث الإلهيات وهو بحث عن ذات الله سبحانه
وتعالى وصفاته وهو داخل في الكلام أيضاً والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم بل انفردوا
بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة وكما أن الاعتزال ليس علماً برأسه بل أصحابه طائفة من التكميين ،
وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة فكذلك الفلاسفة . والرابع الطبيعيات وبعضها مخالف
لشرع والدين الحق فهو جهل وليس يعلم حتى يورد في أقسام العلوم وبعضها بحث عن صفات الأجسام
وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها وهو شبيه بنظر الأطباء إلا أن الطبيب ينظر في بدن الانسان
على الخصوص من حيث يمرض ويصح وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث تتغير وتتحرك
ولكن للطب فضل عليه وهو أنه محتاج إليه وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة إليها فاذن الكلام صار
من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة قلوب العوام عن تحييلات البدعة وإنما حدث ذلك
بمحدث البدع كما حدثت حاجة الانسان إلى استئجار البندقية في طريق الحج بمحدث ظلم العرب وقطعهم
الطريق ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج فلذلك لوترك
البتبع هذيانه لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم فليعلم التكميم حده
من الدين وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج فاذا تجرد الحارس للحراسة لم يكن من جملة
الحاج والتكلم إذا تجرد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ولم يشغل بتعهد القلب وصلاحه
لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً وليس عند التكميم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام
وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان وإنما يتميز عن العامي بصنعة المجادلة والحراسة فأما معرفة الله
تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا إليه في علم للكاشفة فلا يحصل من علم الكلام بل يكاد أن يكون
الكلام حجاً عليه وما نفا عنه وإنما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية
حيث قال تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين - فان قلت قد رددت
حد للتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشويش البدعة كما أن حد البندقية حراسة ألسنة الحجيج
عن نهب العرب ورددت حد الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل
العدوان عن بعض وهاتان نازلتان بالإضافة إلى علم الدين وعلماء الأمة للشهورون بالفضل
هم الفقهاء والتكلمون وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة
بالإضافة إلى علم الدين ، فاعلم أن من عرف الحق بالرجال حار في مناهات الضلال فاعرف الحق
تعرف أهله إن كنت سالكا طريق الحق وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات
الفضل بين الناس فلا تنفل عن الصحابة وعلو مناصبهم قد أجمع الدين عرضت بذكرهم على تقديمهم
وأهم لا يدرك في الدين شأومهم ولا يشق غيارهم ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقهاء بل يعلم الآخرة
وسلوك طريقها ، وما فضل أبو بكر رضي الله عنه الناس بكرة صيام ولا صلاة ولا بكرة رواية ولا أقوى

ولا كلام ولكن بشيء وقرئ صدره^(١) كما شهد له سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فيمكن حرصه في طلب ذلك السر فهو الجوهر النفيس والدر اللكنون ودع عنك ما تطابق أكثر الناس على تفضيحه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها فلقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم آلاف من الصحابة رضوا الله عنهم كلهم علماء بالله أنى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن في أحد بحسن صنعة الكلام ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد إلا بضعة عشر رجلا ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضما في عنقه إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة ولما مات رضي الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم فقيل له أتقول ذلك وفينا جلة الصحابة فقال لم أرد علم الفتيا والأحكام إنما أريد العلم بالله تعالى أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجدل فما بالنا لا نعصر على معرفة ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره وهو الذي سد باب الكلام والجدل وضرب صيفا بالدرة لما أورد عليه سؤالا في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره وأما قولك إن المشهورين من العلماء هم الفقهاء والتكلمون فاعلم أن ما ينال به الفضل عندنا شيء وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالحلا وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة وكان فضله بالعلم بالذي مات تسعة أعشاره بموته وبقصده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته وعدله وشفقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فأما سائر أفضاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسم والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو للهلك والفضل فيما هو سر لا يطلع عليه أحد فالتقاهم والتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء وقد اتسموا منهم من أراد الله سبحانه بعلمه وقواه وذو عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمعة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضلهم عند الله لعملهم بعلمهم ولأرادتهم وجه الله سبحانه بفتوهم ونظرم فإن كل علم عمل فانه فعل مكتسب وليس كل علم علما والطبيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثابا على علمه من حيث إنه حاصل سبحانه وتعالى به والسلطان يتوسط بين الخلق فله فيكون مرضيا عند الله سبحانه ومثابا لأمه حيث إنه متكفل بعلم الدين بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه وأقسام ما يتقرب به إلى الله تعالى ثلاثة : علم مجرد وهو علم الكاشفة وعمل مجرد وهو كمد السلطان مثلا وضبطه للناس ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فان صاحبه من المد والعمال جميعا فانظر إلى نفسك أتكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عمال الله تعالى أو حزبيهما فتضرب بسهمك مع كل فريق منهما فهذا أهم عليك من التقليد لمجرد الأشتهار كما قيل

خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به في طلعة الشمس ما يفنيك عن زحل

على أناس نقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين اتحلوا مذاهبهم ظلوم وأنهم من أشد خصامهم يوم القيامة فانهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى وقد شوهد من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخر كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة فانهم ما كانوا متجردين لعلم الفقه بل كانوا مشتغلين بعلم القلوب ومراقبين لها ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقامين بعلم الفتوى والصوارف والدواعي متيقنه ولا حاجة إلى

(١) حديث : ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام الحديث : الترمذي الحكيم النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله المزني ولم أجده مرفوعا .

وحصل من الأحياء في زمانه بسببه نسخ عديدة حتى إن بعض العوام حصلها لمأرأى من ترغيبه فيه وأزم أخاه الشيخ عليا قراءته فقرأ عليه مدة حياته خمسا وعشرين مرة وكان يصنع عند كل ختم ضيافة طامة للفقراء وطلبة العلم الشريف ثم إن الشيخ عليا أزم ولده عبد الرحمن قراءته عليه مدة حياته فحتمه عليه أيضا خمسا وعشرين مرة وكان ولده سيدي الشيخ أبو بكر العيدروس صاحب عدن التزم بطريقة النذر على نفسه مطالعة شيء منه كل يوم وكان لا يزال يحصل منه نسخة بعد نسخة ويقول لا أترك تحصيل الإحياء أبدا ما عشت حتى اجتمع عنده منه نحو عشر نسخ . قلت وكذلك كان سيدي الشيخ الوالد شيخ ابن عبد الله ابن الشيخ عبد الله العيدروس رضي الله

عنه مدمنا على مطالعته
وحصل منه نسخا
عديدة نحو السبع
وأمر بقرائه عليه غير
مرة وكان يعمل في
ختمه ضيافة عامة
فلازمته ميراث
عيدروسي وتوفيق
قدوسي فمن وقته الله
لامتثاله والعمل بما فيه
واستعماله بلغ الرتبة
العليا وحاز شرف
الآخرة والدنيا وقال
السيد الكبير العارف
بالله الشهير على بن
أبي بكر بن الشيخ
عبد الرحمن السقاف
لوقلب أوراق الأحياء
كافر لأسلم فيه سر
خفي يجذب القلوب
شبه الغناطيس قلت
وهو صحيح فاني مع
خسيس قصدي وقساوة
قلي أجد عند مطالعتي
له من انبعاث الهمة
وعزوف النفس عن
الدنيا مالا مزيد عليه
ثم يفتقر برجوعى إلى
مأنا فيه ومخالطة أهل
الكثافات ولا أجد
ذلك عند مطالعة غيره
من كتب الوعظ
والرقائق وما ذاك إلا
لشيء أودعه الله فيه

ذكرها . ونحن الآن نذكر من أقوال فقهاء الاسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طعنا فيهم بل هو
طعن فيمن اقتداء بهم منتحلا مذاهبهم وهو مخالف لهم في أعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم
زعماء الفقه وقادة الحلق أعنى الذين أكثر أتباعهم في المذاهب خمسة : الشافعي ومالك وأحمد بن
حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى وكل واحد منهم كان عابدا وزاهدا وعالما بعلوم
الآخرة وقصبا في مصالح الخلق في الدنيا ومريدا بفقهاء وجه الله تعالى فهذه خمس خصال اتبعهم فقهاء
العصر من جعلها على خصلة واحدة وهي التشمير والبالغة في تفاريع الفقه لأن الحاصل الأربع
لا تصلح إلا للآخرة وهذه الحصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة إن أريد بها الآخرة قل صلاحها
للدنيا شمروا لها وادعوا بها مشابهة أولئك الأئمة وهبات أن تقاس الملائكة بالحدادين فلذورد الآن
من أحوالهم ما يدل على هذه الحصلة الأربع فان معرفتهم بالفقه ظاهرة . أما الامام الشافعي رحمه الله
تعالى فيدل على أنه كان عابدا ماروي أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للعلم وثلثا للعبادة وثلثا
للنوم . قال الربيع كان الشافعي رحمه الله يحتم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة .
وكان البويطي أحد أصحابه يحتم القرآن في رمضان في كل يوم مرة . وقال الحسن الكرابيسي بت
مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحو من ثلث الليل لما رأته يزيد على خمسين آية فاذا أكثر لثمانه
آية وكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين ولا يمر بآية عذاب
إلا تعوذ فيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين وكأتمما جمع له الرجاء والخوف معا فانظر كيف اقتصره
على خمسين آية على تحجره في أسرار القرآن وتدره فيها وقال الشافعي رحمه الله ما شيعت منذ ست عشرة
سنة لأن الشيع ينقل البدن ويحسى القلب ويزيل الفطنة ويجلب النوم ويضع صاحبه عن العبادة
فانظر إلى حكته في ذكر آفات الشيع ثم في جده في العبادة إذ طرح الشيع لأجلها ورأس التعب
تقليل الطعام . وقال الشافعي رحمه الله ما حلفت بالله تعالى لا صادقا ولا كاذبا قط فانظر إلى حرمة
وتوقيره لله تعالى ودلالة ذلك على علمه بحلال الله سبحانه وسئل الشافعي رضى الله عنه عن مسألة
فسكت فقيل له ألا تجيب رحمتك الله فقال حتى أدري الفضل في سكوتي أوفى جوابي فانظر في مراقبته
لسانه مع أنه أشد الأعضاء تسلطا على الفقهاء وأعصاها عن الضبط والقهر وبه يستبين أنه كان
لا يتكلم ولا يسكت إلا لنيل الفضل وطلب الثواب . وقال أحمد بن يحيى بن الوزير خرج الشافعي
رحمه الله تعالى يوما من سوق القناديل فبعناه فإذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم فالتفت
الشافعي إلينا وقال زهوا أسمعكم عن استماع الحنا كما تنزهون السننكم عن النطق به فان المستمع
شريك القائل وإن السفيه لينظر إلى أخبث شيء في إنائه فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم ولو ردت
كلمة السفيه لسعد رادها كما شقي بها قائلها . وقال الشافعي رضى الله عنه كتب حكيم إلى حكيم قد
أوتيت علما فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقي في الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم .
وأما زهده رضى الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها
في قلبه فقد كذب . وقال الحميدي خرج الشافعي رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة
بشرة آلاف درهم فغضب له خبا في موضع خارجا من مكة فكان الناس يأتونه لما يروح من موضعه
ذلك حتى فرقها كلها . وخرج من الحمام مرة فأعطى الحماني مالا كثيرا . وسقط سوطه من يده
مرة فرفعه انسان إليه فاعطاه جزاء عليه خمسين دينار . وسخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن
تحكى ورأس الزهد السخاء لأن من أحب شيئا أمسكه ولم يفارقه فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا
في عينه وهو معنى الزهد . ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة

ماروى أنه روى سفيان بن عيينة حديثاً في الرقائق ففتى على الشافعي فقيل له قد مات فقال إن مات
 قد مات أفضل زمانه وما روى عبد الله بن محمد البلوي قال كنت أنا وعمري بن نبانة جلوساً نتذاكر
 العباد والزهاد فقال لي عمر ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن ادريس الشافعي رضى الله عنه
 خرجت أنا وهو والحريث بن لييد إلى الصفا وكان الحريث تلميذاً لصالح للرى فافتتح يقرأ وكان حسن
 الصوت قراً هذه الآية عليه - هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون - فرأيت الشافعي
 رحمه الله وقد تغير لونه واقشعر جلده واضطرب اضطراباً شديداً وخر مغشياً عليه فلما أفاق جعل يقول
 أعوذ بك من مقام الكاذبين وإعراض الغافلين . اللهم لك خضعت قلوب العارفين وذلت لك
 رقاب المشتاقين إلهى هب لي جودك وجلتي بسترِكَ واعف عن تقصيري بكرم وجهك قال ثم مشى
 وانصرفنا فلما دخلت بغداد وكان هو بالمراق فعمدت على الشط أتوصلاً للصلاة إذ مر بي رجل فقال لي
 يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة فالتفت فإذا أنا بـرجل يتبعه جماعة فأسرعت
 في وضوئي وجعلت أقفو أثره فالتفت إلى فقال هل لك من حاجة قلت نعم تملني بما علك الله شيئاً
 فقال لي اعلم أن من صدق الله نجا ومن أشفق على دينه سلم من الردى ومن زهد في الدنيا قرت
 عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى غداً أفلا أزيدك قلت نعم قال من كان فيه ثلاث خصال قصد
 استكمال الايمان من أمر بللعروف واتم من التوكل واتمى وحافظ على حدود الله تعالى
 ألا أزيدك قلت بلى فقال كن في الدنيا زاهداً وفي الآخرة راغباً وصدق الله تعالى في جميع أمورك تتج مع
 الناجين ثم مضى فسألت من هذا قالوا هو الشافعي فانظر إلى سقوطه مغشياً عليه ثم إلى وعظه كيف يدل
 ذلك على زهده وغاية خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فانه - إنما غشى الله
 من عباده العلماء - ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والإجارة وسائر
 كتب الفقه بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار إذ حكم الأولين والآخرين مودعة
 فيهما . وأما كونه عالماً بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم للأتورة عنه . روى أنه سئل عن
 الرياء فقال على البديهة الرياء فتنة عمدها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء فنظروا إليها بسوء
 اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم . وقال الشافعي رحمه الله تعالى إذا أنت خفت على عملك العجب
 فانظر رضا من تطلب وفي أي ثواب ترغب ومن أي عقاب ترهب وأي عافية تشكر وأي بلاء
 تذكر فانك إذا تفكرت في واحدة من هذه الحصال صغر في عينك عملك فانظر كيف ذكر حقيقة
 الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب . وقال الشافعي رضى الله عنه من لم يرض نفسه لم يرضه
 عليه . وقال رحمه الله من أطاع الله تعالى بالعلم تقه سره . وقال مامن أحد إلا له عجب ومبغض فاذا
 كان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل . وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلاً صالحاً
 ورعاً وكان يسأل الشافعي رضى الله عنه عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه وقال
 للشافعي يوماً ما أفضل الصبر أو المحنة أو التمكن فقال الشافعي رحمه الله التمكن درجة الأنبياء ولا يكون
 التمكن إلا بعد المحنة فاذا امتحن صبر وإذا صبرمكن ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام
 ثم مكنته وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنته وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكنته وامتحن سليمان عليه
 السلام ثم مكنته وآتاه ملكاً والتمكن أفضل الدرجات قال الله عز وجل - وكذلك مكنا ليوسف
 في الأرض - وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة مكنت قال الله تعالى - وآتيناه أهله ومثلهم معهم -
 الآية فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبخره في أسرار القرآن واطلاعه على مقامات السائرين
 إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء وكل ذلك من علوم الآخرة . وقيل للشافعي رحمه الله متى يكون
 الرجل عالماً قال إذا تحقق في علم فعله وتعرض لسائر العلوم فنظر فيما فانه فعند ذلك يكون عالماً فانه قيل

وسر نفس مصنفه
 وحسن قصده والراد
 بالكافر هنا فيما يظهر
 الجاهل بميوب النفس
 المحجوب عن إدراك
 الحق أى فبمجرد
 مطالعته لا يكتب
 للذكور يشرح الله
 صدره وينور قلبه
 وذلك لأن الوعظ إذا
 صدر عن قلب متمتع
 كان حرياً أن يتعظ به
 سامعه وكان الله تعالى
 جعل لعباده الذين
 لا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون رتبة فوق
 غيرهم كذلك جعل
 لما يبرز منهم ويؤخذ
 عنهم بركة رائدة على
 غيره لأن ألسنتهم كريمة
 وأنوار قلوبهم عظيمة
 ومهمهم عليّة وإشاراتهم
 صانية حتى يكون للقرآن
 أثر عظيم عند سماعه
 منهم وللأحاديث بهجة
 وجلالة زائدة إذا
 أخذت عنهم وللوعظ
 منهم تأثير في القلوب
 ظاهر ولعلومهم وقهمهم
 أنوار ونفع متظاهر
 حتى تجد الرجل له العلم
 القليل وبمد ذلك
 ينتفع به كثير لحسن
 نيته ووجود بركته

ولغيره له أكثر من ذلك العلم ولم ينتفع به مثله لأنه دونه في منزلته ومن تأمل ذلك وجدته أمراً ظاهراً مأموراً وشيئاً مجرباً موجوداً فانظر إلى نفع الناس بكتاب الخلاف في مذهب مالك رحمه الله تعالى والتبنيه في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى والجل العريه والارشاد في علم الكلام وانتشارها مع أن ما حوت من العلم في فنونها قليل وقد جمع غير هؤلاء في هذه الفنون في مثل أجرام هذه الكتب أضعاف ما فيها مع تحقيق تحرير العبارة وتشقيق المعاني وتلخيص الحدود وبعد هذا فالنفع بهذه أكثر وهي أظهر وأشهر لأن العلم بيزيد التقوى وقوة سر الإيمان لا بكثر الذكاء وفصاحة اللسان كما بين ذلك مالك رحمه الله تعالى بقوله ليس العلم بكثر الرواية إنما العلم نور يضعه الله في القلب. قلت وإنما أنشده الشيخ علي بن أبي بكر رضي الله عنه لنفسه فيه قوله :

لجالينوس إنك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجهمة فقال إنما القصد منها واحد وإنما يجعل معه غيره لتتمكن حديثه لأن الأفراد قاتل فهذا وأمثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة . وأما إرادته بالفقه والمناظرة فيوجهه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه أنه قال وودت أن الناس اتصفوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم له وكيف كان منزلة القلب عن الالتفات إليه مجرد النية فيه لوجه الله تعالى . وقال الشافعي رضي الله عنه ما ناظرت أحدا قط فأحببت أن يخطئ . وقال ما كتبت أحدا قط إلا أحببت أن يوفق ويسدد ويعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ وما كتبت أحدا قط وأنا أبالي أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه . وقال ما أوردت الحق والحجة على أحد قبلها مني إلا هبته واعتقدت محبته ولا كابرني أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والمناظرة فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الحاصلات الخمس على خصلة واحدة فقط ثم كيف خالفوه فيها أيضا ولهذا قال أبو ثور رحمه الله ما رأيت ولا رأي الرايون مثل الشافعي رحمه الله تعالى . وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى فانظر إلى إنصاف الداعي وإلى درجة المدعوله وقس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء ولكثرة دعائه له قال له ابنه : أي رجل كان الشافعي حتى تدعوله كل هذا الدعاء فقال أحمد يابني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدنيا وكالعافية للناس فانظر هل لهدين من خلف وكان أحمد رحمه الله يقول مامس أحد يديه محبرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه منة . وقال يحيى بن سعيد القطان ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووقفه للسداد فيه ولتقتصر على هذه النبذة من أحواله فان ذلك خارج عن الحصر وأكثر هذه المناقب نقلناه من الكتاب الذي صنفه الشيخ نصر بن إبراهيم اللقيمي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله عنه وعن جميع المسلمين . وأما الامام مالك رضي الله عنه فإنه كان أيضا متجليا بهذه الحاصلات الخمس فإنه قيل له ما تقول يا مالك في طلب العلم فقال حسن جميل ولكن انظر إلى الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تسمى فالزومه وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغا حتى كان إذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته واستعمل الطيب وتمسك من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث قليل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مالك العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثر الرواية وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى . وأما إرادته وجهه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله : الجدال في الدين ليس بشيء . ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله إنني شهدت مالكا وقد مثل عن عثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها لأدري ومن يرد غير وجهه الله تعالى يعلمه فلا تسمع نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري ولذلك قال الشافعي رضي الله عنه إذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب وما أحد آمن على من مالك . وروى أن أبا جعفر النصور منعه من رواية الحديث في طلاق السكره ثم دس عليه من يسأله فروى على ملاء من الناس ليس على مستكره طلاق فضره بالدياط ولم يترك رواية الحديث . وقال مالك رحمه الله إنما كان رجل صادقا في حديثه ولا يكذب إلا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف . وأما زهده في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له هل لك من دار فقال لا ولكن أحدثك سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول نسب المرء داره وسأله الرشيد هل لك دار فقال لا فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها دارا فأخذها ولم ينفعها فلما أراد الرشيد الشخوص قال مالك رحمه الله

ينبغي أن نخرج معنا فاني عزمت على أن أحمل الناس على اللوطا كما حمل عثمان رضي الله عنه الناس .
 القرآن فقال له أما حمل الناس على اللوطا فليس إليه سبيل لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه و
 اترقوا بعده في الأمصار فحدثوا فمعد كل أهل مصر علم وقد قال صلى الله عليه وسلم « اختلافاء
 رحمة (١) » وأما الخروج معك فلا سبيل إليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المدينة خير لهم لو كانوا
 يملكون (٢) » وقال عليه الصلاة والسلام « المدينة تنفي خبيثا كما ينفي الكبر خبث الحديد (٣) » وهذه دنانير
 كما هي إن شتمت فخذوها وإن شتمت فدعوها يعني أنك إنما تكلفى مفارقة المدينة لما اصطنعت إلى فلا أو
 الدنيا على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا كان زهد مالك في الدنيا ولما حملت إليه الأمور
 الكثيرة من أطراف الدنيا لا تنتشر علمه وأصحابه كان يفرقها في وجوه الحير ودل سخاؤه على زه
 وقلة حبه للدنيا وليس الزهد قد لال وإنما الزهد فراغ القلب عنه ولقد كان سليمان عليه السلام
 ملكه من الزهاد ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافى رحمه الله أنه قال رأيت على باب ما
 كراعا من أفراس خراسان ويقال مصر ما رأيت أحسن منه قلت لملك رحمه الله ما أحسنه فقال هو ما
 منى إليك يا أبا عبد الله قلت دع لنفسك منها دابة تركها فقال إني أستحي من الله تعالى أن أطأ تربة
 نبي الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابة فانظر إلى سخائه إذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة وإلى توبة
 لتربة المدينة ويدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى أنه قال دخلت
 مروان الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله ينبغي أن تختلف إلينا حتى نسمع صيانتنا منك اللوطا قال قلت أ
 الله مولانا الأمير إن هذا العلم منكم خرج فان أتم عززتموه عز وإن أتم أذلتموه ذل والعد
 يؤتى ولا يأتي فقال صدقت اخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس . وأما أبو حنيفة رحمه الله ته
 فلقد كان أيضا عابدا زاهدا عارفا بالله تعالى خائفا منه مريدا وجهه الله تعالى بعلمه فأما كونه عا
 فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال كان أبو حنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة . وروى
 حماد بن أبي سليمان أنه كان يجي الليل كله . وروى أنه كان يجي نصف الليل لم يوافق طريق فأد
 إليه إنسان وهو يمشى فقال لآخر هذا هو الذى يجي الليل كله فلم يزل بعد ذلك يجي الليل كله وا
 أنا أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته . وأما زهده فقد روى عن الرب
 ابن عاصم قال أرسلنى يزيد بن عمر بن هبيرة قدمت بأبي حنيفة عليه فأراده أن يكون حاكما على
 للال فأبى فضربه عشرين سوطا فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب . قال الحكم
 هشام الثقفى حدثت بالشام حديثا في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة وأراده السلطان على
 يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختر عذابهم له على عذاب الله تعالى . وروى أنه ذ
 أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال أتذكرون رجلا عرضت عليه الدنيا بمذاقيرها فصرمها . وروى
 محمد بن شعاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر للنص
 بعشرة آلاف درهم قال فما رضى أبو حنيفة قال فلما كان اليوم الذى توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الص
 ثم تمشى بثوبه فلم يتكلم بكلمة جاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه فقال بعض
 حضر ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة أى هذه عادته فقال ضموا المال في هذا الجراب في زاوية الب

(١) حديث اختلاف أمتي رحمة ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية تعليقا وأسندته في المدخل من حد
 ابن عباس بلفظ اختلاف أصحابي لكم رحمة وأسندته ضعيف (٢) حديث المدينة خير لهم لو كانوا يعلم
 متفق عليه من حديث سفيان بن أبي زهير (٣) حديث المدينة تنفي خبيثا الحديث متفق عليه
 حديث أبي هريرة .

أخى انتبه وازم سلوك
 الطرائق
 وسارع إلى اللوى مجد
 وسابق
 أيا طالبا شرح الكتاب
 وسنة
 وقانون قلب القلب بحر
 الرقائق
 وإيضاح منهج للحقيقة
 مشرق
 وشرب حياصفو راح
 الحقائق
 وإجلال أذكار العاني
 ضواحا
 يباهج حسن جذاب
 للخلائق
 عليك باحياء العلوم
 ولها
 وأسرارها كم قد حوى
 من دقائق
 وكم من لطيفات لدى
 اللب منهل
 وكم من ملبحات سبت
 لب حاذق
 كتاب جليل لم تصنف
 قبله
 ولا بعده مثل له في
 الطرائق
 فكم من بديع اللفظ
 يجلى مرئسا
 وكمن فموس في حماء
 شوارق
 معانيه أخصت كالبدور
 سواطحا

على درة لفظ المعاني
مطابق
وكم من عزيزات زهت
في قباها
محبة عن غير كفه
مسابق
وكم من لطيف مع بديع
ونعفة
حلاوتها كالشهد نحو
لذائق
بساتين عرفان وروس
لطائف
وجنة أنواع العوم
القوائق
رعى الله صبارا لعاني
جانها
بروح وينسوي بين
تلك الحقائق
ويظف من ذاكي
جانها فواكها
بساحل بحر الجواهر
دائق
خضم طمى حتى علا
فوق من علا
بشامخ مجد مشرق
بالحقائق
فان لم بهذا القول
تؤمن فجر بن
وأقبل على تلك المعاني
وطائق
وراجع طرفا في بديع
جمالها
وطف حماها منشدا
كل سابق

ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيته وقال لابنه إذا مت ودفنتموني فخذ هذه البكرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له خذ ودينتك التي أودعتها أبا حنيفة قال ابنه ففعلت ذلك فقال الحسن رحمه الله على أيك فلقد كان شجيحا على دينه . وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال أنا لا أصلي لهذا فقيل له لم فقال إن كنت صادقا فما أصلي لها وإن كنت كاذبا فالكاذب لا يصلح للقضاء . وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفة بالله عز وجل فيدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا وقد قال ابن جريج قد بلغني عن كوفيك هذا النعمان بن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى . وقال شريك النخعي كان أبو حنيفة طويل الصمت دائم الفكر قليل المهادنة للناس فهذا من أوضاع الأمارات على العلم الباطني والاشتغال بعلمات الدين فمن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة . وأما الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فاتباعهما أقل من أتباع هؤلاء وسفيان أقل أتباعا من أحمد ولكن اشتهارهما بالورع والزهد أظهر وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعالهما وأقوالهما فلا حاجة إلى التفصيل الآن فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل أن هذه الأحوال والأقوال والأفعال في الإعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يثمرها مجرد العلم بفروع الفقه من معرفة السلم والاجارة والظهار والايلاء والامان أو يثمرها علم آخر أعم وأشرف منه وانظر إلى الذين ادعوا الاقتداء هؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا .

الباب الثالث : فيما يعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذموما وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها (بيان علة ذم العلم المذموم) لتلك تقول العلم هو معرفة الشيء على ماهو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علما ويكون مع كونه علما مذموما فاعلم أن العلم لا يذم لعينه وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة : الأول أن يكون مؤديا إلى ضرر ما إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق إذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين ، وقد سحر (١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قبره وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمر حساية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص السحور ويرصده وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم إجراء الله تعالى المادة أحوال غريبة في الشخص السحور ومعرفة هذه الأسباب من حيث إنها معرفة ليست بمنومة ولكنها ليست تصلح إلا للاضرار بالخلق والوسيلة إلى الشر شر فكان ذلك هو السبب في كونه علما مذموما بل من اتبع ولما من أولياء الله ليقته وقد اختفى منه في موضع حرير إذا سأل الظالم عن محله لم يجز تنبيهه عليه بل وجب الكذب فيه وذكر موضعه إرشاد وإفادة علم بالشيء على ماهو عليه ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر . الثاني أن يكون مضرا بصاحبه في غالب الأمر كعلم النجوم فإنه في نفسه غير مذموم لذاته إذ هو قيمان : قسم حسابي وقد نطق القرآن بأن مسير الشمس والقمر محسوب إذ قال عز وجل - الشمس والقمر بحسبان - وقال عز وجل - والقمر قدرناه منازل حتى

(الباب الثالث)

(١) حديث سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث عائشة .

عاد كالمرجون القديم . . والثاني الأحكام وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب وهو يضاهاى استدلال الطبيب بالنبض على ما يحدث من المرض وهو معرفة لجبارى سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكن قد ذمه الشرع قال صلى الله عليه وسلم « إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا وإذا ذكر أمماني فأمسكوا » (١) . وقال صلى الله عليه وسلم « أخاف على أمي بعدى ثلاثا حيف الأئمة والإيمان بالنجوم والتكذيب بالقدر » (٢) . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا وإنا نجزع عنه من ثلاثة أوجه : أحدها أنه مضر بأكثر الخلق فإنه إذا ألقى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في ته وسهم أن الكواكب هي المؤثرة وأنها الآلهة المدبرة لأنها جواهر شريفة سماوية وعظم وقعها في القلوب فيقلب القلب ملتفتا إليها ويرى الخير والشر محذورا أو مرجوا من جهتها وينمحي ذكر الله سبحانه عن القلب فإن الضيف يعصر نظره على الوسائط والعالم الراسخ هو الذي يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى ومثال نظر الضيف إلى حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس مثال الخلة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد فتعتقد أنه فصل القلم ولا تترقى في نظرها إلى مشاهدة الأصابع ثم منها إلى اليد ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد ثم منها إلى الكاتب القادر الريد ثم منها إلى خالق اليد والقدرة والإرادة فأكثر نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة مقطوع من الترقى إلى مسبب الأسباب فهذا أحد أسباب النهي عن النجوم . وثانيها أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق آحاد الأشخاص لا يقينا ولا ظنا فالحكم به حكم بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث إنه جهل لا من حيث إنه علم فقد كان ذلك معجزة لا دريس عليه السلام فيما يحكى وقد اندرس وأعمى ذلك العلم وأنحق وما يتفق من إصابة النجم على ندور فهو اتفاق لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل للسبب عقيبها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها فان اتفق أن قدر الله تعالى الأسباب وقت الإصابة وإن لم يقدر خطأ ويكون ذلك كتخمين الانسان في أن السماء تمطر اليوم مهما رأى الغيم يجتمع وينبت من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحكى النهار بالشمس ويذهب الغيم وربما يكون بخلافه ومجرد الغيم ليس كافيا في مجيء المطر وبقية الأسباب لا تدرى وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتمادا على ما ألقه من العادة في الرياح وتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ ولهذا العلة يمنع القوى عن النجوم أيضا . وثالثها أنه لا فائدة فيه فأقل أحواله أنه خوض في فضول لا يفي وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الانسان في غير فائدة وذلك غاية الحسرة ان « قد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر وأنساب العرب فقال علم لا ينفع وجهل لا يضر » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « إنما العلم آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة » فاذن الخوض في النجوم وما يشبهه اقتحام خطر وخوض في جهالة من غير فائدة فان ما قدر كائن والاحترار منه غير ممكن بخلاف الطب فان الحاجة ماسة إليه وأكثر أدلته بما يطلع عليه وبخلاف التعبير وإن كان تخمينا لأنه جزء من ستة وأربعين جزءا من

(١) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا الحديث رواه الطبراني من حديث ابن مسعود باسناد حسن
(٢) حديث أخاف على أمي بعدى ثلاثا حيف الأئمة الحديث ابن عبد البر من حديث أبي مجنون باسناد ضعيف (٣) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون فقال ما هذا فقالوا رجل علامة الحديث ابن عبد البر من حديث أبي هريرة وضعفه وفي آخر الحديث ، إنما العلم آية محكمة . إلى آخره وهذه القطعة عند أبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو .

ترى في بدور الحى
أقار قد بدت
بالي جمال مدهش
لب عاشق
فكم أنهلت صبا وكم
قتمت عمى
وكم قدصت في غربها
والشارق
فيضى براح الحب
سكران مفرما
أصم عن العذال غير
موافق
ويسمى يناديها طريقا
يأبها
منعم عيش في الربوع
العوادق
صلاة على سر الوجود
شفيقا
محمد المختار خير الخلائق
وأصحابه أهل المكارم
والعلا
وعثرته وراث علم
الحقائق
[فصل] وأماما أنكر
عليه فيه من مواضع
مشكلة الظاهر وفي
التحقيق لا إشكال أو
أخبار وآثار تكلم
في سندها فأما من
جهة تلك المواضع
لمن أجاب عنها
المصنف نفسه في كتابه
للمسمى (بالأجوبة)
وأسوق لك نبذة من

ذلك هنا قال رحمه الله سألت يسرك الله لمراتب العلم تصعد مراقبها وقرب لك مقامات الأولياء تحمل معاليها عن بعض ما وقع في الاملاء الملقب بالاحياء عما أشكل على من حجب وقصر فهمه ولم يفز بث من الحظوظ المليك قدحه وسهمه وأظهرت التحزن لما شاهدته من شركاء الطغمام وأمثال الأنعام وأتباع العوام وسفهاء الأحلام وعار أهل الإسلام حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالغته وأقنوا بالهوى مجردا على غير بصيرة باطراحه ومنايذته ونسبوا عليه إلى ضلال وإضلال ورموا أقراءه ومنتحليه بزئغ عن التريفة واختلال إلى أن قال سكتب شهادتهم ويسألون ويسعلم الدين ظلوا أي منقلب ينقلبون . ثم ذكر آيات أخرى في المنى ثم وصف الدهر وأهله وذهب العلم وفضله ثم ذكر عذر للمعرضين

الثبوت ولا خطر فيه . السبب الثالث الخوض في علم لا يستفيد الحائض فيه فائدة علم فهو مذموم في حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليلها وخفيها قبل جليها وكالبحث عن الأسرار الإلهية إذ تطلع الفلاسفة والتكلمون إليها ولم يستقلوا بها ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا الأنبياء والأولياء فيجب كف الناس عن البحث عنها ووردهم إلى مناطق به الشرع ففي ذلك مقنع للموفق فكم من شخص خاض في العلوم واستنصر بها ولولم يخض فيها لكان حاله أحسن في الدين مما صار إليه ولا ينكر كون العلم ضارا لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الحلوى اللطيفة بالصبي الرضيع بل رب شخص ينفعه الجهل ببعض الأمور فلقد حكى أن بعض الناس شكا إلى طبيب عقم امرأته وأنها لاتلد فحس الطبيب بنضها . وقال لا حاجة لك إلى دواء الولادة فانك ستموتين إلى أربعين يوما وقد دل البنض عليه فاستشمرت المرأة الخوف العظيم وتنفس عليها عيشها وأخرجت أمواليها وقرقتها وأوصت وبيتت لاتأكل ولا تشرب حتى انقضت المدة فلم تمت فجاء زوجها إلى الطبيب . وقال له لم تمت فقال الطبيب قد علمت ذلك فجامعها الآن فانها تلد فقال كيف ذاك . قال رأيته حيمنة وقد انقعد الشحم على فم رحمها فعلمت أنها لاتهمزل إلا بخوف الموت غفوقها بذلك حتى هنزلت وزال السانع من الولادة فهذا ينبك على استعمار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قوله صلى الله عليه وسلم « نعوذ بالله من علم لا ينفع (١) » فاعتبر بهذه الحكاية ولا تسكن بمخاطعة علوم ذمها الشرع وزجر عنها ولازم الاقتداء بالصحابة رضى الله عنهم واتصروا على اتباع السنة فالسلامة في الاتباع والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال ولا تكثر اللجاج برأيك ومعقولك . ودليلك وبرهانك وزعمك أني أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم فان ما يعود عليك من ضرره أكثر وكم من شيء تطلع عليه فيضرك اطلاعك عليه ضررا يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتدارك الله برحمته . واعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في المعالجات يستبعضها من لا يعرفها فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الأخروية فلا تتحكم على سنتهم بمعقولك قهرك فكم من شخص يصيبه عارض في أصعبه فيقتضى عقله أن يطلبه حتى يفهمه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يطفى الكف من الجانب الآخر من البدن فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انعشاب الأعصاب ومنايتها ووجه التفافها على البدن فهكذا الأمر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابه وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الاحاطة بها كأن في خواص الأحجار أمورا عجائب غاب عن أهل الصنعة علمها حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد بالمعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب ونقاها وطهارتها وتزكيتها وإصلاحها للترقى إلى جوار الله تعالى وتمرضها لشفاه فضلها أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير وكأن القول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها فالقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة إليها وإنما كانت التجربة تطرق إليها لورجع إليها بعض الأموات فأخبرنا عن الأعمال المقبولة النافعة القريبة إلى الله تعالى زلني وعن الأعمال البعده عنه وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطعم فيه فيكفيك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي صلى الله عليه وسلم ويفهمك موارد إشاراته فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن وهو عند ابن ماجه بلفظ نعوذوا وقد تقدم .

« إن من العلم جهلا وإن من القول عيا (١) » ومعلوم أن العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الاضرار . وقال أيضا صلى الله عليه وسلم « قليل من التوفيق خير من كثير من العلم (٢) » وقال عيسى عليه السلام ما أ كثر الشجر وليس كلها بثمر وما أ كثر الثمر وليس كلها بطيب وما أ كثر العلوم وليس كلها بنافع .

بيان ما يدل من ألقاظ العلوم

اعلم أن منشأ التباس العلوم للذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسماء المحمودة وتبديلها وتقلها بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ما أرادها السلف الصالح والقرن الأول وهي خمسة ألقاظ الفقه والمسلم والتوحيد والتذكير والحكمة فهذه أسماء محمودة والتصفون بها أرباب المناصب في الدين ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن مذمة من يتصف بمعانيها لشوع إطلاق هذه الأسماء عليهم . اللفظ الأول الفقه فقد تصرفوا فيه بالتخصيص بالنقل والتحويل إذ خصصوه بمعرفة الفروع الفريضة في الفتاوى والوقوف على دقائق علما واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فمن كان أشد تسماقا فيها وأ كثر اشتغالا بها يقال هو الأفتق ولقد كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقا على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفاسد الأعمال وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب ويدلك عليه قوله عز وجل - ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم - وما يحصل به الانذار والتخويف هو هذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعتاق والممان والسلم والاجارة فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف بل التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الحشية منه كما نشاهد الآن من التجردين له وقال تعالى - لهم قلوب لا يفقهون بها - وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى ولعمري إن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به قديما وحديثا قال تعالى - لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله - الآية فأحال تلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه فانظر ان كان ذلك نتيجة عديم الحفظ لتفريعات الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم . وقال صلى الله عليه وسلم « علماء حكاه فقهاء (٣) » للدين وفدواعيه ، وسئل سعد بن إبراهيم الزهري رحمه الله أي أهل المدينة أفتق فقال أفتقاهم لله تعالى فكأنه أشار إلى ثمرة الفقه والتقوى ثمرة العلم الباطني دون الفتاوى والأقضية . وقال صلى الله عليه وسلم « ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال من لم يقنظ الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يؤسبهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى ما سواه (٤) » ولما روى أنس بن مالك قوله صلى الله عليه وسلم « لأن أقدمع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربع رقاب (٥) » قال فالتفت إلى زيد الرقابي وزيد

(١) حديث إن من العلم جهلا الحديث أبو داود من حديث بريدة وفي اسناده من مجهول (٢) حديث قليل من التوفيق خير من كثير من العلم لم أجده أصلا وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء . وقال العقل بدل العلم ولم يخرج له ولده في مسنده (٣) حديث علماء حكاه فقهاء أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والحطيب في التاريخ من حديث صويد بن الحرث باسناد ضعيف (٤) حديث ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وأبو بكر بن السني وابن عبد البر من حديث علي . وقال ابن عبد البر أ كثرهم يوقفونه عن علي (٥) حديث أنس لأن أقدمع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس الحديث أبو داود باسناد حسن .

بما يرجع حاصلها إلى الحسد وإلى الجهل وقلة الدين بل أفصح بذلك في الآخر حيث قال حججوا عن الحقيقة بأربعة : الجهل والاصرار ومحببة الدنيا واطهار الدعوى ثم بين ماورثوه عن الأربعة المذكورة قال فالجهل أورثهم السخف إلى آخر ما ذكره وأما ما اعترض به من تضمنه أخبارا وأثارا موضوعا أو ضعيفا واكتاره من الأخبار والآثار والإكثار يتحاشى منه للتورع لتلايق في الموضوع . وحاصل ما أجيب به عن الغزالي ومن الهيين الحافظ العراقي أن أ كثر ما ذكره الغزالي ليس بموضوع كما برهن عليه في التخريج وغير الأكثر وهو في غاية القلة رواه عن غيره أو تبع فيه غيره متبرئا صيغة روى منه بنحو وأما الاعتراض عليه أن فيها ذكره الضعيف بكرة فهو اعتراض ساقط لما تقرر أنه يعمل به في القضايا

والغیری وقال لم تكن مجالس التذکر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا إنما كنا نضعه فنذكر الإيمان وتدبر القرآن وتنقحه في الدين ونعد نعم الله علينا نفعها فسمى تدبر القرآن وعدنا نعم نفعها قال صلى الله عليه وسلم « لا يفقه البديل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة (١) » وروى أيضا موقوفا على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقنا وقد سألت فرقد السبخي الجبسي عن الشيء فأجابته فقال إن الفقهاء يخالفونك فقال الحسن رحمه الله شككتك أمك فريد وهل رأيت قهبا بينك إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه للداوم على عبادة ربه الورع الكفاف نفسه عن أعراض السليبي الضيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستتباع فكان إطلاقتهم على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص تلبس بث الناس على التجرد له والاعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينا من الطبع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر فوجد الشيطان مجالس التحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع . اللفظ الثاني العلم وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفضاله في عباده وخلقه حتى إنه لامات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم فصرفه بالألف واللام ثم فسر العلم بالله سبحانه وتعالى وقد تصرفوا فيه أيضا بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الحصوص في المسائل الفقهية وغيرها فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضا تصرف بالتخصيص ولكن ماورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفضاله وصفاته وقد صار الآن مطلقا على من لا يحيط من علوم الشرع بشئ سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعد بذلك من فحول العلماء مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم اللذهب وغيره وصار ذلك سببا مهلكا لحلق كثير من أهل الطلب للعلم . اللفظ الثالث التوحيد وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بطرق مناقضات الحصوص والقدرة على التشديق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات وتأليف الازمات حتى لقب طوائف منهم أنهم بأهل العدل والتوحيد وسمى التكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعات يمكن يعرف منها شيء في العصر الأول بل كان يشتد منهم التكبير على من كان يفتح بابا من الجدل والمارة فأما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك معلوما للكل وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر التكلمين وان فهموه لم يتصفوا به وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاتة عن الأسباب والوسائط فلا يرى الخير والشركه إلا منه جل جلاله فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل ومن ثمراته أيضا ترك شكايه الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه أنطلب لك طبيبا فقال الطبيب أمرضني وقول آخر لما مرض فقيل له ماذا قال لك الطبيب في مرضك فقال قال لي إني ضال لما أريد

والغیری وقال لم تكن مجالس التذکر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا إنما كنا نضعه فنذكر الإيمان وتدبر القرآن وتنقحه في الدين ونعد نعم الله علينا نفعها فسمى تدبر القرآن وعدنا نعم نفعها قال صلى الله عليه وسلم « لا يفقه البديل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة (١) » وروى أيضا موقوفا على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقنا وقد سألت فرقد السبخي الجبسي عن الشيء فأجابته فقال إن الفقهاء يخالفونك فقال الحسن رحمه الله شككتك أمك فريد وهل رأيت قهبا بينك إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه للداوم على عبادة ربه الورع الكفاف نفسه عن أعراض السليبي الضيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستتباع فكان إطلاقتهم على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص تلبس بث الناس على التجرد له والاعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينا من الطبع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر فوجد الشيطان مجالس التحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع . اللفظ الثاني العلم وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفضاله في عباده وخلقه حتى إنه لامات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم فصرفه بالألف واللام ثم فسر العلم بالله سبحانه وتعالى وقد تصرفوا فيه أيضا بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الحصوص في المسائل الفقهية وغيرها فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضا تصرف بالتخصيص ولكن ماورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفضاله وصفاته وقد صار الآن مطلقا على من لا يحيط من علوم الشرع بشئ سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعد بذلك من فحول العلماء مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم اللذهب وغيره وصار ذلك سببا مهلكا لحلق كثير من أهل الطلب للعلم . اللفظ الثالث التوحيد وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بطرق مناقضات الحصوص والقدرة على التشديق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات وتأليف الازمات حتى لقب طوائف منهم أنهم بأهل العدل والتوحيد وسمى التكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعات يمكن يعرف منها شيء في العصر الأول بل كان يشتد منهم التكبير على من كان يفتح بابا من الجدل والمارة فأما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك معلوما للكل وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر التكلمين وان فهموه لم يتصفوا به وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاتة عن الأسباب والوسائط فلا يرى الخير والشركه إلا منه جل جلاله فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل ومن ثمراته أيضا ترك شكايه الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه أنطلب لك طبيبا فقال الطبيب أمرضني وقول آخر لما مرض فقيل له ماذا قال لك الطبيب في مرضك فقال قال لي إني ضال لما أريد

(١) حديث لا يفقه البديل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله الحديث ابن عسجد البر من حديث شداد بن أوس وقال لا يصح مرفوعا .

وسبأني في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك والتوحيد جوهر نفيس وله قشران أحدهما أبعد عن اللب من الآخر فخصص الناس الاسم بالقشر وبصنعة الحراسة للقشر وأهلوا اللب بالكلية فالقشر الأول هو أن تقول بلسانك لا إله إلا الله وهذا يسمى توحيدا مناقضا للتثليث القدي صرح به النصارى ولكنه قد يصدر من اللائق الذي يخالف سره جهره . والقشر الثاني أن لا يكون في القلب مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده وكذلك التصديق به وهو توحيد عوام الخلق والتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش للتدعة . والثالث وهو اللباب أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاتة عن الوسائط وأن يبده عبادة يفردها فلا يبدي غيره ويخرج عن هذا التوحيد أتباع المهوى فكل متبع هواه قد أخذ هواه معبوده قال الله تعالى - أفرأيت من أخذ إلهه هواه - وقال صلى الله عليه وسلم « أفضس إله عبد في الأرض عند الله تعالى هو المهوى ^(١) » وعلى التحقيق من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس ببدالصنم وإنما يبدي هواه إذ نفسه مائلة إلى دين آباءه فيتبع ذلك الميل ويميل النفس إلى الألوفات أحد العاني التي يعبر عنها بالمهوى ويخرج من هذا التوحيد التسخط على الخلق والالتفات إليهم فان من يرى الشكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو مقام الصديقين فانظر إلى ماذا حول وبأى قشر قنع منه وكيف اتخذوا هذا معتصما في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الافلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وهو أول كذب يفتاح الله به كل يوم إن لم يكن وجه قلبه متوجها إلى الله تعالى على الخصوص فانه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فما وجهه إلا إلى الكعبة وما صرفه إلا عن سائر الجهات والكعبة ليست جهة للذي فطر السموات والأرض حتى يكون التوجه إليها متوجها إليه ، تعالى عن أن تجده الجهات والأقطار وإن أراد به وجه القلب وهو المطلوب التصدية فكيف يصدق في قوله وقلبه متردد في أوطاره وحاجاته الدنيوية ومتصرف في طلب الحيل في جمع الأموال والجاه واستكثار الأسباب ومتوجه بالكلية إليها فمق وجهه للذي فطر السموات والأرض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد فالوحيد هو الذي لا يرى إلا الواحد ولا يوجه وجهه إلا إليه وهو امتثال قوله تعالى - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - وليس المراد به القول باللسان فانما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى وإنما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب وهو معدن التوحيد ومنبعه . اللفظ الرابع الذكر والتذكير فقد قال الله تعالى - وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين - وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة قال مجالس الذكر ^(٢) » وفي الحديث « إن لله تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق إذا رأوا مجالس الذكر ينادي بعضهم بعضا ألا هللوا إلى بيتكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ألا فاذكروا الله وذكروا أنفسكم ^(٣) » فنقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان يواظبون عليه وهو القصص والأشعار والشطح والطامات ، أما القصص فهي بدعة وقد ورد نهى السلف عن الجلوس إلى القصص وقالوا

(١) حديث أبضس إله عبد عند الله تعالى في الأرض هو المهوى الطبراني من حديث أبي أمامة باسناد ضعيف (٢) حديث إذا مررتم برياض الجنة فارسموا الحديث الترمذي من حديث أنس وحسنه (٣) حديث إن لله ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله في الهواء والتزمذي سياحين في الأرض وقال مسلم سياره.

مصنفاته إلى الغرب أمر سلطانه على بن يوسف باحراقها توهمه اشتغالها على الفلسفة وتوعد بالقتل من وجدت عنده بعد ذلك فظهر بسبب أمره في مملكته مناكير ووثب عليه الجند ولم يزل من وقت الأمر والتوعد في عكس ونكد بعد أن كان عادلا .

[خاتمة في الاشارة إلى ترجمة المصنف رضى الله عنه وعنا به ونهنا بعلومه وأسراره وسبب رجوعه إلى طريقة الصوفية رضى الله عنهم]

أما ترجمته رضى الله عنه فهو الإمام زين الدين حجة الاسلام أبو حامد محمد بن محمد ابن محمد النزالى الطوسى النيسابورى الفقيه الصوفى الشافى الأشعري الذى انتشر فضله في الآفاق وفاق ورزق الحظ الأوفر في حسن التصانيف وجودتها والنصيب الأصبغر في جزالة العبارة وسهولتها

وحسن الاشارة وكشف
 المضلات والتبحر في
 اصناف العلوم فروعها
 واصولها ورسومها
 التقدم في مقولها
 ومقولها والتحكم
 والاستيلاء على اجمالها
 وتصيلها مع ما خسه
 الله به من العسكرة
 وحسن السيرة
 والاستقامة والزهد
 والعزوف عن زهية
 الدنيا والاعراض عن
 الجهات القانية
 والطراح الحشمة
 والتكلف قال الحافظ
 العلامة ابن عساكر
 والشيخ عفيف الدين
 عبد الله بن اسعد
 اليافى والفقير جمال
 الدين عبد الرحيم
 الأسنوى رحمهم الله
 تعالى ولدا امام القرالى
 بطوس سنة خمسين
 وأربعمائة وابتدأ بها
 في صباه بطرف من
 الققه ثم قدم نيسابور
 ولازم دروس إمام
 الحرمين وجد واجتهد
 حتى تخرج في مدة
 قريبة وصاروا نظرا أهل
 زمانه وأوحد أقرانه
 وجلس للاقراء وإرشاد
 الطلبة في أيام إمام

لم يكن ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصاص . وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال ما أخرجني إلا القاص ولولاه لما خرجت قلت لسيان الثوري نستقبل القاص بوجوهنا فقال ولوا البدع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خبر قلت نهى الأمير القصاص أن يصواقال وفق للصواب ودخل الأعمش جامع البصرة فرأى قاصا يقص ويقول حدثنا الأعمش فتوسط الحلقة وجعل ينتف شعر إبطه فقال القاص يا شيخ ألا نستحي فقال لم أنا في سنة وأنت في كذب أنا الأعمش وما حدثت بك وقال أحمد أ كثر الناس كذبا القصاص والسؤال ، وأخرج على رضي الله عنه القصاص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرج به إذ كانت يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتنبية على عيوب النفس وآفات الأعمال وخواطر الشيطان ووجه الخلد منها ويذكر بآلاء الله ونعماته وتقدير العبد في شكره ويعترف حقارة الدنيا وعبوبها وتصرفها ونكت عهدها وخطر الآخرة وأهوالها فهذا هو التذكير الم محمود شرعا الذي يروى الحديث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال « حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عيادة ألف مريض وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة قيل يا رسول الله من قراءة القرآن قال وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالملم (٢) » وقال عطاء رحمه الله مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللهو فقد أخذ المزخرفون هذه الأحاديث حجة على تركية أنفسهم وتلقوا اسم التذكير إلى خرافاتهم وذهلوا عن طريق الله كرمهم الم محمود واشتغلوا بالقصاص التي تطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص وتخرج عن القصاص الواردة في القرآن وتزيد عليها فان من القصاص ما ينفع مماغه ومنها ما يضر وإن كان صدقا ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب والنافع بالضرار فمن هذا نهى عنه ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أحوج الناس إلى قاص صادق فان كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمر دينهم وكان القاص صادقا صحيح الرواية فليست أرى به بأسا ، فليحذر الكذب وحكايات أحوال تسمى إلى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متداركة بحسنات تعطى عليها فان العاصي يتصم بذلك في مساهلاته وهفواته ويمهد لنفسه عذرا فيه ويخرج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر فكنا بصدد المعاصي فلا نغزو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني وفيه ذلك جرأة على الله تعالى من حيث لا يدري فيعد الاحتراز عن هذين المهدورين فلا بأس به وعند ذلك يرجع إلى القصاص الم محمود وإلى ما يشتمل عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات ويضع أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق فهذه من زغات الشيطان فان في الصدق مندوحة عن الكذب وفيها ذكر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم غنية عن الاختراع في الوعظ ، كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من التصنع . قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر وقد سمعه يسجع هذا الذي يفضك إلى لا تضيت حاجتك أبدا حتى تتوب وقد كان جاءه في حاجة ، وقد قال

(١) حديث لم تكن القصاص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ماجه من حديث عمر باسناد حسن (٢) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في الباب الأول .

صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات « إياك والسجع يا ابن رواحة (١) » فكان السجع المهدور التكلف ما زاد على كلمتين ولذلك لما قال الرجل في دية الجنين « كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أسجع كسجع الأعراب (٢) » وأما الأشعار فكثيرها في المواعظ منموم قال الله تعالى - والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون - وقال تعالى - وما علنناه الشعر وما ينبغي له - وأكثرت ما اعتاده الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف في المشق وجمال المشوق وروح الوصال وألم التراق والجلس لا يحوى إلا أجلاف العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفسكة عن الالتفات إلى الصور اللبحة فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها فتشتغل فيها نيران الشهوات فيزعمون ويتواجدون وأكثرت ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة وحكمة على سبيل استنباط واستئناس . وقد قال صلى الله عليه وسلم « إن من الشعر لحكمة (٣) » ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فإن أولئك لا يضرت معهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق فإن السجع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السجع ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلاً فإن كثروا لم يتكلم وماتم أهل مجلته قط عشرين وحضر جماعة باب دار ابن سالم قيل له تكلم فقد حضر أصحابك ، فقال لا ما هؤلاء أصحابي إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابي هم الخواص . وأما الشطح فعنى به صنفيين من الكلام أحدهما بعض الصوفية . أحدهما الدعوى الطويلة المريضة في المشق مع الله تعالى والوصال المتني عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم إلى دعوى الانحداد وارتفاع الحجاب والشاهدة بالرؤية والشافية بالحطاب فيقولون قيل لنا كذا وقلنا كذا ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلج الذي صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله أنا الحق . وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحاني سبحاني وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظفروا مثل هذه الدعوى ، فإن هذا الكلام يستلذه الطبع إذ فيه البطالة من الأعمال مع تزكية النفس بدرك القامات والأحوال فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة ومهما أنكر عليهم ذلك لم يسجروا عن أن يقولوا هذا إنكار مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس ، وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق ، فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين الله من إحياء عشرة ، وأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وإن سمع ذلك منه فلعله كان يحكى عن الله عز وجل في كلام رده في نفسه كما لو سمع وهو يقول إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني فإنه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية . الصنف الثاني من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن

وصنف وكان الامام يتبع به ويستد بمكانه منه ثم خرج من نيسابور وحضر مجلس الوزير نظام الملك فأقبل عليه وحل منه محلا عظيماً لعلو درجته وحسن مناظرته وكانت حضرة نظام الملك محطاً لرجال العلماء ومقصد الأئمة والفضلاء ووقع للامام النزالي فيها اضافات حسنة من مناظرة الفحول فظهر اسمه وطار صيته فرسم عليه نظام الملك بالسبيل إلى بغداد للقيام بتدريس المدرسة النظامية فصار إليها وأعجب الكل تدريسه ومناظرته فصار إمام العراق بعد أن حاز إمامة خراسان ولترفعت درجته في بغداد على الأمراء والوزراء والأكابر وأهل دار الخلافة ثم انقلب الأمر من جهة أخرى فترك بغداد وخرج عما كان فيه من الجاه والحشمة مشتغلاً بأسباب التقوى وأخذ في التصانيف المشهورة التي لم يسبق

(١) حديث إياك والسجع يا ابن رواحة لم أجده هكذا ولأحمد وأبي يعلى وابن السني وأبي نعيم في كتاب الرياضة من حديث عائشة بإسناد صحيح أنها قالت للسائب إياك والسجع فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا لا يسجعون ولا ابن حبان واجتنب السجع ، وفي البخاري نحوه من قول ابن عباس (٢) حديث أسجع كسجع الأعراب مسلم من حديث المغيرة (٣) حديث إن من الشعر لحكمة البخاري من حديث أبي بن كعب .

إليها مثل إحياء علوم الدين وغيره التي من تأملها عرف محل مصنفها من العلم قيل إن تصانيفه وزعت على أيام عمره فأصاب كل يوم كراس ثم صار إلى القدس مقبلا على مجاهدة النفس وتبديل الأخلاق وتحسين الشرائع حتى مر على ذلك ثم عاد إلى وطنه طوس لازما بيته مقبلا على العبادة ونصح المبادي وإرشادهم ودعائهم إلى الله تعالى والاستعداد للدار الآخرة مرشد الضالين ويفيد الطالبين دون أن يرجع إلى ما انحلع عنه من الجاه واللباهة وكان معظم تدريسه في التفسير والحديث والتصوف حتى انتقل إلى رحمة الله تعالى يوم الاثنين الرابع عشر من جمادى الأولى سنة خمس وخمسة وخمسة وأربعين لله تعالى بأنواع الكرامة في أخراه كما خصه بها في دنياه قيل وكانت مدة القطبية للجزالي ثلاثة أيام على ما حكى في كرامات

خبط في عقله وتشويش في خياله لقلته إحاطته بمعنى كلام قرع سمه وهذا هو الأكثر وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره لقلته ممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيقة ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الأذهان أو يحمل على أن يفهم منها معاني ما أريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه . وقد قال صلى الله عليه وسلم « ما حدث أحدكم قوماً يحدث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله (٢) » وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يلغنه عقل للسمع فكيف فيما لا يفهمه قائله فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا محل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموكم كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم إن للحكمة حقا وإن لها أهلا فأعط كل ذي حق حقه وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها للفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة كمداب الباطنية في التأويلات فهذا أيضا حرام وضرره عظيم فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به والباطن لا يضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيهه على وجوه شتى وهذا أيضا من البدع الشائنة العظيمة الضرر وإنما قصد أصحابها الأغراب لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستلذة له وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم كما حكينا من مذاهبهم في كتاب المستظهرى للصنف في الرد على الباطنية ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى - اذهب إلى فرعون إنه طغى - أنه إشارة إلى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل إنسان وفي قوله تعالى - وأن ألق عصاك - أى كل ما يتوكل عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغى أن يليه وفي قوله صلى الله عليه وسلم « تسحروا فان في السحور بركة (٣) » أراد به الاستغفار في الأسحار وأمثال ذلك حتى يعرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسيره النقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعا كتزويل فرعون على القلب فان فرعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له كأبي جهل وأبي لهب وغيرها من الكفار وليس من جنس الشياطين واللائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل إلى ألفاظه وكذا حمل السحور على الاستغفار فانه كان صلى الله عليه وسلم يتناول الطعام ويقول : « تسحروا (٤) » واهلوا إلى الغذاء المبارك (٥) فهذه أمور تدرك

(١) حديث ما حدث أحدكم قوماً يحدث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم العقيلي في الضعفاء وابن السني وأبو نعيم في الرىاء من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ولمسلم في مقدمة صحيحه موقوفا على ابن مسعود (٢) حديث كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون الحديث البخارى موقوفا على علي ورفعه أبو منصور الديلمى في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم (٣) حديث تسحروا فان في السحور بركة متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث تناول الطعام في السحور رواه البخارى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحرا (٥) حديث هلموا إلى الغذاء المبارك أبوداود والنسائى وابن حبان من حديث العرياض بن سارية وضعفه ابن القطان .

بالتواتر والحس بطلانها نقلا وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس فكذلك حرام وضلالة وإفساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم « من فسد القرآن برأيه فليقبوا مقعده من النار »^(١) معنى إلهذا الخط وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمم وتحقيقه فيستجر شهادة القرآن إليه ويعمله عليه من غير أن يشهد لتزييه عليه دلالة لفظية لغوية أو تقليدية ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر فان من الآيات ما نقل فيه عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة ويعلم أن جميعها غير مسموع من النبي صلى الله عليه وسلم فانها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطا بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضى الله عنه « اللهم قهقه في الدين وعلمه التأويل »^(٢) ومرو يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالألفاظ ويزعم أنه يقصد به دعوة الخلق إلى الخلق يضا من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع كمن يضع في كل مسألة يراها حقا حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المقهوم من قوله صلى الله عليه وسلم « من كذب على متعمدا فليقبوا مقعده من النار »^(٣) بل الشر في تأويل هذه الألفاظ أظلم وأعظم لأنها مبجلة للغة بالألفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن بالكيفية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودة إلى الذمومة فكل ذلك من تلبيس علماء السوء بتبديل الأسماء فان اتبعت هؤلاء اعتمادا على الاسم المشهور من غير التفات إلى ما عرف في العصر الأول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكما فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والنجم في هذا العصر وذلك بالنفلة عن تبديل الألفاظ . اللفظ الخامس : وهو الحكمة فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والنجم حتى على الذي يدحرج القرعة على أكف السوادية في شوارع الطرق والحكمة هو التي أثنى الله عز وجل عليها فقال تعالى - يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خير كثيرا - وقال صلى الله عليه وسلم « كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها »^(٤) فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه وإلى ماذا نقل وقس به بقية الألفاظ واحترز عن الاعتراض بتليسات علماء السوء فان شرهم على الدين أعظم من شر الشياطين إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق ولهذا « لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أتى وقال اللهم اغفر حتى كرروا عليه فقال هم علماء السوء »^(٥) فقد عرفت العلم المحمود والذموم ومثار الاتباس

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليقبوا مقعده من النار الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه وهو عند أبي داود من رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبرى (٢) حديث اللهم قهقه في الدين وعلمه التأويل قاله لابن عباس البخاري من حديث ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل وهو بهذه الزيادة عند أحمد وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد (٣) حديث من كذب على متعمدا فليقبوا مقعده من النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وطى وأنس (٤) حديث كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا تقدم بنحوه (٥) حديث لما سئل عن شر الخلق أتى وقال اللهم اغفر الحديث الدارمي بنحوه من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل وهو ضعيف ورواه البراز في مسنده من حديث معاذ بسند ضعيف .

الشيخ السيد العمودي
ضع الله به وذكر
الشيخ عفيف الدين
عبد الله بن أسعد
الياضي رحمه الله تعالى
باسناده الثابت إلى
الشيخ الكبير القطب
الرباني عهاب الدين
أحمد الصياد اليضي
الزيدي وكان معاصرا
للتزالي ضع الله بهما قال
بيننا أنا ذات يوم قاعد
إذ نظرت إلى أبواب
السماء مفتحة وإذا
عصبة من الملائكة
الكرام قد نزلوا ومعهم
خلع خضر ومركوب
قيس فوقوا على قبر
من القبور وأخرجوا
ساحبه وألبسوه الخلع
وأركبوه وصدوا به
من سماء إلى سماء إلى
أن جاوز السموات
السبع وخرق بعدها
ستين حجابا ولا أعلم
أين بلغ انتهاؤه فسألت
عنه فقيل لي هذا الإمام
التزالي وكان ذلك
عقيب موته رحمه
الله تعالى ورأى في
اليوم السيد الجليل
أبو الحسن الشاذلي
رضي الله عنه النبي
صلى الله عليه وسلم وقد

بإي موسى وهيسى
عليهما الصلاة والسلام
بالامام الغزالي وقال
أنى أمتكأ حبر كهذا
قالا لا وكان الشيخ
أبو الحسن رضى الله
عنه يقول لأصحابه
من كانت له منكم إلى
الله حاجة فليتوسل
بالغزالي وقال جماعة
من العلماء رضى الله
عنه منهم الشيخ
الامام الحافظ ابن
عساكر فى الحديث
الوارد عن النبي صلى
الله عليه وسلم فى أن
الله تعالى يحدث لهذه
الأمة من مجيد لها دينها
على رأس كل مائة سنة
أنه كانت على رأس
للمائة الأولى عمر بن
عبد العزيز رضى الله
عنه وعلى رأس المائة
الثانية الامام الشافى
رضى الله عنه وعلى
رأس المائة الثالثة
الامام أبو الحسن
الأشعرى رضى الله
عنه وعلى رأس المائة
الرابعة أبو بكر
الباقلانى رضى الله عنه
وعلى رأس المائة
الخامسة أبو حامد
الغزالي رضى الله عنه

وإليك الحيرة فى أن تتظر لنفسك فتقتدى بالسلف أو تتدلى بحبل العرور وتتشبه بالخلف ، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث وقد صرح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء ، قيل ومن الغرباء ؟ قال الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنن والدين يحيون ما أماتوه من سنن (١) » وفى خبر آخر « هم المتمسكون بما أتم عليه اليوم (٢) » وفى حديث آخر « الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير من يفضهم فى الخلق أكثر عن يجمعهم (٣) » وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يفتت ذاكرها ، ولذلك قال الثورى رحمه الله إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه مخلط لأنه إن نطق بالحق أبغضوه .

(بيان القدر الممجد من العلوم الممودة)

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام قسم هو مذموم قليل وكثيره وقسم هو محمود قليل وكثيره وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل وقسم محمدهم مقدار الكفاية ولا يعمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه ، وهو مثل أحوال البدن فإن منها ما يعمد عليه وكثيره كالصحة والجمال ، ومنها ما يذم عليه وكثيره كالسبح وسوء الخلق ، ومنها ما يعمد الاقتصاد فيه كيدل المال فإن التبذير لا يعمد فيه وهو بذل وكالشجاعة فإن التهور لا يعمد فيها وإن كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم . فالقسم المذموم منه قليل وكثيره هو مالا فائدة فيه فى دين ولا دنيا إذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم فبعضه لافائدة فيه أصلا وصرف العمر الذى هو أنفس ما يمسكه الانسان إليه وإضاعة النفيس مذمومة ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرفى الدنيا فإن ذلك لا يعتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه . وأما القسم الممجد إلى أقصى غايات الاستصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته فى خلقه وحكمته فى ترتيب الآخرة على الدنيا ، فإن هذا علم مطلوب لذاته وللوصول به إلى سعادة الآخرة وبذل القدر فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فإنه البحر الذى لا يدرك غوره وإنما يحوم الحائمون على سواحه وأطرافه بقدر ما يسر لهم وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والرأسخون فى العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى فى حقهم وهذا هو العلم المكنون الذى لا يسطرفى الكتب ويعين على التنبيه له التعمق ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سياتى علامتهم هذا فى أول الأمر ويعين عليه فى الآخرة المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتفريجه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء ليتضح منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد فالمجاهدة مفتاح الهداية لافتحها سواها . وأما العلوم التى لا يعمد منها إلا مقدار مخصوص فهى العلوم التى أوردناها فى فروض الكفايات فإن فى كل علم منها اقتصارا وهو الأقل واقتصادا وهو الوسط واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر فكن أحد رجلين إما مشغولا بنفسك وإما متفرقا لتعريك بعد الفراغ من نفسك وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك ، فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذى هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وإنما الأهم الذى أهمله الشكل علم صفات القلب وما يعمد منها وما يذم لأنه لا يفتك

(١) حديث بدأ الإسلام غريبا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة مختصرا وهو بتأمله عند الترمذى من حديث عمرو بن عوف وحسنه (٢) حديث هم المتمسكون بما أتم عليه اليوم يقوله فى وصف الغرباء لم أر له أصلا (٣) حديث الغرباء ناس قليلون صالحون أحمد من حديث عبد الله بن عمرو .

بشر عن الصفات المذمومة مثل الحرص والحسد والرياء والكبر والعجب وأخواتها وجميع ذلك مهلكات وإهمالها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهاى الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذى بالجرب والدمامل والتهاون بإخراج المادة بالفصد والاسهال وحشوية العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشيرون بالطريقة من الأطباء بطلاء ظاهر البدن وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بافساد منابها وقلع ممارسها من القلب وإنما فرغ الأكتزون إلى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفزع إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الأمراض فإن كنت مريدا للآخرة وطالبا للنجاة وهاربا من الهلاك الأبدى فاشتغل بلم العلل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع المهلكات ثم ينجر بك ذلك إلى الامامات الممودة المذكورة في ربيع النجيات لامحالة فإن القلب إذا فرغ من الذنوم امتلأ بالهمود والأرض إذا تبت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والراحين وإن لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذلك فلا تشتغل بفروض الكفاية لاسيا وفي زمرة الخلق من قد قام بها فإن مهلك نفسه فيما به صلاح غيره فما أشد حماقة من دخلت الأفاعى والمقارب تحت ثيابه ومهت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يفيده ولا ينجي مما يلاقه من تلك الحيات والمقارب إذا مهت به وإن تفرغت من نفسك وتطهيرا وقد تبت على ترك ظاهر الآثم وباطنه وصار ذلك ديدنا لك وعادة متبصرة فيك وما أبعد ذلك منك فاشتغل بفروض الكفايات وراع التدرج فيها فابتدى بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم الناسخ والمنسوخ والفصول والوصول والمحكم والتشابه وكذلك في السننم اشتغل بالقرع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ثم بأصول الفقه وهكذا إلى بقية العلوم على ما يتسع له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلبا للاستقصاء فإن العلم كثير والعمر قصير وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن ينسى فيه الطلوب ويستكثر منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتنطق به ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه واقصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة فبان علم الإلوه اقتصار واقتصاد واستقصاء ونحن نشير إليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقيس بها غيرها فالإقتصار في التفسير ما يبلغ نصف القرآن في القدر كما صنفه على الواحدى النيسابورى وهو الوجيز والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له إلى انتهاء العمر وأما الحديث فالإقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث ، وأما حفظ أسامى الرجال فقد كفت فيه بما تحمله عنك من قبلك ولاك أن تقول على كتبهم وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين ولكن تحصله تحصيلاً تقدر منه على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة وأما الاقتصاد فيه فأن تضيف إليهما ما خرج عنهما مما ورد في السننات الصحيحة وأما الاستقصاء فما وراء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم وأما الفقه فالإقتصار فيه على ما يحويه مختصر للزنى رحمه الله وهو الذى رتبناه في خلاصة المختصر والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله وهو القدر الذى أوردناه فى الوسيط من المذهب والاستقصاء ما أوردناه فى البسيط إلى ما وراء ذلك من المطولات وأما الكلام فمقصوده حماية المعتقدات التى قلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير وما وراء ذلك طلب لكشف

روى ذلك عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه فى الامامين الأولين أعنى عمر بن عبد العزيز والشافعى ومنافى رضى الله عنه أكثر من أن تحصر وفيها أوردناه مقنع وبلاغ ومن مشهورات مصنفاته البسيط والوسيط والوجيز والخلصة فى الفقه وإحياء علوم الدين وهو من أنفس الكتب وأجملها وله فى أصول الفقه المستصحب والنحول والمتحل فى علم الجدل وتهاوت الفلاسفة ومحك النظر ومعيار العلم والمقاصد والمضنون به على غير أهله ومشكاة الأنوار وللنقد من الضلال وحقية القولين وكتاب ياقوت التاويل فى تفسير التنزيل أربعين مجلدا وكتاب أسرار علم الدين وكتاب مناجاة العالدين والذرة الفاخرة فى كشف علوم الآخرة وكتاب الأنيس فى الوحدة وكتاب القرية إلى الله عز وجل

وكتاب أخلاق الأبرار
والنجاة من الأشرار
وكتاب بداية الهداية
وكتاب جواهر القرآن
والأربعين في أصول
الدين وكتاب القصد
الأسنى في شرح أسماء
الله الحسنى وكتاب
ميزان العمل وكتاب
القسطناس للمستقيم
وكتاب التفرقة بين
الاسلام والزندقة
وكتاب الذريعة إلى
مكارم الشريعة وكتاب
للبادئ والنايات وكتاب
كيفية السعادة وكتاب
تلبس إبليس وكتاب
نصيحة للوك وكتاب
الاقتصاد في الاعتقاد
وكتاب شفاء العليل
في القياس والتعليل
وكتاب المقاصد وكتاب
إلجام العوام عن علم
الكلام وكتاب
الاتصار وكتاب الرسالة
المدنية وكتاب الرسالة
القدسية وكتاب
إثبات النظر وكتاب
للأخذ وكتاب القول
الجليل في الرد على من
غير الانجيل وكتاب
للسظهري وكتاب
الأمالي وكتاب في علم
أعداد الوفاق وحدوده

حقائق الأمور من غير طريقها ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة الاقتصار منه بمعتقد مختصر
وهو القدر الذي أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر
مائة ورقة وهو الذي أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد ويحتاج إليه لمناظرة مبتدع ومعارضة
بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العاصي وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تعصبهم وأما
للمبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولوديثا يسيرا قلما ينفع معه الكلام فانك إن أفحمته لم يترك مذهبه
وأحال بالقصور على نفسه وقدر أن عند غيره جوابا وهو عاجز عنه وإنما أنت ملبس عليه بقوة
المجادلة وأما العاصي إذا صرف عن الحق بنوع جدل يمكن أن يرد إليه بثله قبل أن يشتد التعصب
للأهواء فإذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم إذ التعصب سبب يرسخ العقائد في النفوس وهو من
آفات العلماء السوء فانهم ياتون في التعصب للحق وينظرون إلى المخالفين بعين ازدراء والاستحقر
فتبث منهم الدعوى بالكفاة والمقاومة والعاملة وتوفر بواعثهم على طلب نصرة الباطل وقوى
غرضهم في التمسك بما نسبوا إليه ولو جاءوا من جانب اللطف والرحمة والنصح في الخلو لا في معرض
التعصب والتحقير لأنجحوا فيه ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالاستتباع ولا يستحيل الأتباع مثل
التعصب والتمسك بالخصوم اتخذوا التعصب عادتهم وآتهم وصموه ذبا عن الدين ونضالا عن
السليين وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة في النفوس . وأما الخلافات التي أحدثت في
هذه الأعصار التأخرة وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمجادلات ما لم يسهل مثلها في السلف
فاياك وأن تخوم حولها واجتنبها اجتناب السم القاتل فانها الهاء الضال وهو الذي ردا الفقهاء كلهم إلى
طلب المناقصة واللباهة على ما سيأتيك تفصيل غوائلها وآفاتنا وهذا الكلام ربما يسمع من قائله
فيقال الناس أعداء ماجهولوا فلا تظن ذلك فعل الخبير سقطت فاقبل هذه النصيحة ممن ضيع العمر
فيه زمانا وزاد فيه على الأولين تصيفا وتحقيفا وجدلا ويناثما ثم ألمه الله رشده وأطلعه على عيبه فبحره
واشتغل بنفسه فلا يفرتك قول من يقول الفتوى عماد الصرع ولا يعرف علله إلا بعلم الخلاف فان
علل للذهب المذكورة في للذهب والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة وكانوا أعلم
بعلل الفتاوى من غيرهم بل هي مع أنها غير مفيدة في علم للذهب ضارة مفسدة لثوق الفقه فان الذي
يشهد له حدس الملقى إذا صح ذوقه في الفقه لا يمكن تمسكه على شروط الجدل في أكثر الأمر فمن
ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الاذعان لثوق الفقه وإنما يشتغل
به من يشتغل لطلب الصيت والجاه ويتمل بأن يطلب علل للذهب وقد يتقضى عليه العمر ولا
تنصرف همه إلى علم للذهب فكن من شياطين الجن في أمان واحترز من شياطين الانس فانهم
أراحوا شياطين الجن من التعب في الاغواء والاضلال وبالجملة فالمرضى عند العقلاء أن تقدر
تسك في العالم وحدك مع الله وبين يديك الموت والمرض والحساب والجنة والنار وتأمل فيما
بينك مما بين يديك ودع عنك ما سواه والسلام وقد رأى بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام
فقال له ما خبر تلك العلوم التي كنت تجادل فيها وتناظر عليها فبسط يده ونفع فيها ، وقال
طاحت كلها هباء منثورا وما انتفعت إلا بركتين خلصتا لي في جوف الليل وفي الحديث « ماضل
قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل^(١) » ثم قرأ ما ضربوه لك لإجلال بل هم قوم خصمون -
وفي الحديث في معنى قوله تعالى - فأما الذين في قلوبهم زيغ - الآية « هم أهل الجدل الذين عنانهم

(١) حديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل الترمذي وابن ماجه من حديث أبي
أمامة قال الترمذي حسن صحيح .

الله بقوله تعالى فاحذرهم (١) « وقال بعض السلف يكون في آخر الزمان قوم يطلق عليهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل وفي بعض الأخبار « إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل (٢) « وفي الخبر المشهور « أبيض الخلق إلى الله تعالى الألد الحصم (٣) « وفي الخبر « ما أوتي قوم المنطق إلا منحوا العمل (٤) « والله أعلم .

(الباب الرابع في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل

آفات للناظرة والجدل وشروط إباحتها)

اعلم أن الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تولها الخلفاء الراشدون للهديون وكانوا أئمة علماء بالله تعالى قهواء في أحكامه وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأفضية فكانوا لا يستينون بالفقهاء إلا نادرا في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهادهم كما تسلم من سيرهم فلما أفضت الخلافة بدمهم إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام اضطروا إلى الاستمانة بالفقهاء وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجاري أحكامهم وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول وملازم صفو الدين ومواظب على صمت علماء السلف فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولاء عليهم مع إعراضهم عنهم فاشترأبوا لطلب العلم توصلا إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة وتعرفوا إليهم وطلبوا الولايات والصلات منهم فمنهم من حرم ومنهم من أجمع والمنجح لم يخل من ذل الطلب ومهانة الابتذال فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالين وبعد أن كانوا أعزة بالأعراض عن السلاطين أذلة بالاقبال عليهم إلا من وقفه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله وقد كان أكثر الاقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأفضية لشدة الحاجة إليها في الولايات والحكومات . ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه إلى سماع الحجج فيها فعملت رغبته إلى الناظرة والمجادلة في الكلام فأكب الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات وزعموا أن غرضهم الدب عن دين الله والنضال عن السنة وقمع البدعة كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقليد أحكام المسلمين إشفاقا على خلق الله ونصيحة لهم . ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الحوض في الكلام وفتح باب الناظرة فيه لما كان قد تولد من فتح باب من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد ومالت نفسه إلى الناظرة في الفقه وبيان الأولى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص فترك الناس الكلام وفنون العلم واثالوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص وتساهلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل الذهب وتمهيد أصول الفتاوى وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات

(١) حديث هم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله فاحذرهم متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل لم أجده (٣) حديث أبيض الخلق إلى الله الألد الحصم متفق عليه من حديث عائشة (٤) حديث ما أوتي قوم المنطق إلا منحوا العمل لم أجده له أصلا .

وكتاب مقصد الخلاف وجزءه في الرد على للسكرين في بعض ألفاظ إحياء علوم الدين وكتبه كثيرة وكلها نافعة . وقال بعده تلميذه الشيخ الإمام أبو العباس الأتليشي المحدث الصوفي صاحب كتاب النجم والكواكب : أيا حامد أنت المخلص بالجد وأنت الذي علتنا سنن الرشد وضعت لنا الإحياء بحجى تقومنا وتقتدنا من طاعة المنازغ المردي فربح عبادات وعاداته التي يعاقبها كالدرد نظم في المقدم وثالثها في المهلكات وأنه لمنج من الهلك البرج والبعث ورابعها في النجيات وأنه ليسرح بالأرواح في جنة الخلد ومنها ابتهاج للجوارح ظاهر ومنها صلاح للقلوب من الجهد

ورتبوا فيها أنواع المجدالات والتصنيفات وهم مستمرين عليه إلى الآن ولنا ندرى ما الذي يحدث الله فيها بعدنا من الأعصار فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر من العلوم لما لوا أيضا معهم ولم يسكتوا عن التملل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين .

(بيان التلبيس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف)

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن فرضنا من المناظرات للباحث عن الحق ليتضح فان الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر هكذا كان عادة الصحابة رضی الله عنهم في مشاورتهم كتشاورهم في مسألة الجدة والاخوة وحد شرب الخمر ووجوب الغرم على الإمام إذا أخطأ كما نقل من إجهاض المرأة جنينها خوفا من عمر رضی الله عنه وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي وأحمد وعبد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ويظلمك على هذا التلبيس ما أذكره وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ولكن له شروط وعلامات ثمان : الأول أن لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو ككذاب ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ويقول فرضي أسترعورة من يصلي عربانا ولا يجد ثوبا فان ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن كما يزعم الفقيه أن وقوع النوادر التي عنها البحث في الخلاف ممكن والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأمر هي فرض عين بالاتفاق ومن توجه عليه رد وديمة في الحال قمام وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصى به فلا يكفي في كون الشخص مطيعا كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشروط والترتيب . الثاني أن لا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة فان رأى ما هو أهم وفعل غيره عصى بفعله وكان مثاله مثال من يرى جماعة من المطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الحجامة وزعم أنه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها لهلك الناس وإذا قيل له في البلد جماعة من الحجامين وفيهم غنية فيقول هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية لخال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة الملمة بجماعة المطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهملة لا قائم بها . فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة الفروض المهملة ولا يلتفت الفقهاء إليها وأقربها الطب إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يعول فيه على قول الطبيب شرعا ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض الكفايات وربما يكون الناظر في مجلس مناظرته مشاهدا للحريز ملبوسا ومفروشا وهو ساكت ويناظر في مسألة لا يتفق وقوعها قط وإن وقعت قام بها جماعة من الفقهاء . ثم يزعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات وقد روى أنس رضی الله عنه أنه « قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال عليه السلام إذا ظهرت المداينة في خياركم والفاحشة في شراركم ونحو الملك في صغاركم والفقير في أراذلكم (١) » الثالث أن يكون الناظر مجتهدا يفتي برأيه لا بذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما حتى إذا ظهر له الحق

(الباب الرابع)

(١) حديث أنس قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الحديث ابن ماجه باسناد حسن

من مذهب أبي حنيفة ترك ما يوافق رأى الشافعي وأفتى بما ظهر له كما كان يفعله الصحابة رضى الله عنهم والأئمة فأما من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل أهل العصر وإنما يفتى فيما يثقل عنه ناقلا عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يجر له أن يتركه فأى فائدة له فى المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره وما يشكل عليه يلزمه أن يقول لعل عند صاحب مذهبي جوابا عن هذا فإني لست مستقلا بالاجتهاد فى أصل الشرع ولو كانت مباحثته عن المسائل التى فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به فإنه ربما يفتى بأحدهما فيستفيد من البحث ميلا إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط بل ربما ترك المسئلة التى فيها وجهان أو قولان وطلب مسألة يكون الخلاف فيها مبتوتا . الرابع أن لا يناظر إلا فى مسألة واقعة أو قريبة الوقوع غالبا فإن الصحابة رضى الله عنهم ماتشاوروا إلا فى ما تجد من الوقائع أو ما يظن وقوعه كالفرائض ولا ترى الناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التى تم البلوى بالفتوى فيها بل يطلبون الطبوليات التى تسمع فيتسع مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسألة خبرية أو هى من الروايات وليست من الطبوليات فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يتركون المسئلة لأنها خبرية ومدرك الحق فيها هو الاخبار أولأنها ليست من الطبول فلا تطول فيها الكلام . والقصود فى الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول . الخامس أن تكون المناظرة فى الخلوأه أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكارب والسلاطين فإن الخلوأه أجمع للفهم وأحرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق وفى حضور الجمع ما يحرك دواعى الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محقا أو مبطلا وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والجامع ليس لله وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب وإذا ظهر مقدم أو انتظم مجمع لم يعادرفى قوس الاحتمال منزعا حتى يكون هو الشخص بالكلام . السادس أن يكون فى طلب الحق كناشدا ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يدمن يعاونه ويرى رفيقه معينا لاختصا ويشكره إذا صرفه الخطأ وأظهر له الحق كالأخذ طريقا فى طلب ضالته فبها صاحبه على ضالته فى طريق آخر فإنه كان يشكره ولا يذم ويكرمه ويفرح به فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضى الله عنهم حتى إن امرأة ردت على عمر رضى الله عنه ونهته على الحق وهو فى خطبته على ملا من الناس فقال أصابت امرأة وأخطأ رجل . وسأل رجل عليا رضى الله عنه فأجابه فقال ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال أصبت وأخطأت وفوق كل ذى علم . واستدرك ابن مسعود على أبى موسى الأشعري رضى الله عنهما فقال أبو موسى لا تسألونى عن شئ وهذا الخبرين أظهركم وذلك لماسئل أبو موسى عن رجل قاتل فى سبيل الله فقتل فقال هو فى الجنة وكان أمير الكوفة فقام ابن مسعود فقال أعده على الأمير فلعله لم يفهم فأعادوا عليه فأعاد الجواب فقال ابن مسعود وأنا أقول إن قتل فأصاب الحق فهو فى الجنة فقال أبو موسى الحق ما قال وهكذا يكون إنصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده وقال لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق فان ذلك معلوم لكل أحد فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدهم إذا اتضح الحق على لسان خصمه وكيف ينجل به وكيف يجتهد فى مجادته بأقصى قدرته وكيف يذم من أحمه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضى الله عنهم فى تعاونهم على النظر فى الحق . السابع أن لا يمنع معينه فى النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ومن إشكال إلى إشكال فهكذا كانت مناظرات السلف ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل البتيدة فيما له وعليه كقوله هذا لا يلزمى ذكره وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك فان الرجوع إلى الحق مناقض للباطل ويجب قبوله وأنت ترى

للمدة فابتدرت لاجابتك إلى طلبتك بعد الوقوف على صدق رغبتك قلت مستعينا بالله تعالى ومتوكلا عليه ومستوقفا منه وملمتينا إليه اعلموا أحسن الله ارشادكم وألان إلى قبول الحق اقتيادكم أن اختلاف الخلق فى الأديان واللل ثم اختلاف الأئمة فى المذاهب على كثرة الفرق وتباين الطرق بحر عميق ضرق فيه الأكترون وما نماجته الا الأفلون وكل فريق يزعم أنه الناجى كل حزب بما لديهم فرحون ولم أزل فى عنقوان شباني مذ راهقت البلوغ قبل بلوغ العشرين إلى أن أناف السن على الحسين أفتجم لجة البحر العميق وأخوض غمرته خوض الجسور لاخوض الجبان الحدور وأتوغل فى كل مظلمة وأهجم على كل مشكلة وأتفحم كل ورطة وأتفحص عن عقيدة كل فرقة وأتكشف أسرار

مذاهب كل طائفة
 لأميز بين كل محق
 ومبطل ومستن
 ومبتدع لأنقاد باطنيا
 إلا وأحب أن أطلع
 على باطنيته ولاظهاريا
 إلا وأريد أن أعلم
 حاصل ظاهرته ولا
 فلسفيا إلا وأقصد
 الوقوف على فلسفته
 ولا متكلما إلا وأجهد
 في الاطلاع على غاية
 كلامه ومجادلته ولا
 صوفيا إلا وأحرص
 على العثور على سر
 صوفيته ولا متعبدا
 إلا وأريد ما يرجع
 إليه حاصل عبادته ولا
 زنديقا معظلا إلا
 وأتجسس وراءه للثبته
 لأسباب جراته في
 تعطيله وزندقته وقد
 كان التعطش إلى درك
 حقائق الأمور دأبي
 وديني من أول
 أمري وريمان عمري
 غريزة من الله وفطرة
 وضماها الله في جيلتي
 لا باختيارى وحيلى
 حتى انحلت عنى رابطة
 التقليد وانكسرت
 عنى العقائد المروية
 على قرب عهد منى
 بالصبا إذ رأيت صبيان

ترى أن جميع المجالس تنقضى في المدافعات والمجادلات حتى يقيس الاستدل على أصل بعله يظنها فيقال له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معمل بهذه العلة فيقول هذا ما ظهر لى فان ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فاذكره حتى أنظر فيه فيصر المعترض ويقول فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرقها ولا أذكرها إذ لا يترنى ذكرها ويقول الاستدل عليك إيراد مادعيه وراء هذا ويصر المعترض على أنه لا يترنى ويتوخى مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله ولا يعرف هذا المسكين أن قوله إنى أعرفه ولا أذكره إذ لا يترنى كذب على الشرع فانه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليعجز خصمه فهو فاسق كذاب عصى الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها وإن كان صادقا فقد فسق باخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه السلم ليفهمه وينظر فيه فان كان قويا رجع إليه وإن كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل إلى نور العلم ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم فعنى قوله لا يترنى أى في شرع الجدل الذى أبدعناه بحكم التنهى والرغبة في طريق الاحتيال والصارعة بالسكلام لا يترنى وإلا فهو لازم بالشرع فانه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما فاسق فتفحص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضى الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاهاى هذا الجنس وهل منع أحدهم الانتقال من دليل إلى دليل ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر وكانوا ينظرون فيه . الثامن أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه ممن هو مشتغل بالعلم والغالب أنهم يحترزون من مناظرة الفحول والأكابرخوفا من ظهور الحق على ألسنتهم فيرغبون فيمن دونهم طمعا في ترويح الباطل عليهم ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك إلى من يناظر الله ومن يناظر لعله . واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدعو إلى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التى المجتهد فيها مصيب أو مسام للمصيب في الأجر فهو ضحكة للشيطان وعبرة للمخلصين ولذلك تمت الشيطان به لما غسه فيه من ظلمات الآفات التى تعددها ونذكر تفاصيلها فسأل الله حسن العون والتوفيق .

(بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق)

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوع لقصده الغلبة والافحام وإظهار الفضل والشرف والتشديد عند الناس وقصد المباهاة والمارة واستمالة وجوه الناس هى منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله المحمودة عند عدو الله إبليس ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والنافسة وتزكية النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة وكما أن الذى خير بين الشرب وسائر الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش فى سكره فكذلك من غلب عليه حب الافحام والغلبة فى المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك إلى إضمار الحباث كلها فى النفس وهيج فيه جميع الأخلاق المذمومة وهذه الأخلاق ستأتى أدلة مذمتها من الأخبار والآيات فى ربيع المهلكات ولكننا نشير الآن إلى مجامع ما تهيجه المناظرة فمنها الحسد . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ^(١) » ولا ينفك الناظر عن الحسد فانه تارة يغلب وتارة يغلب وتارة يحمد كلامه وأخرى يحمد كلام غيره فنادام يبقى فى الدنيا واحد يذكر بقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاما

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أبو داود من حديث أبى هريرة وقال البخارى لا يصح وهو عند ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف وفى تاريخ بغداد باسناد حسن .

وأقوى نظرا فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه إليه والحمد نار محرقة فمن بلى به فهو في العذاب في الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وأعظم ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما خدوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فانهم يتفاخرون كما تتفاخر التيوس في الزرية ومنها التكبر والترفع على الناس فقد قال صلى الله عليه وسلم « من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفاه الله (١) » وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى « العظيمة إزارى والكبرياء ردأى فمن نازعني فيما قسمته (٢) » ولا ينفك الناظر عن التكبر على الأقران والأمثال والترفع إلى فوق قدره حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض والتعرب من وسادة الصدر والبعد منها والتقدم في الدخول عند مضايق الطرق وربما يتعلل التعب والمكار الحداع منهم بأنه يبنى صيانة عز العلم « وأن المؤمن مني عن الإذلال لنفسه (٣) » فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسائر أنبيائه بالذل وعن التكبر للمعقوت عند الله بعز الدين تحزيفا للاسم وإضلالا للخلق به كما فصل في اسم الحكمة والعلم وغيرها ومنها الحمد فلا يكاد الناظر يخلو عنه . وقد قال صلى الله عليه وسلم « المؤمن ليس بمحمود (٤) » وورد في ذم الحمد ما لا يخفى ولا ترى مناظرا يقدر على أن لا يضرر حقدا على من يحرك رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الاصفاء بل يضطر إذا شاهد ذلك إلى إضمار الحمد وترتيبه في نفسه وغاية تماسكه الاخفاء بالنفاق ويترشح منه إلى الظاهر لا عمالة في غالب الأمر وكيف ينفك عن هذا ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح كلامه واستحسان جميع أحواله في إيراد وإصداره بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة بمبالاة بكلامه انقرس في صدره حقد لا يقلمه مدى الدهر إلى آخر العمر . ومنها الغيبة وقد شبهها الله بأكل اللبنة ولا يزال الناظر مثابرا على كل اللبنة فانه لا ينفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته وغاية تحفظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه فيحكي عنه لعمالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقصان فضله وهو الغيبة فأما الكذب فهتان وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لمرض من يعرض من كلامه ويصغى إلى خصمه ويقبل عليه حتى ينسبه إلى الجهل والحمالة وقلة الفهم والبلاهة . ومنها تزكية النفس . قال الله تعالى - فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى - وقيل لحكيم ما الصدق القبيح ؟ قال ثناء المرء على نفسه ولا يخلو الناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة والتقدم بالفضل على الأقران ولا ينفك في أثناء الناظرة عن قوله لست بمن يخفى عليه أمثال هذه الأمور وأنا المتفنن في العلوم والمستقل بالأصول وحفظ الأحاديث وغير ذلك مما يتمدح به تارة على سبيل الصلف وتارة للحاجة إلى ترويح كلامه ومعلوم أن الصلف والتمسح مذمومان شرعا وعقلا . ومنها التجسس وتتبع عورات الناس وقد قال تعالى - ولا تجسسوا - والناظر لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه وتتبع عورات خصومه حتى إنه ليخبر بورود مناظر إلى بلده فيطلب من يخبر بواطن أحواله ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يهدا ذخيرة لنفسه في إفصاحه

(١) حديث من تكبر وضعه الله الحديث الخطيب من حديث عمر باسناد صحيح وقال غريب من حديث الثوري وابن ماجه نحوه من حديث أبي سعيد بسند حسن (٢) حديث الكبرياء ردأى والعظيمة إزارى الحديث أبو داود وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة وهو عند مسلم بلفظ الكبرياء ردأوه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (٣) حديث نهى المؤمن عن إذلال نفسه الترمذي وصححه وابن ماجه من حديث حذيفة لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه (٤) حديث المؤمن ليس بمحمود لم أتصف له على أصل .

النصارى لا يكون لهم نشء إلا على التصبر وصبيان اليهود لا يكون لهم نشء إلا على التهود وصبيان الاسلام لا يكون لهم نشء إلا على الإسلام ومممت الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » فتعرك باط إلى طلب الفطرة لأصلية وحقيقة المقائد العارضة بتقليد الوالدين والأستاذين والتمييز بين هذه التقليدات وأوائلها تلقينات وفي تمييز الحق منها من الباطل اختلافات قلقت في نفسى أولا إنما مطلوب العلم بمخاتق الأمور ولا بد من طلب حقيقة العلم ما هي فظهر لي أن العلم اليقين هو الذي ينكشف فيه المعلوم انكشافا لا يبقى معه ريب ولا يقارنه إمكان النلط كالوهم ولا يتسبح العقل لتقدير ذلك بل الأمان من الخطأ ينبغي أن يكون مقارنا للنقص مقارنات لو تحدى

وتخيله إذا مست إليه حاجة حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بدنه فصاه يستر على هفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ثم إذا أحس بأذى غلبة من جهته عرض به إن كان متماسكا ويستحسن ذلك منه ويسد من لطائف التسبب ولا يتمتع عن الانصاح به إن كان متبجحا بالسفاهة والاستهزاء كما حكى عن قوم من أكابر الناظرين للمدودين من فحولهم ومنها القرع لمساءة الناس والتم لمسارهم ومن لا يجب لأخيه للملم ما يجب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين فكل من طلب البهاة باظهار الفضل يسهه لاحالة مايسوء أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ويكون التباغض بينهم كما بين الضرائر فكما أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبها من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها فهكذا ترى الناظر إذا رأى مناظرا تغير لونه واضطرب عليه فكره فكأنه يشاهد شيطانا ماردا أو سباعا ضاريا فأين الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المؤاخاة والتناصر والتسامح في السراء والضراء حتى قال الشافعي رضي الله عنه العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل فلا أدري كيف يدعى الاقتداء بمنه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطبة فهل يتصور أن ينسب الأئمة بينهم مع طلب التلبه واللباهة هيئات هيئات وناهيك بالكفر شر أن يلزمك أخلاق الناظرين ويرتكب عن أخلاق المؤمنين والتقين . ومنها انفاق فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه وهم مضطرون إليه فانهم يلقون الخصوم ومحبهم وأشياهم ولا يجدون بدا من التودد إليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد بمكانهم وأحوالهم ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم أن ذلك كذب وزور ونفاق وفجور فانهم متوددون بالألسنة متباغضون بالقلوب نموذ بالله العظيم منه . فقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالألسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا في الأرحام لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم (١) » رواه الحسن وقد صح ذلك بمشاهدة هذه الحالة . ومنها الاستكبار عن الحق وكراهته والحرص على للمارة فيه حتى إن أبغض شيء إلى الناظر أن يظهر على لسان خصمه الحق ومهما ظهر تشمر لجحده وإنكاره بأقصى جهده وبذل غاية إمكانه في المخادعة والسكر والحيلة لدفعه حتى تصير المارة فيه عادة طبيعية فلا يسمع كلاما إلا وينبث من طبعه داعية الاعتراض عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع فيضرب البعض منها بالبعض والمراء في مقابلة الباطل محذور إذ نذب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ترك المراء بالحق على الباطل قال صلى الله عليه وسلم « من ترك المراء وهو مبطل بنى الله له بيتا في ربهض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتا في أعلى الجنة (٢) » وقد سوى الله تعالى بين من أقرى على الله كذبا وبين من كذب بالحق . فقال تعالى - ومن أظلم ممن أقرى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه - وقال تعالى - فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذ جاءه - ومنها الرياء وملاحظة الخلق والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوههم . والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر كما سيأتي في كتاب الرياء والناظر لا يقصد إلا الظهور عند الخلق وانطلاق ألسنتهم باثناء عليه فهذه عشر خصال من أمهات القواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير التماسكين منهم من الخصام المؤدى إلى الضرب والسلم واللطم وتمزيق الثياب والأخذ باللحي وسب الوالدين وشتم الأستاذين والقذف الصريح فان أولئك

بأظهار بطلانه مثلا من يقلب الحجر ذهابا والمصا ثعبانا لم يورث ذلك شكوا وإمكانا فاني إذا علمت أن العشرة أكثر من الواحد لو قال لي قائل الواحد أكثر من العشرة بدليل أني ألقب هذه المصا ثعبانا وقلبا وشاهدت ذلك منه لم أشك في معرفتي لكذبه ولم يحصل معنى منه إلا التعجب من كيفية قدرته عليه وأما الشك فيما علمته فلا ثم علمت أن كل ما لا أعلمه على هذا الوجه ولا أتقنه من هذا النوع من اليقين فهو علم لا ثقة به وكل علم لا أمان معه ليس بعلم يقيني ثم فقتت عن علومى فوجدت نفسى عاطلا عن علم موصوف بهذه الصفة إلا في الحيات والضروريات قتلت الآن بعد حصول اليأس لا مطمع في اقتباس المستيقنات إلا من الجليات وهي الحيات والضروريات فلا بد من إحكامها أولا لأبين أن يقيني بالحسوسات وأمانى من

(١) حديث إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالألسن وتباغضوا بالقلوب الحديث الطبراني من حديث سلمان باسناد ضعيف (٢) حديث من ترك المراء وهو مبطل الحديث الترمذى وابن ماجة من حديث أنس مع اختلاف قال الترمذى حسن .

ليسوا معدودين في زمرة الناس للعتبرين وإنما الأكبر والعقلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الحصال العشر ، نعم قد يسلم بعضهم من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه أو ظاهر الارتفاع عليه أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشته ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاله القارين له في الدرجة ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الحصال العشر عشر أخرى من الرذائل لم نطول بذكرها وتفصيل آحادها مثل الأنفة والنضب والبخاء والطمع وحب طلب المال والجاه للتمكن من الغلبة والباهاة والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والسلاطين والتردد إليهم والأخذ من حرامهم والتجمل بالحيول والراكب والياب المظورة والاستحقار للناس بالفخر والخيلاء والخوض فيما لا يبنى وكثرة الكلام وخروج الخشية والخوف والرحمة من القلب واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدرى المصلح منهم في صلته ماصلى وما الذى يقرأ ومن الذى يناجيه ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلوم التى تعين في الناظرة مع أنها لا تنفع في الآخرة من تحسين العبارة وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر إلى غير ذلك من أمور لا يحصى والناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلاً عن حمل من مواد هذه الأخلاق وإنما غاية إخفاؤها ومجاهدة النفس بها . واعلم أن هذه الرذائل لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة وهي لازمة أيضاً للمشتغل بعلم الذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران وبالجملة هي لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة فالعلم لا يحمل العالم بل يهلكه هلاك الأبد أو يحية حياة الأبد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه » فلقد ضره مع أنه لم ينفعه وليته نجمانه رأس برأس وهيئات هيئات فخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المؤبد والنعيم السرمد فلا ينفك عن الملك أو المملك وهو كطالب الملك في الدنيا فإن لم يتفق له الإصابة في الأموال لم يطمع في السلامة من الإذلال بل لا بد من لزوم أفضح الأحوال . فان قلت في الرخصة في الناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم إذ لولا حب الرياسة لاندست العلوم فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ولكنه غير مفيد إذ لولا الوعد بالكرة والصولجان واللعب بالصفير مارغب الصبيان في المكتب وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمودة ولولا حب الرياسة لاندس العلم ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناج بل هو من الذين قال ﷺ فيهم « إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر (٢) » فطالب الرياسة في نفسه هالك وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف ولكنه يضر قصد الجاه فمثاله مثال الشمع الذى يحترق في نفسه ويستضىء به غيره فصالح غيره في هلاكه فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فمثاله مثال النار المحرقة التى تأكل نفسها وغيرها فالعلماء ثلاثة إمامهك نفسه وغيره وهم الصرحون بطلب الدنيا والقبولون عليها وإمامهك نفسه وغيره وهم الداعون الخلق إلى الله سبحانه ظاهراً وباطناً وإمامهك نفسه مسعد غيره وهو الذى يدعو إلى الآخرة وقد فرض الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخلق وإقامة الجاه فانظر من أى الأقسام أنت ومن الذى اشتغلت بالاعتداد له فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الحالمس لوجهه تعالى من العلم والعمل وسيأتيك في كتاب الرياء بل في جميع ربيع الهلكات ما ينق عنك الريية فيه إن شاء الله تعالى .

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم النسائي من حديث أنس باسناد صحيح

(٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر متفق عليه من حديث أبي هريرة

الغلط في الضروريات من جنس أمان الذى كان من قبل في التقليدات أو من جنس أمان أكثر الخلق في النظريات وهو أمان عمق لا يجوز فيه ولا غائله فأقبلت بمجديليغ أتأمل في المحسوسات والضروريات أنظر هل يمكنى أشكك تسمى فيها فأتى بيد طول التشكك إلى أنه لم تسمح تسمى بتسليم الأمان في المحسوسات وأخذ يتبع الشك فيها ثم إنى ابتدأت بعلم الكلام فصلته وعلقته وطالمت كتب المحققين منهم وصفت ما أردت أن أصنفه فصادفته علماً وإفياً عقوده غير واف بمقصودى ولم أزل أتفكر فيه مدة وأنا بسد على مقام الاختيار أصمم عزمى على الخروج عن بغداد ومفارقة تلك الأحوال يوماً وأحل العزم يوماً وأقدم فيعرجاً وأؤخر فيه أخرى ولا تصدق لى رغبة فى طلب الآخرة إلا حمل عليها جند

(الباب الخامس في آداب التعلم والعلم)

أما للتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن تنظم تفاريقها عشر حمل :

الوظيفة الأولى : تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف إذ العلم عبادة القلب وصلاة السرّ وقرية الباطن إلى الله تعالى وكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخبار فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف قال صلى الله عليه وسلم « بنى الدين على النظافة (١) » وهو كذلك باطنا وظاهرا قال الله تعالى - إنما المشركون نجس - تنبها للعقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحس فالشرك لا قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجواهر رأى باطنه ملطخ بالخبائث والنجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه وخبائث صفات الباطن أهم بالاجتناب فانها مع خبثها في الحال مهلكات في اللآل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب (٢) » والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أثرهم ومحل استقرارهم والصفات الرديئة مثل النضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب وأخواتها كلاب نابغة فأن تدخله للملائكة وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة - وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه ما يشاء - وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم إلى القلوب إنما تتولاها الملائكة لا لوكلون بها وهم القدسون المطهرون البرؤون من الصفات اللذمومات فلا يلاحظون إلا طيبا ولا يعمرن بما عندهم من خزائن رحمة الله إلا طيبا طاهرا ولست أقول المراد بلفظ البيت هو القلب وبالكلب هو النضب والصفات اللذمومة ولكني أقول هو تنبيه عليه وفرق بين تعبير الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر ففارق الباطنية بهذه الدقيقة فإن هذه طريق الاعتبار وهو مسلك العلماء والأبرار إذ معنى الاعتبار أن يعبر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة بأن يعبر منها إلى التنبيه لكونه أيضا عرضة للمصائب وكون الدنيا بسدد الانقلاب فصوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة محمودة فاعبر أنت أيضا من البيت الذي هو بناء الخلق إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعية ونجاسة إلى الروح السكبكية وهي السبعية . واعلم أن القلب المشحون بالنضب والشهوة إلى الدنيا والتكلب عليها والحرس على التزويق لأعراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور والصور في هذا العالم غالبية على المعاني والمعاني باطنة فيها وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وتعلب المعاني فلذلك يحتر كل شخص على صورته المعنوية « فيحتر الممزق لأعراض الناس كلبا ضاريا والشرة إلى أموالهم ذنبا عاديا والتكبر عليهم في صورة نمر وطالب الرياسة في صورة أسد (٣) » وقد وردت بذلك الأخبار وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والأبصار . فان قلت كم من طالب ردىء الأخلاق حصل العلوم فهيات ما أبعد عن العلم الحقيقي النافع

(الباب الخامس)

- (١) حديث بنى الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف وللطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود والنظافة تدعو إلى الايمان
(٢) حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب متفق عليه من حديث أبي طلحة الأنصاري
(٣) حديث حشر الممزق لأعراض الناس في صورة كلب ضار الحديث الثعلبي في التفسير من حديث البراء بسند ضعيف .

الشهوة جملة فيغيرها عشية فصارت شهوات الدنيا تجاذبني بسبب ميلها إلى المقام ومناذى الإيمان ينادى الرحيل الرحيل فلم يبق من العمر إلا القليل وبين يديك السفر الطويل وجميع ما أنت فيه من العمل رياء وتخيل وإن لم تستعد الآن للآخرة فحق تستعد وإن لم تقطع الآن هذه الملائق فحق تقطعها ففسد ذلك تنبث الرغبة وينجزم الأمر على الحرب والفرار ثم يعود الشيطان ويقول هذه حالة تارضة إياك أن تطاوعها فاتها سريعة الزوال وإن أذعنت لها وتركت هذا الجاه الطويل المريض والشأن العظيم الحالى عن التكدير والتنغيص والأمر السالم الحيالى عن منازعة الخصوم ربما التفتت إليك تفسك ولا تيسر لك العاودة فلم أزل أردد بين التجاذب بين شهوات الدنيا والدواعى قريبا من ستة أشهر أولها رجب من سنة ست

في الآخرة الجالب للمادة فان من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصي مسمومة قاتلة مهلكة وهلا بآيت من يتناول سما مع علمه بكونه سما قاتلا إنما الذي تسممه من الترميمين حديث يلقونه بالسنتهم مرة ويرددونه بقلوبهم أخرى وليس ذلك من العلم في شيء قال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب ، وقال بعضهم إنما العلم الحشينة لقوله تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وكأنه أشار إلى أخص سمات العلم ولذلك قال بعض المحققين معنى قولهم تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا أنه أن العلم أبا وامتنع علينا فلم تكشف لنا حقيقته وإنما حصل لنا حديثه وألفاظه . فان قلت إنى أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في القروع والأصول وعدوا من جملة الفحول وأخلاقهم ذميمة لم يتطهروا منها . فيقال إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علما وإنما غناؤه من حيث كونه عملا لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى وقد صبغت إلى هذا إشارة وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح إن شاء الله تعالى .

الوظيفة الثانية : أن يقلل علائقه من الاشتغال بالدنيا ويعد عن الأهل والوطن فان العلائق شاغلة وصارفة - وما جعل الله لرجل من قبلين في جوفه - ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ولذلك قيل العلم لا يعطيك بضعه حتى تعطيه كلك فإذا أعطيتك كلك فأنت من عطائه إياك بضعه على خطر والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فنشفت الأرض بضعه واختطف الهواء بضعه فلا يبقى منه ما يجمع ويبلغ الزدوع . الوظيفة الثالثة : أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على العلم بل يلقى إليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ويدعن نصيحته إذعان للريض الجاهل للطبيب للشفق الحاذق وينبغى أن يتواضع لملمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته قال الشعبي « صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت إليه بعلمه ليركبها فجاء ابن عباس فأخذ بركابه فقال زيد خلّ عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس : هكذا أمرنا أن نعمل بالعلماء والكبراء فقبل زيد ابن ثابت يده وقال هكذا أمرنا أن نعمل بأهل بيت نبينا ﷺ (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « ليس من أخلاق المؤمن التعلق إلا في طلب العلم (٢) » فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على العلم ومن تكبره على العلم أن يستنكف عن الاستفادة إلا من الرموقين المشهورين وهو عين الحماقة فان العلم سبب النجاة والسعادة ومن يطلب مهريا من سبع صار يقرمه لم يفرق بين أن يرشده إلى الهرب مشهور أو خامل وضراوة سبع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتنهما حيث يظهر بها ويتقلد النمل من ساقها إليه كائنا من كان فلذلك قيل :

العلم حرب للفتى للتعالي كالسيل حرب للسكان العالي

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع قال الله تعالى - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد - ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلا للمعاني ، ثم لا تعينه القدرة على الفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الإصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول النية فليكن التعلم لملمه كأرض دمنة بالث مطرا غزيرا فتشرب جميع أجزائها وأذعن بالكلية لقبوله ومهما أشار عليه الملم بطريق في التعلم فليقلده وليدع رأيه فان خطأ مرشده أنفع له من صوابه

(١) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت ، وقوله هكذا أمرنا أن نعمل بالعلماء الطبراني والحاكم والبيهقي في المدخل إلا أنهم قالوا هكذا فعل قال الحاكم صحيح الاسناد على شرط مسلم

(٢) حديث ليس من أخلاق المؤمن التعلق إلا في طلب العلم ابن عدى من حديث معاذ وأبي أمامة باسنادين ضعيفين .

وثمانين وأربعمائة وفي هذا الشهر جاوز الأمر حد الاختيار إلى الاضطرار إذ قفل الله على لساني حتى اعتقل عن التدريس فكنت أجاهد نفسي أن أدرس يوما واحدا تطيبيا للقلوب المختلفة إلى فكان لا ينطق لساني بكلمة ولا أستطيعها ألبتة حتى أورت هذه العقلة في اللسان حزنا في القلب بطلت معه قوة الهضم ومرى الطعام والشراب وكان لا تنسأ لي شربة ولا تنضم لي لقمة وتمدى ذلك إلى ضعف القوى حتى قطع الأطباء طعمهم في العلاج وقالوا هذا أمر نزل بالقلب ومنه سرى إلى المزاج فلا سبيل إليه بالعلاج إلا بأن يترواح السر عن المهم المهم ثم لما أحست بعجزى وسقط بالكلية اختياري التجأت إلى الله التجاء المضطر الذي لا حيلة له فأجابني الذي يجيب المضطر إذا دعاه وسهل على قلبي الاعراض عن المال

والجاء والأهل والأولاد
وأظهرت غرض
الخروج إلى مكة وأنا
أدبر في نفسى سفر
الشام حذرا من أن
يطلع الخليفة وجملة
الأصحاب على غرضى
في المقام بالشام فتلطفت
بلطائف الحيل في
الخروج من بغداد على
عزم أن لا أعودها أبدا
واستهرأى أئمة العراق
كافة إذ لم يكن فيه
من يجوز أن يكون
الاعراض عما كنت
فيه سببا دينيا إذظنوا
أن ذلك هو النصب
الأعلى في الدين فكان
ذلك هو مبلغهم من
العلم ثم ارتبك الناس
في الاستنباطات فظن
من بعد عن العراق
أن ذلك كان الاستشعار
من جهة الولاة وأما
من قرب منهم فكان
يشاهد لجأهم في
التعلق بالانكار
على وإعراض عنهم
وعن الالتفات إلى قولهم
فيقولون هذا أمر
سماوى ليس له سبب
إلا عين أصابت أهل
الاسلام وزمرة العلم
فزارت بغداد وطارقت

في نفسه إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نعمها فكم من مريض محرور
يماجه الطبيب في بعض أوقانه بالحرارة ليزيد في قوته إلى حد يحتمل صدمة العلاج فيعجب منه من
لاخبرة له به وقد نبه الله تعالى بقصة الحضرة وموسى عليهما السلام حيث قال الحضرة - إنك لن تستطيع
معى صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا - ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال - فإن اتبعتى فلا تسألنى
عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا - ثم لم يصبر ولم يزل في مرادوته إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما
وبالجملة كل متعلم استيق لنفسه رأيا واختيارا دون اختيار العلم فاحكم عليهما لاخفاق والحسران . فان قلت
قد قال الله تعالى - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون - فالسؤال المأمور به . فاعلم أنه كذلك ولكن
فيا ياذن للمعلم في السؤال عنه فان السؤال عما لم يبلغ مرتبتك إلى فهمه مدموم وقدك منع الحضرة موسى
عليه السلام من السؤال أى دع السؤال قبل أو انه فالعلم أعلم بما أنت أهل له وبأوان الكشف
ومالم يدخل أو ان الكشف في كل درجة من مراتب الدرجات لا يدخل أو ان السؤال عنه . وقد قال
على رضى الله عنه إن من حق العالم أن لا تكثر عليه بالسؤال ولا تتعنته في الجواب ولا تلج عليه إذا
كسل ولا تأخذ بثوبه إذا نهض ولا تغشى له سرا ولا تتعابن أحدا عنده ولا تطلبن عثرته وإن زل
قبلت معذرتة وعليك أن توقره وتمظمه فله تعالى مادام يحفظ أمر الله تعالى ولا يجلس أمامه وإن كانت له
حاجة سبقت القوم إلى خدمته . الوظيفة الرابعة : أن يعترز الحائض في العلم في بدء الأمر عن الاصغاء
إلى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة فان ذلك يدهش عقله
ويغير ذهنه ويفتر رأيه ويؤسسه عن الإدراك والاطلاع بل يبنى أن يتقن أولا الطريق الحميدة الواحدة
المرضية عند أستاذه ثم بعد ذلك يصنى إلى المذاهب والشبه وإن لم يكن أستاذه مستقلا باختيار رأى
واحد وإنما عادتته نقل المذاهب وما قيل فيها فليحذر منه فان إضلاله أكثر من إرشاده فلا يصلح الأعمى
لقود العميان وإرشادهم ومن هذا حاله يمد في عمى الحيرة وتيه الجهل ومنع المتدى عن الشبه يضاهى منع
الحديث المهذب بالاسلام عن مخالطة الكفار ونذب القوى إلى النظر في الاختلافات يضاهى حث القوى
على مخالطة الكفار ولهذا يمنع الجبان عن التهجم على صف الكفار وينذب الشجاع له ومن الغفلة
عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ولم يدبر
أن وظائف الأقوياء تخالف وظائف الضعفاء وفي ذلك قال بعضهم من رأى في البداية صار صديقا ومن
رآنى في النهاية صار زنديقا إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن وتسكن الجوارح إلا عن روايت الفرائض
فترامى للناظرين أنها باطالة وكسل وإهمال وهيهات فذلك مرابطة القلب في عين الشهود والحضور وملازمة
الذكر الذى هو أفضل الأعمال على الدوام وتشبه الضعيف بالقوى فيما يرى من ظاهره أنه هفوة يضاهى
اعتذار من يلقي نجاسة بسيرة في كوز ماء ويتعلل بأن أضعاف هذه النجاسة قد يلقي في البحر والبحر أعظم
من الكوز فاجاز للبحر فهو للكوز أجوز ولا يدري المسكين أن البحر بقوته يحيل النجاسة ماء فتقلب
عين النجاسة باستيلائه إلى صفته والقليل من النجاسة يثقل على الكوز ويحمله إلى صفته ولعل هذا جواز
لنبي صلى الله عليه وسلم ما لم يجوز تغيره حتى أيسح له تسع نسوة^(١) إذ كان له من القوة ما يتعدى
منه صفة المدل إلى نساؤه وإن كثرن وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يتعدى ما يبين من الضرار
إليه حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن فما أفلح من قاس الملائكة بالحدادين . الوظيفة
الخامسة : أن لا يدع طالب العلم فنا من العلوم الحمودة ولا نوعا من أنواعه إلا وينظر فيه نظرا يطلع به

(١) حديث أيسح له صلى الله عليه وسلم تسع نسوة وهو معروف، وفي الصحيحين من حديث ابن عباس كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع الحديث .

على مقصده وغايته ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه والإاشتغال بالأهم منه واستوفاه وتطرف من البقية فان العلوم متعاونة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال الا تفكك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله فان الناس أعداء ماجهولوا قال تعالى - وإذ لهم تدوابه فسية ولون هذا إفك قديم - قال الشاعر :

ومن يك ذاقم مر مريض يحمد مرا به الماء الزلالا

فالعلوم على درجاتها إما سالكة بالبد إلى الله تعالى أو مينة على السلوك نوعان الاعانة ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من التصود والقوام بها حفظة كحفاظ الرباطات والثغور ولكل واحد رتبة وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى . الوظيفة السادسة : أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة بل يراعى الترتيب ويتدى بالأهم فان العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالباً فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ويكتفي منه بشمه ويصرف حجام قوته في السور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة أعني قسمي المعاملة والكاشفة فضاية المعاملة للكاشفة وغاية الكاشفة معرفة الله تعالى ولست أعني به الاعتقاد الذي يتلقفه العامي ورائة أو تلقافاً ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل الكلام عن مراوغات الحصوص كما هو غاية التكلم بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الحباثت حتى ينتهي إلى رتبة إيمان أبي بكر رضى الله عنه الذي لو وزن بإيمان العالمين لرجح (١) كاشده له به سيد البشر ﷺ فاعتدى أن ما يعتده العامي ويرتبه التكلم الذي لا يزيد على العامي إلا في صنعة الكلام ولأجله سميت صناعته كلاماً وكان يعجز عنه عمر وعثمان وعلى وسائر الصحابة رضى الله عنهم حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسر الذي وفر في صدره والعجب ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدرى ما يسمعه على وقفه ويزعم أنه من ترهات الصوفية وأن ذلك غير معقول فينبغي أن تتد في هذا ففنده ضيعة رأس المال فكأن حريصاً على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفقهاء والتكلمين ولا يرشدك إليه إلا حرصك في الطلب وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره وأقصى درجات الشرفية رتبة الأنبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم وقد روى أنه رأى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يدهما رقعة فيها إن أحسن كل شيء فلانظن أنك أحسن شيا حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء وفي يد الآخر كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظماً حتى إذا عرفته رويت بلاشرب . الوظيفة السابعة : أن لا يخوض في فن حتى يستوفى الفن الذي قبله فان العلوم مرتبة ترتيباً ضرورياً وبعضها طريق إلى بعض والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدرج . قال الله تعالى - الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته - أى لا يجاوزون فنا حتى يحكموه علماً وعملاً وليكن قصده في كل علم يتحراه الترقى إلى ما هو فوقه فينبغي أن لا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين أصحابه فيه ولا يخطئ واحد أو آحاد فيه ولا يخالفهم موجب علمهم بالعمل فترى جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهيات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل لأدركه أربابها وقدمضى كشف هذه الشبه في كتاب معيار العلم وترى طائفة يستقنون بطلان الطب لخطأ شاهده من طبيب وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق لو احد وطائفة اعتقدوا بطلان الخطأ اتفاق لآخر والكل خطأ بل يبنى أن يعرف الشيء في نفسه فلاكل علم يستقل بالاحاطة به كل شخص ولذلك قال على رضى الله عنه لا تعرف الحق بالرجال اعرف الحق تعرف أهله . الوظيفة الثامنة : أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم

(١) حديث لوزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين لرجح ابن عدى من حديث ابن عمر باسناد ضعيف ورواه البيهقي في الشعب موقوفاً على عمر باسناد صحيح .

ما كان معى من مالى ولم أدر من ذلك إلا قدر الكفاف وقوت الأطفال ترخصاً بأن مال العراق مرصد للمصالح لكونه وقفاً على المسلمين ولم أرى في العالم ما يأخذ العالم لبياله أصلح منه ثم دخلت الشام وأقت فيه قريبا من ستين لاشغل لى إلا العزلة والحلوة والرياضة والمجاهدة اشتغالا بتركية النفس وتهذيب الأخلاق وتصفية القلب لذكر الله تعالى كما كنت حصلت من علم الصوفية وكنت أعتكف مدة بمسجد دمشق أصعد منارة للسجد طول النهار وأعلق بابها على نسي ثم تحرك بي داعية فريضة الحج والاستعداد من بركات مكة والمدينة وزيارة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه وسلامه ثم سرت إلى الحجاز ثم جديتقى الهمم ودعوات الأطفال إلى الوطن

وأن ذلك يراد به شيان أحدهما شرف الثمرة والثاني وثاقة الدليل وقوته وذلك كعلم الدين وعلم الطب فان
ثمرة أحدهما الحياة الأبدية وثمره الآخرة الحياة القانية فيكون علم الدين أشرف ومثل علم الحساب وعلم
النجوم فان علم الحساب أشرف لوثاقه أدلته وقوتها وان نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتبار
ثمرته والحساب أشرف باعتبار أدلته وملاحظة الثمرة أولى ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره
بالتخمين وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله والعلم بالطريق الموصل
إلى هذه العلوم فإياك وأن ترغب إلا فيه وأن تحرص إلا عليه . الوظيفة التاسعة : أن يكون قصد التعلم
في الحال تحلية باطنه وتجميله بالفضيلة وفي المال القرب من الله سبحانه والترقي إلى جوار اللا الأعلى من
الملائكة والقرين ولا يقصد به الرياسة والسلب والجاه وممارسة السفهاء ومباهاة الأقران وإذا كان هذا
مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بين الحقايرة إلى
سائر العلوم أعنى علم الفتاوى وعلم النحو واللغة التملكين بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردناه في
المقدمات والتحمات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية ولا تفهم من غلوها في الثناء على علم الآخرة
تهجين هذه العلوم فالتكفلون بالعلوم كالتكفلين بالثغور والرايطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله ففهم
المقاتل ومنهم الردء ومنهم الذي يسقيهم الماء ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهدهم ولا ينفك أحدهم عن
أجر إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك العلماء قال الله تعالى - يرفع الله الذين
آمنا منكم والذين أتوا العلم درجات - وقال تعالى - هم درجات عند الله - والفضيلة نسبة واستحقاقنا
للصيافة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكناسين فلا تظن أن منازل عن الرتبة
القصوى ساقط القدر بل الرتبة الملياء للأنبياء ثم الأولياء ثم العلماء الراسخين في العلم ثم الصالحين على تفاوت
درجاتهم وبالجملة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ومن قصد الله تعالى
بالعلم أى علم كان نفعه ورفع له لا محالة . الوظيفة العاشرة : أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كما يؤثر الرفيع
القريب على البعيد والمهم على غيره ومعنى المهم ما يهكم ولا يهكم إلا شأنك في الدنيا والآخرة وإذا لم
يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور البصائر ما يجرى مجرى
العيان فالأهم ما يبقى أبا الأباد وعند ذلك تصير الدنيا منزلا والبدن مركبا والأعمال سعيها إلى المقصد ولا مقصد
إلا لقاء الله تعالى فيه التعميم كله وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره إلا الأفلون والعلوم بالاضافة إلى سعادة
لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم أعنى النظر الذي طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يسبق إلى فهم
العوام والتكلمين على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال وهو أن العبد الذي علق عقله وتمكينه من
الملك بالحج وقيل له إن حججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعا وإن ابتدأت بطريق الحج
والاستعداد له وعاقك في الطريق مانع ضروري فلك العتق والخلص من شقاء الرق فقط دون سعادة
الملك فله ثلاثة أصناف من الشغل : الأول : تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية وإعداد الزاد
والراحة . والثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلا بعد منزل . والثالث الاشتغال
بأعمال الحج ركنها بعد ركن ثم بعد الفراغ والتزوع عن هيئته الاحرام وطواف أوداع استحق التعرض
للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من أول إعداد الأسباب إلى آخره ومن أول سلوك البوادي إلى
آخره ومن أول أركان الحج إلى آخره وليس قرب من ابتداء بأركان الحج من السعادة كقرب من هو
بعد في إعداد الزاد والراحة ولا كقرب من ابتداء بالسلوك بل هو أقرب منه فالعلوم أيضا ثلاثة أقسام
قسم مجرى مجرى إعداد الزاد والراحة وشراء الناقة وهو علم الطب والفقهاء وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا
وقسم مجرى مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع

تلك العقبات الشائعة التي عجز عنها الأولون والآخرون إلا الموقنين فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه
 كتصنيف علم جهات الطريق ومنازله وكما لا يفتنى علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يفتنى
 علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن . وقسم ثالث يجرى مجرى
 نفس الحجج وأركانها وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم الكاشفة
 وههنا نجا وفوز بالسعادة والنجاة حاصلة لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة .
 وأما التوز بالسعادة فلا يناله إلا العارفون بالله تعالى وهم القربون للمؤمنون في جوار الله تعالى بالروح
 والريحان وجنة النعيم وأما المنوعون دون ذروة الكمال فلمهم النجاة والسلامة كما قال الله عز وجل
 - فأما إن كان منث للقرين فروح وريحان وجنة نعيم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من
 أصحاب اليمين - وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم يفتض له أو اتهمض إلى جهته لا طي قصد الامتثال والعبودية
 بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فله نزل من حميم وتصليته جحيم . واعلم أن هذا
 هو حق اليقين عند العلماء الراسخين أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة
 الأبصار وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع وحلهم حال من أخبر فصدق ثم شاهد حقيق وحال غيرهم
 حال من قبل بحسن التصديق والایمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان فالسعادة وراء علم الكاشفة وعلم
 الكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق محو الصفات
 الذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ومساعدة
 أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى اللبس والمطم والمسكن
 وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على منبج العدل والسياسة في ناصية الفقيه . وأما أسباب
 الصحة في ناصية الطبيب ومن قال العلم علمان علم الأبدان وعلم الأديان وأشار به إلى الفقه أراد به العلوم
 الظاهرة الشائعة للعلوم العزیزة الباطنة . فان قلت لم يشبهت علم الطب والفقه بإعداد الزاد والراحلة
 فاعلم أن الساعى إلى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن ولست أعني بالقلبه اللحم المحسوس بل
 هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس والظيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس
 الطمئة والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه اللطيفة الأولى لذلك السر وبواسطته صار جميع البدن مطية
 وآلة لتلك اللطيفة وكشف الفطاء عن ذلك السر من علم الكاشفة وهو مضمون به بل لا رخصة في ذكره
 وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس ودرر عزيز أشرف من هذه الأجرام الرثية وإعماها وأمر إلى
 كما قال تعالى - ويستلونك عن الروح قل الروح من أمرى - وكل المخاوفات منسوبة إلى الله تعالى
 ولكن نسبته أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فقه الخلق والأمر جميعا والأمر أعلى من الخلق
 وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى للتقدمة بهذه الرتبة على السموات والأرضين والجيال
 إذ أبين أن يحملها وأشفقن منها من عالم الأمر ولا يفهم من هذا أنه تمرىض بقدمها فان القائل بقدم
 الأرواح مغرور جاهل لا يدري ما يقول فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصدده
 والقصود أن هذه اللطيفة هي الساعة إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب فنه مصدرها وإليه مرجعها
 وأما البدن فطيتها التي تركيبها وتسمى بواسطتها فالبدن لها في طريق الله تعالى كالناقة للبدن في
 طريق الحج وكاراوية الحازنة للماء الذي يفتقر إليه البدن فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من
 جملة مصالح اللطيفة ولا يخفى أن الطب كذلك فانه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ولو كان
 الانسان وحده لا يحتاج إليه والفقه يفارقه في أنه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى عنه ولكنه
 خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده إذ لا يستقل بالسعى وحده في تحصيل طعامه بالجرانة والزرع

ويدلوه بما هو خير
 منه لم يجدوا إليه سبيلا
 فان جميع حركاتهم
 وسكناتهم في ظاهرهم
 وباطنهم مقبسة من
 نور مشكاة النبوة
 وليس وراء نور النبوة
 على وجه الأرض نور
 يستضاء به وبالجملة ماذا
 يقول القائل في طريقة
 أول شروطها تطهير
 القلب بالكلية عما سوى
 الله تعالى ومفتاحها
 الجارى منها مجرى
 التحرم في الصلاة
 استغراق القلب بذكر
 الله وآخرها القضاء
 بالكلية في الله تعالى
 وهو أقواها بالإضافة
 إلى ماتحت الاختيار
 انتهى قال العراقي فلما
 نفذت كلمته وبعده صيته
 وعلت منزلته وشدت
 إليه الرحال وأذعنت
 له الرجال شرفت نفسه
 عن الدنيا واشتاق
 إلى الأخرى فاطرحها
 وسعى في طلب الباقية
 وكذلك النفوس
 الزكية كما قال عمر بن
 عبد العزيز إن لي نفسا
 تواقا لما نالت الدنيا
 تاقا إلى الآخرة قال
 بعض العلماء رأيت

الغزالي رضى الله عنه
في البرية وعليه مرقعة
ويده عكاز وركوة
قلقت له يا إمام أليس
التدريس يفقد
أفضل من هذا فنظر
إلى شذرا وقال لما بزغ
بدر السعادة في فلك
الارادة وظهرت شمس
الوصل :

ترسكت هوى ليل
وسعدى بمنزل

وعدت إلى مصحوب
أول منزل

ونادى الأشواق مهلا
فهذه

منازل من تهوى
رويدك فانزل

اتسى كتاب تعريف
الأحياء فضائل الإحياء
بحمد الله وعونه .

[هذا كتاب الاملاء

في إشكالات الاحياء]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما خص

وعمم وصلى الله على

سيد جميع الأنبياء

البعوث إلى العرب

والعجم على آله وعترته

وسلم كثيرا وكرم

سألت بترك الله

لمراتب العلم تصعد

مراقبها وترتب لك

مقامات الولاية تحل

والحيز والطبخ وفي تحصيل اللبس والسكن وفي إعداد آلات ذلك كله فاضطر إلى المخالطة والاستعانة
ومهما اختلط الناس وثار شهواتهم تجاذبوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا وحصل من قتالهم
هلاكمهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاق من داخل ، وبالطبع
يحفظ الاعتدال في الأخلاق للتنازعة من داخل ، وبالسياسة والمعدل يحفظ الاعتدال في التنافس
من خارج ، وعلم طريق اعتدال الأخلاق طب ، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات
والأعمال فقه وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية فالتجرد لعلم الفقه أو الطب إذا لم يجاهد نفسه
ولا يصلح قلبه كالتجرد لشراء الناقة وعلفها وشراء الراوية وخرزها إذا لم يسلك بادية الحج والسترق
عمره في دقائق الكلمات التي تجرى في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها
تستحكم الخيوط التي تخرز بها الراوية للحج ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب
الموصل إلى علم السكافة كنسبة أولئك إلى سالكى طريق الحج أو ملبسى أركانه فأمل هذا أولا
واقبل النصيحة مجانا ممن قام عليه ذلك غالبا ولم يصل إليه إلا بعد جهد جهيد وجراءة تامة على مياينة
الحلق العامة والخاصة في الزوع من تقليد بمجرد الشهوة فهذا القدر كاف في وظائف التعلم .

(بيان وظائف الرشيد العلم)

اعلم أن للانسان في علمه أربعة أحوال كحاله في اقتناء الأموال إذ لصاحب المال حال استفادة فيكون
مكتسبا وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال إنفاق على نفسه فيكون منتفعا
وحال بذل لغيره فيكون بمسحيا متفضلا وهو أشرف أحواله فكذلك العلم يقتضى كما يقتضى المال فله
حال طلب واكتساب وحال تحصيل يقنى عن السؤال وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع
به وحال تبصير وهو أشرف الأحوال فن علم وعمل وعلم فهو الذى يدعى عظميا في ملكوت السموات
فانه كالشمس تضىء لغيرها وهى مضيئة فى نفسها وكالمسك الذى يطيب غيره وهو طيب والذى يعلم
ولا يعمل به كالدقتر الذى يفيد غيره وهو حال عن العلم وكالمسك الذى يشخذ غيره ولا يقطع والإبرة
التي تكسو غيرها وهى عارية وذبالة للمصباح تضىء لغيرها وهى تحترق كما قيل :

ما هو إلا ذبالة وقدت تضىء للناس وهى تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمر عظميا وخطرا جسيما فليحفظ آدابه ووظائفه . الوظيفة الأولى :
الشفقة على التلمذ وأن يجري مجرى بنيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنما أنا لكم مثل
الوالد لولده (١) » بأن يقصد إقازم من نار الآخرة وهو أمم من إقازد الوالدين ولدها من نار الدنيا
ولذلك صار حق العلم أعظم من حق الوالدين فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية والعلم
سبب الحياة الباقية ولولا العلم لانساق ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم وإنما العلم هو المفيد
للحياة الآخروية الدائمة أعنى معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا فأما
التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك نفوذ بالله منه وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا
ويتعاونوا على المقاصد كلها فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادد ولا يكون إلا كذلك
إن كان مقصدهم الآخرة ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وأبناء
الآخرة مسافرون إلى الله تعالى وسالكون إليه الطريق من الدنيا وسنوها وشهورها منازل الطريق
والترافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التوادد والتحاب فكيف السفر إلى الفردوس
الأعلى والترافق في طريقه ولا شيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ولا سعة

(١) حديث إنما أنا لكم مثل الوالد لولده أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة

في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التواضع والمادلون إلى طلب الرياسة بالعلوم خارجون ع
 موجب قوله تعالى - إنما المؤمنون إخوة - وداخلون في مقتضى قوله تعالى - الأخلاء يومئذ بعضهم
 لبعض عدو إلا المتقين . الوظيفة الثانية : أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فلا يطلد
 على إفادة العلم أجرا ولا يقصده جزاء ولا شكرا بل يعلم لوجه الله تعالى وطلباً للتقرب إليه ولا يبر
 لنفسه منة عليهم وان كانت المنة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تتقرب إلى ا
 تعالى بزراعة العلوم فيها كاللدى يبرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فنفعتك بها تزيد على منة
 صاحب الأرض فكيف تقلد منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب التعلم عند الله تعالى ولولا اللثة
 مانلت هذا الثواب فلان طلب الأجر لإمن الله تعالى كما قال عز وجل - ويقوم لأسألكم عليه مالا إ
 أجرى إلا على الله - فان للمال وما في الدنيا خادم البدن والبدن مركب النفس ومطيتها والمخدوم هو اله
 إذ به شرف النفس فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مدامه بوجهه لينظفه فجعل المخدوم خاد
 والحادم مخدوماً وذلك هو الاتسكاس على أم الرأس ومثله هو الذي يقوم في العرض الأ كبر مع المجرم
 ناكس رؤسهم عند ربهم وعلى الجملة فالفضل والمنة للمعلم فانظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمو
 أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والسكلام والتدريس فهما وفي غيرها فانه
 يبدلون المال والجاه ويتحملون أصناف الفل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولوتركوا ذل
 تركوا ولم يختلف إليهم ثم يتوقع للمعلم من التعلم أن يقوم له في كل نائبة وينصرو له ويعدى عدوه ويقيم
 جهاراً له في حاجاته ومسخرابين يديه في أوطاره فان قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه فأخس
 بعالم يرضى لنفسه بهذه النزلة ثم يفرح بها ثم لا يستحي من أن يقول غرضي من التدريس نشر اله
 تقرباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه فانظر إلى الأمارات حتى ترى ضروب الاعتقادات . الوظيفة الثالثة
 أن لا يدع من نصح التعلم شيئاً وذلك بأن يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل بعلم خفي قب
 الفراغ من الجلي ثم ينبه على أن العرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى دون الرياسة والباها
 والمنافسة ويقدم تقييح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسد
 فان علم من باطنه أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه فان كان هو علم الخلاف في الف
 والجدل في السكلام والفتاوى في الخصومات والأحكام فيمنعه من ذلك فان هذه العلوم ليست من علو
 الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون لإلهه وإتمام ذلك عام التفسير و
 الحديث وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها فاذاتما
 الطالب وقصده الدنيا فلا بأس أن يتركه فانه يشمر له طمعا في الوعظ والاستتباع ولكن قد يتنبه في أئد
 الأمر أو آخره إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحرقة للدنيا العظيمة للآخرة وذلك يوشك أن يؤد
 إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ويجرى حب القبول والجاه مجرى الحب الذي ي
 حوالى الفخ ليقتنص به الطير وقد فعل الله ذلك بمباده إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها إلى بقاء النس
 وخلق أيضاً حب الجاه ليكون سبباً لإحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم فأما الخلافات المحضة ومجادلا
 السكلام ومعرفة التفاريح القرية فلا يزيد التجرد لها مع الاعراض عن غيرها إلا قسوة في القلب وغف
 عن الله تعالى وتمادياً في الضلال وطلباً للجاه لإمن تداركه الله تعالى برحمته أو مزج به غيره من العلوم
 الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة وللشاهدة فانظر واعتبر واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في الع
 والبلاد والله المستعان . وقد رؤى سفيان الثوري رحمه الله حزينا قتيلا مالك قال صرنا متجرا الأبن
 الدنيا يلزمنا أحدهم حتى إذا تعلم جعل قاضياً أو عاملاً أو قهراً مانا . الوظيفة الرابعة : وهي من دقة

معاليتها عن بعض
 ما وقع في الاملاء للقلب
 بالإحياء مما أشكل على
 من حجب فهمه وقصر
 علمه ولم يفز بشيء
 من الحظوظ لللكية
 قدحه وسهمه وأظهرت
 التحزن لما شاش به
 شركاء الطعام وأمثال
 الأنعام وأجماع العوام
 وسفهاء الأحلام وذعار
 أهل الاسلام حتى
 طعنوا عليه ونهوا عن
 قراءته ومظالمته وأتوا
 بمجرد الهوى على غير
 بصيرة باطراحه
 ومنايذته ونسبوا عليه
 إلى ضلال وإضلال
 ونبدوا قراءه ومنتحلته
 بزيف في الشريعة
 واختلال فإلى الله
 انصرافهم ومآبهم
 وعليه في العرض
 الأكبر إيقافهم
 وحسابهم فستكتب
 شهادتهم ويستلون
 وسيعلم الذين ظلموا أي
 منقلب ينقلبون بل
 كذبوا بعالم يحيطوا
 بعلمه . وإذا لم يهتدوا به
 فسيقولون هذا إنك
 قديم ولو ردوه إلى
 الرسول وإلى أولى
 الأمر منهم لعلمه الذين

يستنبطونه منهم
ولكن الظالمون في
شقاق بيد ولا هيب
قد توى أدلاء الطريق
وذهب أرباب التحقيق
ولم يبق في الغالب
إلا أهل الزور والسوق
متشبهين بدعاوى
كاذبة متصفين بحكايات
موضوعة مزينين
بصفات منمقة
متظاهرين بظواهر
من العلم فاسدة
متعاطين لحجج غير
صادقة كل ذلك لطلب
الدنيا أو حجة تاء أو
مغالبه نظراء قد ذهبت
المواصلة بينهم بالبر
وتألفوا جميعا على النكر
وعدمت النصائح بينهم
في الأمر وتصافوا
بأسرهم على الخديعة
والنكر إن نصحتهم
العلماء أغروا بهم وان
صحت عنهم العقلاء
أزروا عليهم أولئك
الجهال في علمهم الفقراء
في طولهم البخلاء عن
الله عز وجل بأنفسهم
لا يفلحون ولا ينجح
تابعهم ولذلك لا تظهر
عليهم موارد الصدق
ولا تسطع حولهم أنوار
الولاية ولا تحقق لديهم

صناعة التعلیم أن يزجر التعلیم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح وبطريق
الرحمة لا بطريق التوبيخ فان التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث الجراة على الهجوم بالخلاف ويهيج
الحرص على الاصرار إذ قال صلى الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم « لو منع الناس عن فت البعر لفتوه
وقالوا ما نهيانا عنه إلا وفيه شيء (١) » وينهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام وما نهيما عنه
فما ذكرت القصة معك لتكون سمرًا بل لتنبه بها على سبيل العبرة ولأن التعريض أيضا يميل النفوس
الفاضلة والأذهان الدكية إلى استنباط معانيه فيفيد فرح التفتن لمعناه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك
مما لا يعزب عن فطنته . الوظيفة الخامسة : أن التكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يصبح في نفس للتعلّم
العلوم التي وراه كعلم اللغة إذ عادت تقيح علم الفقه ومعلم الفقه عادت تقيح علم الحديث والتفسير وأن
ذلك نقل محض وسماع وهو شأن المعجزات ولا نظر للعقل فيه ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول ذلك
فروع وهو كلام في حيز النسوان فأين ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه أخلاق مذمومة للمعلمين
ينبغي أن يتجنب بل التكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على التعلّم طريق التعلّم في غيره وإن كان متكفلا
بعلم فينبغي أن يراعى التدرج في ترقية التعلّم من رتبة إلى رتبة . الوظيفة السادسة : أن يقتصر بالتعلّم
على قدر فهمه فلا يلقى إليه ما لا يبلغه عقله فينفره أو يخط عليه عقله اقتداء في ذلك بسيد البشر صلى
الله عليه وسلم حيث قال « نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر
عقولهم (٢) » فليبت إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها وقال ﷺ « ما أحد يحدث قوما بحديث
لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم » وقال على رضى الله عنه وأشار إلى صدره إن ههنا لعلوما
حجة لو وجدت لها حجة وصدق رضى الله عنه قلوب الأبرار قبور الأسرار فلا ينبغي أن يفشى العالم كل
ما يعلم إلى كل أحد هذا إذا كان يفهمه التعلّم ولم يكن أهلا للاقتناع به فكيف فيما لا يفهمه وقال عيسى
عليه السلام لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير فان الحكمة خير من الجوهر ومن كرهها فهو شر من
الخنازير ولذلك قيل كل لكل عبد بميار عقله وزن له بميزان فهمه حتى تعلم منه وينتفع بك والإوقع
الانكار لتفاوت المعيار . وسئل بعض العلماء عن شيء فسلم يجب فقال السائل أما سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال « من كتم علما نافعاً جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار (٣) » فقال أترك اللجام واذهب
فان جاء من يفقه وكتمته فليجمنى فقد قال الله تعالى - ولا تؤتوا السفهاء أموالكم - تنبها على أن
حفظ العلم ممن يفسده ويضره أولى وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق

أثر درآين سارحة النعم فأصبح محزوناً براعية النعم
لأنهم أمسوا بجمل قدره فلا أنا أضحي أن أطوقه البيه
فان لطف الله اللطيف بلطفه وصادقت أهلاً للعلوم وللحكيم
نشرت مفيدا واستفدت مودة وإلا فخزون لدى ومكتم
فن منح الجهال علما أضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم

الوظيفة السابعة : إن التعلّم القاصر ينبغي أن يلقى إليه الجلي اللائق به ولا يذكر له أن وراه هذا تدقيقاً

(١) حديث لو منع الناس عن فت البعر لفتوه الحديث لم أجده (٢) حديث نحن معاشر الأنبياء
أمرنا أن نزل الناس منازلهم الحديث روينا في جزء من حديث أبي بكر بن الشخير من حديث عمر
أخضر منه وعند أبي داود من حديث عائشة أنزلوا الناس منازلهم (٣) حديث من كتم علما نافعاً
جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ابن ماجه من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف وتقدم حديث
أبي هريرة بنحوه .

وهو يدخره عنه فان ذلك يفتر رغبته في الجلب ويشوش عليه قلبه ويومئ إليه البخل به عنه إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق فإس من أحد إلا هو راض عن الله سبحانه في كمال عقله وأشدهم حياءً وأضعفهم عقلاً هو أفرحهم بكامل عقله وبهذا يعلم أن من تفيد من العوام بقيد الشرع ورسوخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يحتمل عقاب أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي أن يغلي وحرافته فانه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الحواص فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المصالح وينقل شيطانا مريدا يهلك نفسه وغيره بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة بل يقتصر معهم على تعليم الصادات وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصدها ويعلم قلوبهم من الرغبة والرغبة في الجاهل والنار كما نطق به القرآن ولا يحرك عليهم شبهة فانه ربما تغلفت الشبهة بقلبه ويصر عليه حلها فيشوق ويهلك وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فانه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ودوا عيش الحواص . الوظيفة الثامنة : أن يكون المعلم عاملاً بعلمه فلا يكذب قوله فله لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالأبصار وأرباب الأبصار أكثر فاذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من تناول شيئا وقا للناس لا تتناولوه فانه سم مهلك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه فيقولون لولا أن أطيب الأشياء وألذها لما كان يتأثر به ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظلمة من العود فكيف ينتقش الطين بما لا نقش فيه ومتى استوى الظل والعود أعرج ولذلك قيل في المعنى لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى - أأمرون الناس بالبرّ وتنفون أنفسهم - ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل إذ يزل بزلته عالم كثير ويقتدون به ومن سن سنة سيئة فطيه وزرها ووزر من عمل بها ولذلك قال طي رضي الله عنه قصم ظهري رجلان عالم منتهك وجاهل متنسك فالجاهل يضر الناس بنفسه والعالم يضرهم بتهتكه والله أعلم .

(الباب السادس في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء)

قد ذكرنا ماورد من فضائل العلم والعلماء وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذاباً يوم القيامة فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدين وعلماء الآخرة ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدوا من العلم التعم بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمترلة عند أهلها قال صلى الله عليه وسلم « إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « العلم علمان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وعلم في القلب فذلك العلم النافع (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق (٣) »

(الباب السادس)

(١) حديث لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً ابن حبان في كتاب روضة العقلاء والبيهقي في المدخل موقوفاً على أبي الدرداء ولم أجده مرفوعاً (٢) حديث العلم علمان علم على اللسان الحديث الترمذي الحكيم في النوادر وابن عبد البر من حديث الحسن مرسلاً باسناد صحيح وأسنده الخطيب في التاريخ من رواية الحسن عن جابر باسناد جيد وأعله ابن الجوزي (٣) حديث يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فسقة الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف .

أعلام المعرفة ولا يستعوراتهم لباس الحشية لأنهم لم يتألوا أحوال القباء ومراتب النجباء وخصوصية البلاء وكرامة الأوتاد وفوائد الأقطاب وفي هذه أسباب السعادة وتمة الطهارة لو عرفوا أنفسهم لظفر لهم الحق وعلموا علة أهل التاطل وداء أهل الضعف ودواء أهل القوة ولكن ليس هذا من بضائعهم جربوا عن الحقيقة بأربع بالجهل والاصرار ومحبة الدنيا وإظهار الدعوى فالجهل أورثهم السخف والاصرار أورثهم التهاون ومحبة الدنيا أورثهم طول الغفلة وإظهار الدعوى أورثهم الكبر والاعجاب والرياء واقفهم ورائهم محيط وهو على كل شيء شهيد . فلا يفرّك أعاذنا الله وإياك من أحوالهم شأنهم ولا يذهلك عن الاشتغال بصلاح نفسك تمردهم وطمعائهم ولا يغيثوك

بما زين لهم من سوء أعمالهم شيطانهم فكان قد جمع الخلائق في صعيد - وجاءت كل نفس مما سائق وشهيد - وتلا - لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فصررك اليوم حديد - فياله من موقف قد أذهل ذوى العقول عن القال والقييل ومتابعة الأباطيل فأعرض عن الجاهلين - ولا تطع كل أفاك أثيم ، وإن كان كبير عليك إعراضهم فإن استعطت أن تبغى نقفا في الأرض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكون من الجاهلين ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة فاصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون - ولقد جئناك بحول الله وقوته وبعد استخارته عما سألت عنه وخاصة ما زعم فيه من تخصيص الكلام بالمثل الذي

وقال صلى الله عليه وسلم « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس إليكم فمن فعل ذلك فهو في النار^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من كتم علما عنده ألبه الله بلجام من نار » وقال صلى الله عليه وسلم « لأنامن غير الدجال أخوف عليكم من الدجال قليل وما ذلك ؟ فقال من الأئمة المضلين^(٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعدا^(٣) » وقال عيسى عليه السلام إلى متى تصفون الطريق للمدجلين وأنتم مقيمون مع التحيرين فهذا وظيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم فإن العالم إما متعرض لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد وإنه بالحوض في العلم قد حرم السلامة إن لم يدرك السعادة . وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة للناق العليم قالوا وكيف يكون مناقعا علما قال عليم اللسان جاهل القلب والعمل وقال الحسن رحمه الله لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ويجرى في العمل مجرى السفهاء وقال رجل لأبي هريرة رضي الله عنه أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال كفى بترك العلم إضاعة له وقيل لإبراهيم بن عيينة أي الناس أطول ندما قال أما في عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره وأما عند الموت فعالم مفرط وقال الحليل بن أحمد: الرجال أربعة رجل يدري ويدري أنه يدري فذلك عالم فاتبعوه ، ورجل يدري ولا يدري أنه يدري فذلك نائم فأيقظوه ، ورجل لا يدري ويدري أنه لا يدري فذلك مسترشد فأرشدوه ، ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك جاهل فارضوه وقال سفيان الثوري رحمه الله يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل وقال ابن المبارك لا يزال المرء عالما ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل وقال الفضيل ابن عياض رحمه الله إني لأرحم ثلاثة عزيز قوم ذل وغنى قوم افتقر وعالما تلعب به الدنيا وقال الحسن عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة وأنشدوا :

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى ومن يشتري دينه بالدين أعجب

وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سواء فهو من ذين أعجب

وقال صلى الله عليه وسلم « إن العالم ليمذب عذابا يطيف به أهل النار استعظاما لشدة عذابه^(٤) » وأراد به العالم الفاجر وقال أسامة بن زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدورها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت أمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية^(٥) » وإغماضا عذاب العالم في مصيته لأنه عصى عن علم وتلك قال الله عز وجل - إن الناققين في الدرك الأسفل من النار - لأنهم جحدوا بعد العلم وجعل اليهود شرا من النصارى مع أنهم ما جعلوا لله سبحانه ولدا ولا قالوا إنه ثالث ثلاثة إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة إذ قال الله

(١) حديث لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء الحديث ابن ماجه من حديث جابر باسناد صحيح

(٢) حديث غير الدجال أخوف عليكم من الدجال الحديث أحمد من حديث أبي ذر باسناد جيد

(٣) حديث من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعدا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس وحديث على باسناد ضعيف إلا أنه قال زهدا ، وروى ابن جبان في روضة العقلاء موقوفا

على الحسن من ازداد علما ثم ازداد الله على الدنيا حرصا لم يزد من الله إلا بعدا ، وروى أبو الفتح الأزدي

في الضعفاء من حديث على من ازداد بالله علما ثم ازداد للدنيا حبا ازداد الله عليه غضبا (٤) حديث

إن العالم يعذب عذابا يطيف به أهل النار الحديث لم أجده بهذا اللفظ وهو معنى حديث أسامة

المذكور بعده (٥) حديث أسامة بن زيد يؤتى بالعالم يوم القيامة ويلقى في النار فتندلق أفتابه الحديث

متفق عليه بلفظ الرجل بدل العالم .

- يعرفونه كما يعرفون أبناءهم - وقال تعالى - فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين - وقال تعالى في قصة بلعام بن باعوراء - واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين - حتى قال - فثله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث - فكذلك العالم الفاجر فان بلعام أوتى كتاب الله تعالى فأخذ إلى الشهوات فشبها بالكلب أي سواء أوتى الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات وقال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لاهى تشرب للآل ولاهى تترك للآل يخلص إلى الزرع ومثل علماء السوء مثل فتاة الحش ظاهرها جص وباطنها تين ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الوتى فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذى هو من أبناء الدنيا أخطر حالا وأشد عذابا من الجاهل وأن الفاترين هم علماء الآخرة ولهم علامات : فمنها أن لا يطلب الدنيا بعلمه فان أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخستها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم أنهما متضادتان وأنهما كالضرتين مهما أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى وأنهما ككفتى للبرازن مهما رجعت إحداها خفت الأخرى وأنهما كالشرق والغرب مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر وأنهما كقديحين أحدهما مملوء والآخر فارغ فيقدر ما تصيب منه في الآخر حتى يعتلى بفرغ الآخر فان من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لثتها بالمهاثم انصرام ما يصعب ومنها فهو فاسد العقل فان الشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان فكيف يكون من العلماء من لا إيمان له ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة وأن الجمع بينهما مطمع في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الأنبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخره فكيف يعد من زمرة العلماء ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجته وفي أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى إن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوته على محبتي أن أحرمه لذيذ مناجاتى يا داود لاتسأل عنى عالما قد أسكرته الدنيا فيصدك عن طريق محبتي أو لك قطع الطريق على عبادى يا داود إذا رأيتلى طالبا فكن له خادما يا داود من رد إلى هاربا كتبتة جهندا ومن كتبتة جهندا لم أعذبه أبدا ولذلك قال الحسن رحمه الله عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بسملة الآخرة ولذلك قال يحيى بن معاذ إنما يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بهما الدنيا وقال سعيد بن المسيب رحمه الله إذا رأيتم العالم يشقى الأمراء فهو لى وقال عمر رضى الله عنه إذا رأيتم العالم عجا للدنيا فاتهموه على دينكم فان كل محب يحوض فيها أحب وقال مالك بن دينار رحمه الله قرأت في بعض الكتب السالفة إن الله تعالى يقول إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة مناجاتى من قلبه وكتب رجل إلى أخيه إنك قد أوتيت علما فلا تظنن نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسمى أهل العلم في نور علمهم وكان يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب العلم قصوركم قصيرة ويوتكم كسروية وأثوابكم ظاهرية وأخفافكم جالوتية ومراكم قارونية وأوائكم فرعونية وما تمكم جاهلية ومذاهبكم شيطانية فأين الشريعة الحميدة قال الشاعر :

وراعى الشاة يحمى الذئب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئاب

وقال الآخر : يا معشر القراء يا ملع البلد ما يصلح الملح إذا الملح فسد

وقيل لبعض العارفين أتري أن من تكون المعاصى قرة عينه لا يعرف الله فقال لأشك أن من تكون الدنيا عنده آثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير ولا تظن أن ترك المال يكفى في اللعوق

ذكر فيه الأقسام إذ اتفق أن يكون أشهر ما في الكتاب وأكثر تصرفا على السنة الصدور والأصحاب حتى لقد صار المثل المذكور في المجالس تحية الداخل وحديث المجالس فساعدتنا أميبتك ولولا العجلة والاشتغال لأضفنا إلى املائنا هذايانا غيره مما عدوه مشكلا وصار لعقولهم الضعيفة محجلا ومضلا ونحن نستعذ بالله من الشيطان ونستصم به من جراءة فقهاء الزمان وتضرع إليه في المزيد من الإحسان إنه الجواد اللسان [ذكر مراسم الأسئلة في المثل]

ذكرت رزقك الله ذكره وجعلك تعقل نبيه وأمره كيف جاز انقسام التوحيد على أربعة مراتب ولفظة التوحيد تنافى التقسيم في الشهود كما يتنافى التكثير التعديد وان صح انقسامه على وجه لا يندفع فهل تصح تلك القسمة فيما يوجد أو فيما يقدر ورغبت

مزيد البيان في تحقيق كل مرتبة واتهام طبقات أهلها فيها إن كان يقع بينهم التفاوت وما وجه تشبيلها بالجور في القشور واللذوب ولم كان الأول لا يرفع والآخر الذي هو الرابع لا يعمل إفساؤه وما معنى قول أهل هذا الشأن إفساء سر الربوبية كفر أين أصل ما قالوه في الشرع إذ الإيمان والكفر والهداية والضلال والتقريب والتباعد والصدقية وسائر مقامات الولاية ودرجات المخالفة إنما هي مأخذ شرعية وأحكام نبوية وكيف يتصور مخاطبة العقلاء الجادات ومخاطبة الجمادات العقلاء وبماذا تسمع تلك المخاطبة بأحاسة الأذان أم بسمع القلب وما الفرق بين القلم المحسوس والقلم الإلهي وما حد عالم الملك وعالم الجبروت وحد عالم الملكوت وما معنى أن الله تعالى خلق آدم

بعلماء الآخرة فإن الجاه أضر من المال ولذلك قال بشر حدثنا باب من أبواب الدنيا فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فلما يقول أو سعوا لي ودفن بشر بن الحرث بضعة عشر ما بين قطرة وقوصرة من الكتب وكان يقول أنا أشبه أن أحدث ولو ذهبت عن شهوة الحديث لحدثت وقال هو وغيره إذا اشتيت أن تحدث فاسكت فإذا لم تشته تحدث وهذا لأن التلذذ بمجاه الافادة ومنصب الارشاد أعظم لذة من كل تتم في الدنيا فمن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا ولذلك قال الثوري فتنه الحديث أشد من فتنه الأهل والمال والولد وكيف لا تخاف فتنته وقد قيل لسيد المرسلين ﷺ - ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا - وقال سهل رحمه الله العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء إلا الاخلاص وقال الناس كلهم موتى إلا العلماء والعلماء سكارى إلا العاملين والعاملون كلهم مغرورون إلا المخلصين والمخلص على وجل حتى يدري ماذا يحتم له به وقال أبو سلمان الداراني رحمه الله إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب العاش فقد ركن إلى الدنيا وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه في طلب الآخرة وقال عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا يعمل به وقال صالح بن كيسان البصري أدركت الشيوخ وهم يتعبدون بالله من الفاجر العالم بالسنة وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من طلب علما مما يتنقى به وجه الله تعالى ليصيب به مرضا من الدنيا لم يجد صرف الجنة يوم القيامة (١) » وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهدة فقال عز وجل في علماء الدنيا - وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا - وقال تعالى في علماء الآخرة - وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم - وقال بعض السلف العلماء بمشرون في زمرة الأنبياء والقيامة بمشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل قتيه قصده طلب الدنيا بعلمه وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « أوحى الله عز وجل إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين وتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك السكاس وقلوبهم كقلوب الذئاب ألتتهم أحلى من العسل وقلوبهم أمر من الصبر إياي يخادعون وبني يستهزئون لأتيحن لهم فتنه تنذر الحليم حيران (٢) » وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « علماء هذه الأمة رجلان رجل آتاه الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذلك يصلى عليه طير السماء وحيتان الماء ودواب الأرض والكرام السكاتبون يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيدا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل آتاه الله علما في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم القيامة ملجعا بلجام من نار ينادى مناد على رؤوس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله علما في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ به طمعا واشترى به ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس (٣) » وأشد من هذا ما روي أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى صلى الله عليه وسلم ما حدثني موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى صلى الله عليه وسلم ما حدثني موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يحسن له خبرا حتى جاءه رجل ذات يوم

(١) حديث أبي هريرة من طلب علما مما يتنقى به وجه الله ليصيب به مرضا الحديث أبو داود وابن ماجه باسناد جيد (٢) حديث أبي الدرداء أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين الحديث ابن عبد البر باسناد ضعيف (٣) حديث ابن عباس علماء هذه الأمة رجلان الحديث الطبراني في الأوسط باسناد ضعيف .

وفي يده خنزير وفي عنقه جبل أسود فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال نعم هو هذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك أن تردّه إلى حاله حتى أسألهم أصاب هذا فأوحى الله عز وجل إليه لودعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجتك فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لأنه كان يطلب الدنيا بالدين . وأغلظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضى الله عنه موقوفا ومرقوعا في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع ^(١) » وفي الكلام تنميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان إن رد عليه شيء من علمه أو فهوون بشيء من حقه غضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلا فذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يفض للتكفين فذلك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزر به علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلا وذكرًا في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستفزه الزهو والعجب فان وعظ عنف وإن وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار فليكن يا أخى بالصمت به تغلب الشيطان وإياك أن تضحك من غير محب أو تضحى في غير أرب وفي خبر آخر « إن العبد لينثر له من الثناء ما يملأ ما بين الشرق والغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة ^(٢) » وروى أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيسا بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البر وقال يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن عافاك الله تعالى ضم إليك ثققتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له وعن جابر رضى الله عنه موقوفا ومرقوعا قال قال رسول الله ﷺ « لا تجلسوا عند كل عالم إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس من الشك إلى اليقين ومن الرياء إلى الاخلاص ومن الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى النصيحة ^(٣) » قال تعالى - فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه قدر حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن - الآية ، فعرف أهل العلم بآثار الآخرة على الدنيا . ومنها أن لا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشيء ما لم يكن هو أول عامل به . قال الله تعالى - أأمرون الناس بالبرّ وتنسئون أنفسكم - وقال تعالى - كبر مقتا عند الله أن تقولوا لا اتعلمون - وقال تعالى في قصة شعيب - وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه - وقال تعالى - واتقوا الله ويحكمكم الله - وقال تعالى - واتقوا الله واعلموا - واتقوا الله واسمعوا - وقال تعالى لمبى عليه السلام « يا ابن مريم عظ نفسك فان اعظت فنظ الناس وإلا فاستجى منى » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مرت ليلة أسرى بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار قفلت من أثم فقالوا كنا نأمر بالخير ولا تأتيه ونهى عن الشرّ ونأتيه ^(٤) » وقال

(١) حديث معاذ من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع الحديث أبو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات (٢) حديث إن العبد لينثر له من الثناء ما يزن عند الله جناح بعوضة كما جده هكذا في الصحيحين من حديث أبي هريرة إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة (٣) حديث جابر لا تجلسوا عند كل عالم الحديث أبو نعيم في الحلية وابن الجوزي في الموضوعات (٤) حديث مرت ليلة أسرى بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار الحديث ابن حبان من حديث أنس

على صورته وما الفرق بين الصورة الظاهرة التي يكون معتقدها منزها مجللا وما معنى الطريق في فانك بالوادي القدس طوى ولله يغداد أو أصفهان أو نيسابور أو طبرستان في غير الوادي الذي سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى وما معنى فاستمع بسرّ قليل لما يوحى وهل يكون سماع القلب بغير سره وكيف يسمع لما يوحى من ليس بنبيّ ذلك على طريق التعميم أم على سبيل التخصيص ومن له بالتعلق إلى مثل ذلك اللقمة حتى يسمع أسرار الآلهة وإن كان على سبيل التخصيص والنبوة ليست محجورة على أحد إلا على من قصر عن سلوك تلك الطريق وما يسمع في النداء إذا سمع هل أسمع موسى أو أسمع نفسه وما معنى الأمر للسالك بالرجوع من عالم القدرة ونهيه عن أن يتخطى رقاب الصديقين وما الذي

أوصله إلى مقامهم وهو في المرتبة الثالثة وهي توحيد القرين وما معنى انصراف السالك بعد وصوله إلى ذلك الرفيق وإلى أين وجهته في الانصراف وكيف صفة انصرافه وما الذي يمنعه من البقاء في اللوضع الذي وصل إليه وهو أرفع من الذي خلفه وأبى هذا من قول أبي سليمان الداراني المذكور في غير الإحياء لو وصلوا ما رجعوا ما وصل من رجوع وما معنى بأن ليس في الإمكان أبدع من صورة هذا العالم ولا أحسن ترتيباً ولا أكل صنعا ولو كان وادخره مع القدرة عليه كان ذلك بخسلا يناقض الجود وعجزا يناقض القدرة الإلهية وما حكم هذه العلوم للسكونة هل طلبها فرض ومندوب إليه أو غير ذلك ولم كسبت للمشاكل من الألفاظ واللغز من العبارات وإن جاز ذلك للشارع فيما له أن يختبر به ويمتنع فما بال من ليس شارا

صلى الله عليه وسلم « هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل وشر الثرثار شرير العلماء وخير الخياريار العلماء (١) » وقال الأوزاعي رحمه الله شككت النواويس ما تجرد من ثمن جيف الكفار فأوحى الله إليها بطون علماء السوء أنتن مما أنتن فيه وقال الفضيل بن عياض رحمه الله بلغني أن الفسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان وقال أبو الدرداء رضى الله عنه ويل لمن لا يعلم مرة وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وقال الشعبي يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديكم وتعليمكم فيقولون إنا كنا نأمر بالخير ولا نعمله ونهى عن الشر ونقطه وقال حاتم الأصم رحمه الله ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل هو به فجازوا بسببه وهلك هو وقال مالك ابن دينار إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يرط القطر عن الصفا وأنشدوا:

يا واعظ الناس قد أصبحت منهما إذ عبت منهم أمورا أنت تأتينا
أصبحت تصحهم بالوعظ مجتهدا فلو بقات لسمري أنت جانبا
تصيب دنيا وناسا راغبين لها وأنت أكثر منهم رغبة فيها
وقال آخر: لانتنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله مررت بعجر بركة مكتوب عليه اقلبنى تعتبر قلبته فإذا علمه مكتوب أنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم وقال ابن السكيت رحمه الله كم من مذكر بالله ناس لله وهم من مخوف بالله جرى على الله وهم من مقرب إلى الله بعيد من الله وهم من داع إلى الله فار من الله وهم من تال كتاب الله منسلخ عن آيات الله وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله لقد أعربنا في كلامنا فلم نلحن ولحنا في أعمالنا فلم نهرب. وقال الأوزاعي إذا جاء الإعراب ذهب الخشوع وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا كنا ندرس العلم في مسجد قباء إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا (٢) » وقال عيسى عليه السلام مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت فظهر حملها فاتضح فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رءوس الأشهاد وقال معاذ رحمه الله احذروا زلة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتمونه على زلته وقال عمر رضى الله عنه إذا زل العالم زل بزلة عالم من الخلق وقال عمر رضى الله عنه ثلاث بهن بينهم الزمان إحداهن زلة العالم وقال ابن مسعود سيأتي على الناس زمان تملح فيه غدوبة القلوب فلا ينتفع بالعلم يومئذ. عالمه ولا متعلمه فتكون قلوب علماءهم مثل السباخ من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها غدوبة وذلك إذا مالت قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإيثارها على الآخرة فعند ذلك يسلبها الله تعالى ينابيع الحكمة ويطلق مصابيح الهدى من قلوبهم فيخبرك عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر في عمله فما أخصب الألسن يومئذ وما أجذب القلوب فوالله الذي لا إله إلا هو ماذلك إلا لأن للعلمين علموا لغير الله تعالى والمعلمين تعلموا لغير الله تعالى وفي التوراة والإنجيل مكتوب

(١) حديث هلاك أمتي عالم فاجر وشر الثرثار شرير العلماء الحديث الدارمي من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسلًا بآخر الحديث نحوه وقد تقدم ولم أجده صدر الحديث (٢) حديث عبد الرحمن بن غنم عن عشرة من الصحابة تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا لعله ابن عبد البر وأسندته ابن عدي وأبو نعيم والخطيب في كتاب اقتضاء العلم للعمل من حديث معاذ فقط بسند ضعيف ورواه الدارمي موقوفا على معاذ بسند صحيح.

لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعلموا ما علمتم وقال حذيفة رضي الله عنه إنكم في زمان من ترك فيه عتد ما يعلم هلك وسيأتي زمان من عمل فيه بشر ما يعلم نجا وذلك لكثرة البطالين . واعلم أن مثل العالم القاضى وقد قال صلى الله عليه وسلم « القضاة ثلاثة قاضى بالحق وهو يعلم فذلك في الجنة وقاضى قض بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو في النار وقاضى قضى بغير ما أمر الله به فهو في النار (١) » وقال كعب رحمه الله يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون الناس ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاة ويأتونهم ويؤثرون الدنيا على الآخرة يأكلون بالسنتهم يقربون الأغنياء دون الفقراء يتنايرون على العلم كاتفاير النساء على الرجال يضرب أحدهم على جليسه إذا جالس غيره أولئك الجباروا أعداء الرحمن وقال صلى الله عليه وسلم « إن الشيطان ربما يسوقكم بالعلم قليل يارسول الله وكيف ذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال للعلم قاتلا وللعمل مسوا حتى يموت وما عمل (٢) » وقال سري السقطى اغتزل رجل للتبذد كان حرصا على طلب علم الظاهر فسأده فقال رأيت في النوم قاتلا يقول لى إلى كم تضع العلم ضيعة الله فقلت إنى لأحفظه فقال حفظ العلم العمل فتركت الطلب وأقبلت على العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الحشية وقال الحسن تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعلموا فان السفهاء همهم الرواية والطلقاء همهم الرعاية وقال مالك رحمه الله إن طلب العلم لحسن وإن نشره لحسن إذا صحت فيه النية ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمشى فلا تؤثرن عليه شيئا وقال ابن مسعود رضي الله عنه أنزاد القرآن ليعمل به فأخذتم دراسته عملا وسيأتي قوم يتقونونه مثل القنائة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمريض الذي يصف الدواء وكالجائع الذي يصف لذائذ الأطمعة ولا يجدها وفي مثله قوله تعالى - ولكم الويل مما تصفون - وفي الخبر « بما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن (٣) » ومنها أن تكون عنيته بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعات مجتنبيا للمعلوم التي يقل نعمها ويكثر فيها الجدال والقييل والقيل فمثال من يمرض عن علم الأعمال ويشغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة وقد صادف طبيبا حاذقا في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصة العقاقير والأدوية وغرائب الطب فترك مهمه الذي هو مؤاخذ به وذلك محض السفه وقد روى « أن رجلا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم فقال له ما صنعت في رأس العلم فقال ومارأس العالم قال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الرب تعالى قال نعم قال فما صنعت في حقه قال ماشاء الله فقال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الموت قال نعم قال فما أعددت له قال ماشاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب فأحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غرائب العلم (٤) » بل ينبغي أن يكون التعلم من جنس ما روى عن خاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رضي الله عنهما أنه قال له شقيق منذ كان صحبتي قال حاتم منذ ثلاث وثلاثين سنة قال فما تعلمت منى في هذه اللدة قال ثمانى مسائل قال شقيق له إنا لله وإنا إليه راجعون ذهب همري معك ولم تتعلم إلا ثمانى مسائل قال يا أستاذ لم أتعلم غيرها وإنى لأحب أن أكذب فقال هات هذه الثمانى مسائل حتى أصمها قال حاتم نظرت إلى هذا الخلق

- (١) حديث القضاة ثلاثة الحديث أصحاب السنن من حديث بريدة وهو صحيح (٢) حديث إن الشيطان ربما يسوقكم بالعلم الحديث في الجامع من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث بما أخاف على أمتي زلة عالم الحديث الطبرانى من حديث أنى الدرء ولا بن حبان نحوه من حديث عمران بن حصين (٤) حديث أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم الحديث ابن السنى وأبو نعيم في كتاب الرياضة لهما وابن عبد البر من حديث عبد الله بن السور مرسل وهو ضعيف جدا .

فرايت

اتهى جملة مر اسه
الأسئلة في المثل فأسال
الله تعالى أن يعلى علينا
ما هو الحق عنده في
ذلك وأن يجرى على
ألسنتنا ما يستضاء به
في ظلمات السالك وأن
يعم بنفمه أهل البادية
والمدارك ثم لا بد أن
أمهده مقدمة وأؤكد
قاعدة وأؤكد وصية .
أما المقدمة فالعرض
بها تبين عبارات انقرد
بها أرباب الطريق
تعمض معانيها على
أهل القصور فنذكر
ما يمرض منها ونذكر
للقصد بها عندهم فرب
وافق على ما يكون من
كلامنا محتضا بهذا
الفن في هذا وغيره
فيتوقف عليه فهم
معناه من جهة اللفظ
وأما القاعدة فنذكر
فيها الاسم الذي يكون
سلوكنا في هذه العلوم
عليه والسمت الذي
ننوى بمقصدنا إليه
ليكون ذلك أقرب
على التأسل وأسهل
على الناظر المنفهم وأما
الوصية فنقصد فيها
تعريف ما على من نظر
في كلام الناس وأخذ

فراه كل واحد يحب محبوباً فهو مع محبوبه إلى القبر فإذا وصل إلى القبر فارقه فجملت الحسنات محبوباً فإذا دخلت القبر دخل محبوبي معي فقال أحسنت يا حاتم لما الثانية فقال نظرت في قول الله عز وجل - وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى - فطلعت أن قوله سبحانه وتعالى هو الحق فأجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى الثالثة أتى نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار ربه وحفظه ثم نظرت إلى قول الله عز وجل - ما عندكم ينفذ وما عند الله باق - فكلما وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته إلى الله ليقبني عنده محفوظاً الرابعة أتى نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع إلى المال وإلى الحسب والشرف والنسب فنظرت فيها فإذا هي لاشئ ثم نظرت إلى قول الله تعالى - إن أكرمكم عند الله أتقاكم - فطلعت في التقوى حتى أكون عند الله كريماً الخامسة أتى نظرت إلى هذا الخلق وهم يطمعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضاً وأصل هذا كله الحسد ثم نظرت إلى قول الله عز وجل - نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا - فتركت الحسد واجتبت الخلق وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه وتعالى فتركت عداوة الخلق عن السادسة نظرت إلى هذا الخلق يعني بعضهم على بعض ويقال بينهم بعضاً فرجعت إلى قول الله عز وجل - إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً - فعاديته وحده واجتهدت في أخذ حذري منه لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي فتركت عداوة الخلق غيره السابعة نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل فيها نفسه ويدخل فيما لا يحل لهم ثم نظرت إلى قوله تعالى - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - فطلعت أتى واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى على وتركت ما لي عنده الثامنة نظرت إلى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق هذا على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على صحة بدنه وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله فرجعت إلى قوله تعالى - ومن يتوكل على الله فهو حسبه - فتوكلت على الله عز وجل فهو حسبي . قال شقيق يا حاتم وقتك الله تعالى فأتى نظرت في علوم التوراة والانجيل والزيور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة وهي تدور على هذه الثمان مسائل فمن استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة فهذا الفن من العلم لا يهتم بأدراكه والتنظير له إلا العلماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به اكتاب المال والجاه ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كلهم عليهم السلام وقال الضحاك بن مزاحم أدر كتبهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع وهم اليوم ما يتعلمون إلا الكلام . ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في الطعام والشرب والتنعم في اللبس والتجمل في الأثاث والمسكن بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ويتشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ويميل إلى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك وكلما زاد إلى طرف القلة يله ازداد من الله قربه وارتفع في علماء الآخرة حزبه . ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الأصم قال دخلت مع حاتم إلى الري ومعنا ثلثائة وعشرون رجلاً يريد الحج وعليهم الثرماقات وليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا في رجل من التجار متعشفاً يحب للساكنين فأضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قال لحاتم ألك حاجة فأتى أريد أن أعود فقبحا لنا هو عليل قال حاتم عيادة المريض فيها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أيضاً أجيء معك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري فلما جئنا إلى الباب فإذا قصر مشرف حسن فبقى حاتم متعكراً يقول باب عالم على هذا الحالة ثم أذن لهم فدخلوا فإذا دار حسناء فوراء واسعة ترهه وإذا بزة وستور فبقى حاتم متعكراً ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه وإذا بفرس وطيبة وهو راقد عليها وعند رأسه غلام ويده مذبذبة فقام الزائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فأومأ إليه ابن مقاتل أن اجلس فقال لا أجلس فقال لعلك حاجة

فقال نعم قال وما هي قال مسألة أسألك عنها قال صل قال ثم فاستو جالسا حتى أسألك فاستو جالسا قال حاتم علمك هذا من أين أخذته فقال من الثقات حدثوني به قال عن قال عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت قال عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل قال حاتم فبما أذاه جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وأصحابه إلى الثقات وأذاه الثقات إليك هل سمعت فيه من كان في داره إشراف وكانت سعتها أكثر كان له عند الله عز وجل المنزلة أكبر قال لا قال فكيف سمعت قال سمعت أنه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب للمساكين وقدم لآخرته كانت له عند الله المنزلة قال له حاتم فأتت بمن اتحدت أبا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم والصالحين رحمهم الله أم فرعون ونمرود أول من بنى بالجحش والأجر يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل للتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة أفلا أكون أنا شرا منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضا وبلغ أهل الري ماجرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له إن الطنافسي بقزوين أكثر توسعا منه فسار حاتم متعمدا فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني مبدءا ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكرامة يا غلام هات إنياء فيه ماء فأني به فقدم الطنافسي فتوضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا فتوضأ فقال حاتم مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد فقام الطنافسي وقصد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعين أربعين فقال الطنافسي يا هذا أسرفت قال له حاتم فيماذا قال غسلت ذراعيك أربعين فقال حاتم يا سبحان الله العظيم أنا في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع هذا كله لم تسرف فعمل الطنافسي أنه قصد ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوما فلما دخل حاتم بعدد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا يا أبا عبد الرحمن أنت رجل ألكن أعجمي وليس يكلمك أحد إلا قطمته قال معي ثلاث خصال أظهر بهن على خصمي أفرح إذا أصاب خصمي وأحزن إذا أخطأ وأحفظ نفسي أن لا أجهل عليه فبلغ ذلك الإمام أحمد بن حنبل فقال سبحان الله ما أعقله قوموا بنا إليه فلما دخلوا عليه قال له يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا قال يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى تكون معك أربع خصال تفقر للقوم جهلهم وتمنع جهلك منهم وتبدل لهم شيئا وتكون من شينهم أيضا فإذا كنت هكذا سلمت ، ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة فقال يا قوم أية مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأين قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصلي فيه قالوا ما كان له قصر إنما كان له بيت لا طيء بالأرض قال فأين قصور أصحابه رضي الله عنهم قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لا طيء بالأرض قال حاتم يا قوم فهذه مدينة فرعون فأخذوه وذهبوا به إلى السلطان وقالوا هذا العجمي يقول هذه مدينة فرعون قال الوالي ولم ذلك قال حاتم لا تتجل على أنا رجل أعجمي فربيت دخلت البلد فقلت مدينة من هذه قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت فأين قصره وقص القصة ، ثم قال وقد قال الله تعالى - لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة - فأنتم عن تأسيسكم برسول الله صلى الله عليه وسلم أم فرعون أول من بنى بالجحش والأجر غفلوا عنه وتركوه . فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى وسيأتي من سيرة السلف في البذاءة وترك التجمل ما يشهد لذلك في مواضعه

إلا أن يكون ذلك بالاتفاق من غير قصد وتكون المشاركة إذا اتفقت إما في صورة اللفظ دون المعنى أو في المعنى وصوره اللفظ جميعا وهذا يعرفه من بحث عن مجازي الألفاظ عند الجمهور وأرباب الصنائع وإنما سمينا من العلوم صنائع ما قصد فيها التصنع بالترتيب في التقسيم واختيار لفظ دون غيره ووحده بطرفين مبدءا وغاية ومالم يكن كذلك فلا نسميه صناعة كعلوم الأنبياء صلوات الله عليهم والصحابة رضي الله عنهم فانهم لم يكونوا فيما عندهم من العلم على طريق من بعدهم ولا كانت العلوم عندهم بالرسم الذي هو عند من خلفهم ومثل ذلك علوم العرب ولسانها لانسبها عندهم صناعة ونسبها بذلك عند ضبطها بما اشهر من القوائين وتقرر من الحصر والترتيب ولأرباب العلوم الروحية وأهل الاشارات إلى الحقائق

والمسكين بالسادة
والملقبين بالصوفية
والمتشبهين بالفقراء
والمعروفين بالرقعة
والمعزى إليهم العلم
والمعمل ألفاظ جرى
رسمهم بالتخاطب بها
فيما يتداحكرون أو
يذكرونه ونحن إن
شاء الله نذكر ما يعض
منها إذ قد يقع منا
عند ما نذكر شيئا من
علومهم ونشير إلى
غرض من أغراضهم
فلم نر أن يكون ذلك
بفسير ما عرف من
ألفاظهم وعباراتهم
ولا حرج في ذلك عقلا
وشرعا ونحن بحكم
مصرف التقدير وهو
على كل شيء قدر فنحن
ذلك السفر والسالك
والمسافر والحال والمقام
والمسكن والشطح
والتطالع والتهاب
والنفس والسرو والوصل
والفصل والأدب
والرياضة والتحملي
والتخلى والتجلى والملة
والانزعاج والشاهدة
والمكاشفة والنوايح
والتلون والغيرة والحربة
واللطيفة والفتوح
والوسم والرسم والبسط

والتحقيق فيه أن التزين بالمباح ليس بمحرام ولكن الخوض فيه يوجب الأذى به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا يمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداينة ومراعاة الحلق ومراءاتهم وأمور أخرى هي محظورة والحزم اجتناب ذلك لأن من خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبنوية مع الخوض فيها كان صلى الله عليه وسلم لا يبلغ في ترك الدنيا حتى تزع القميص المطرز بالصلم (١) ونزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة (٢) إلى غير ذلك مما سيأتي بيانه . وقد حكى أن يحيى بن يزيد التوفلي كتب إلى مالك بن أنس رضى الله عنها بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس أما بعد فقد بلغني أنك تلبس الدقاق وتأكل الرقاق وتجلس على الوطى وتعمل على بابك حاجبا وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت إليك المطىء وأرسلت إليك الناس واتخذوك إماما ورضوا ببولك فاتق الله تعالى يا مالك وعليك بالتواضع كتبت إليك بالنصيحة مني كتابا ما طلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام ، فكتب إليه مالك بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم من مالك بن أنس إلى يحيى بن يزيد سلام الله عليك . أما بعد فقد وصل إلى كتابك فوق من موقع النصيحة والشفقة والأدب أمتك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيرا وأسأل الله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فأما ما ذكرت لي أني أكل الرقاق وألبس الدقاق وأحتجب وأجلس على الوطى فنعن تفعل ذلك ونستغفر الله تعالى فقد قال الله تعالى - قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق - وأنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ولا تدعنا من كتابك فلسنا ندعك من كتابنا والسلام . فانظر إلى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وأفتى بأنه مباح وقد صدق فيها جميعا ومثل مالك في منصبه إذا سمحت نفسه بالإيناف والاعتراف في مثل هذه النصيحة فتقوى أيضا نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يعمل ذلك على المراءاة والمداينة والتجاوز إلى المكروهات ، وأما غيره فلا يقدر عليه فالتعرج على التتم بالمباح خطر عظيم وهو بعيد من الحوف والحشية وخاصة علماء الله تعالى الحشية وخاصة الحشية التباع من مظان الخطر . ومنها أن يكون مستقصيا عن السلاطين فلا يدخل عليهم البتة مادام يجد إلى الفرار عنهم سبيلا بل ينبغي أن يجترأ عن مخالفتهم وإن جاءوا إليه فإن الدنيا حلوة خضرة وزمامها بأيدي السلاطين والمخاطب لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستماله قلوبهم مع أنهم ظلمة ويجب على كل متدين الإنكار عليهم وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتقييح فعلهم فالداخل عليهم إما أن يلتفت إلى تحملهم فيزدرى نعمة الله عليه أو يسكت عن الإنكار عليهم فيكون مداها لهم أو يتكلف في كلامه كلاما لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح أو أن يطمع في أن ينال من دنياهم وذلك هو السحت وسيأتي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الأضرار والجوائز وغيرها وعلى الجملة فمخالفتهم مفتاح للشرور وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط . وقد قال صلى الله عليه وسلم « من بدا جفا » يعني من سكن البادية جفا « ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلطان افتتن » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « سيكون عليكم أمراء

(١) حديث نزع القميص العلم متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث نزع الخاتم الذهب في أثناء الخطبة متفق عليه من حديث ابن عمر .

(٣) حديث من بدا جفا الحديث أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث ابن عباس

تعرفون منهم وتتكرون فمن أنكر فقد برئ ومن كره فقد سلم ولكن من رضى وتابع أمعه
الله تعالى قيل أفلا تخافونهم قال صلى الله عليه وسلم لا ما صلوا (١) وقال سيفان في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء
الزأرون للملوك وقال حذيفة إياكم ومواقف الفتن قبل وماهى ؟ قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على
الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه وقال رسول الله ﷺ «العلماء أمناء الرسل على عباد
الله تعالى ما لم يخالفوا السلاطين فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فأحذروهم واعتزلوهم (٢) » رواه
أنس ، وقيل للأعمش لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه عنك فقال لا تصجلوا ثلث يموتون قبل
الادراك وثلث يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق وثلث الباقي لا يفلح منه إلا القليل ولذلك
قال سعيد بن المسيب رحمه الله إذا رأيتم العالم ينشئ الأمراء فاجتروا منه فإنه لمن وقال الأوزاعي
ما من شيء أفضى إلى الله تعالى من عالم يزور عاملا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « شرار
العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء (٣) » وقال مكحول الدمشقي رحمه
الله من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم سحب السلطان تملقا إليه وطمعا فيما لديه خاض في بحر من نار
جهنم بعدد خطاه وقال سمون ما أصبح بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسئل عنه فيقال هو عند
الأمير قال وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جربت ذلك إذ
مادخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك وأتم ترون ما ألقاه
به من العظيمة والفظاظة وكثرة المخالفة لهواه ولوددت أن أجو من الدخول عليه كفافا مع أنى
لا آخذ منه شيئا ولا أشرب له شربة ماء ثم قال وعلماء زماننا شر من علماء بنى إسرائيل يخبرون
السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولو أخبروه بالذى عليه وفيه نجاته لاستقلهم وكره دخولهم عليه
وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم وقال الحسن كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الاسلام وصحة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن المبارك عنى به سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال
وكان لا ينشئ السلاطين وينفر عنهم فقال له بنوه يأتى هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحة والقدم
في الاسلام فلوأنتهم فقال يابى آتى جيفة قد أحاط بها قوم والله لئن استطعت لأشاركم فيها . قالوا
يا أبانا إذن نهلك هز الا قال يابى لأن أموت مؤمنا مهزولا أحب إلى من أن أموت مناقا مميئا
قال الحسن خصمهم والله إذا علم أن التراب يأكل اللحم والسمن دون الإيمان وفي هذا إشارة إلى
أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق البتة وهو مضاد للإيمان وقال أبوذر لسلمة ياسلمة لا تنشئ
أبواب السلاطين فانك لا تصيب شيئا من دنياهم إلا أصابوا من دينك أفضل منه وهذه فتنة عظيمة
للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لاسيما من له لهجة مقبولة وكلام حلو إذ لا يزال الشيطان يلقى إليه
أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يجرهم عن الظلم ويقم شعائر الشرع إلى أن يحيل إليه أن
الدخول عليهم من الدين ثم إذا دخل لم يلبث أن يتلطف في الكلام ويداهن ويغوض في التناء
والإطراء وفيه هلاك الدين وكان يقال العلماء إذا علموا عملوا فإذا عملوا شغلوا فإذا شغلوا فقدوا فإذا
قدوا طلبوا فإذا طلبوا هربوا وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى الحسن : أما بعد فأشر على بأقوام

والقصص والتفناء والبقاء
والجمع والفرقة وعين
التحلم والزوائد والارادة
والمريد والمراد والهمة
والقرية والمصكر
والاصطلام والرغبة
والرهبة والوجد
والوجود والتواجد
فذكر شرح هذه على
أوجز ما يمكن بمشيئة
الله تعالى وإن كانت
ألفاظهم المصرفة
بينهم في علومهم
أكثر مما ذكرنا
فإنما قصدنا أن نريك
منها أعود جاد دستورا
تصلم به إذا طرأ
عليك ما لم تذكره
للهنا إذ لها بحث
والها سيل قطبته
بعد ذلك على وجه
(فأما السخر والطريق)
فالمراد بها سفر القاب
بالقسكر في طريق
العقوليات وعلى ذلك
اتنى لفظ السالك
والمسافر في لغتهم ولم
يريد بذلك سلوك
الأقدام التي بها يقطع
مسافات الأجسام فإن
ذلك مما شاركه فيه
البهائم والأنعام وأول
مسالك السفر إلى الله
تعالى عز وجل معرفة

- (١) حديث سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتتكرون الحديث مسلم من حديث أم سلمة
(٢) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله الحديث العقيلي في الضعفاء وذكره ابن الجوزي
في الموضوعات (٣) حديث شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء ابن
ماجة بالاطر الأول نحوه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .

قواعد الشرع وخرق
حجب الأمر والنهي
وتعلق الفرض فيها
والمراد بها ومنها فاذا
خلفوا نواحيها وقطعوا
معاينتها أشرفوا على
مفاوز أوسع وبرزت
لهم مهامه أعرض
وأطول من ذلك معرفة
أركان المعارف النبوية
النفس والعدو والدنيا
فاذا تخلصوا من
أوعارها أشرفوا على
غيرها أعظم منها في
الانتساب وأعرض
بغير حساب من ذلك
سر القدر وكيف خفي
بحكم في الخلائق وقادم
بلطف في عنف وشدّة
في لين وبقوة في ضعف
وباختيار في جبر إلى
ما هو في مجاريه لا يخرج
المخائف عنه طرفة
عين ولا يتقدمون
ولا يتأخرون عنه
والإشراف على
الملكوت الأعظم
ورؤية عجائب ومشاهدة
غرائب مثل العلم
الإلهي واللوح المحفوظ
واليمين الكاتبة
وملائكة الله يطوفون
حول العرش وبالبيت
المعمر وهم يسبحونه

أستمع بهم على أمر الله تعالى فكتب إليه أما أهل الدين فلا يريدونك وأما أهل الدنيا فلن تريدكم ولكن عليك بالأشراف فانهم يصونون شرفهم أن يدنسوا بالحياة هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان أزهداً أهل زمانه فاذا كان شرط أهل الدين الحرب منه فكيف يستنصب طلب غيره ومخالطته ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وإبراهيم بن آدم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم إما لميلهم إلى الدنيا وإما لمخالطتهم السلاطين . ومنها أن لا يكون مسارعاً إلى الفتيا بل يكون متوقفاً ومعتزلاً ما وجد إلى الخلاص سبيلاً فان سئل عما يعلمه تحقيقاً بنص كتاب الله أو بنص حديث أو لإجماع أو بقياس جلي أفق وإن سئل سبائك فيه قال لأدرى وإن سئل عما يظنه باجتناب وتخمين احتاط ودفع عن نفسه وأحال على غيره إن كان في غيره غنية هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم وفي الخبر « العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدرى (١) » قال الشافعي لأدرى نصف العلم ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجراً ممن نطق لأن الاعتراف بالجهل أشد على النفس فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف رضي الله عنهم كان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال اذهب إلى هذا الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه وقال ابن مسعود رضي الله عنه إن الذي يفق الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال جنة العالم لا أدرى فان أخطأها قد أصيبت مقاتله وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم يقول انظروا إلى هذا سكوت أشد على من كلامه ووصف بعضهم الأبدال فقال أكلهم فاقه ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة أي لا يتكلمون حتى يسألوا وإذا سألوا ووجدوا من يكفهم سكتوا فان اضطروا أجابوا وكانوا يصدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام ومر على وعبد الله رضي الله عنهما رجل يتكلم على الناس فقال هذا يقول اصرفوني وقال بعضهم إنما العالم الذي إذا سئل عن الشئ فكأنما يقطع ضرره وكان ابن عمر يقول تريدون أن تجعلونا جسراً تعبرون علينا إلى جهنم وقال أبو حفص النيسابوري العالم هو الذي يخاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة من أين أجيبت وكان إبراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة ينكح ويقول لم تجدوا غيري حتى احتجتم إلى وكان أبو العالية الرياحي وإبراهيم بن آدم والثوري يتكلمون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير فاذا كثروا انصرفوا وقال صلى الله عليه وسلم « ما أدرى أعزير نبي أم لا وما أدرى أتبع ملعون أم لا وما أدرى ذو القرنين نبي أم لا (٢) » ولما سئل رسول الله ﷺ عن خير البقاع في الأرض وشربها قال لا أدرى حتى نزل عليه جبريل عليه السلام فسأله فقال لا أدرى إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع الساجد وشربها الأسواق (٣) » وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسئل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع وكان ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة وكان في الفقهاء من يقول لأدرى أكثر ممن يقول أدرى منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل والفضيل ابن عياض وبشر بن الحرث وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم أحد يسئل عن حديث أو فتيا إلا ود أن أخاه كفاه ذلك

(١) حديث العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدرى، الخطيب في أساء من روى عن مالك موقوفاً على ابن عمر ولا يبي داود وابن ماجه من حديث عبدالله بن عمر مرصوفاً نحوه مع اختلاف وقد تقدم

(٢) حديث ما أدرى أعزير نبي أم لا الحديث أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث لما سئل عن خير البقاع وشربها قال لا أدرى حتى نزل جبريل الحديث أحمد وأبو يعلى والبخاري والحاكم وصححه ونحوه من حديث ابن عمر .

وفي لفظ آخر كانت المسئلة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر ويردها الآخر إلى الآخر حتى تعود إلى الأول . وروى أن أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوى وهو في غاية الضر فأهداه إلى الآخر . وأهداه الآخر إلى الآخر هكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول فانظر الآن كيف انعكس أمر العلماء فصار للهروب منه مطلوباً والمطوب مهروباً منه ويشهد لحسن الاحتراز من تقلد الفتاوى ما روى مسنداً عن بعضهم أنه قال لا يفتى الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف وقال بعضهم كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء الإمامة والوصية والودعة والفتيا وقال بعضهم كان أسرعهم إلى الفتيا أقلهم علماً وأشدهم دفعا لها أروعهم وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في خمسة أشياء قراءة القرآن وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك لما سمعوه من قوله صلى الله عليه وسلم « كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة أمر معروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى » (١) وقال تعالى - لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس - الآية ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام فقال ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي فكره وجهه وأعرض عنه وقال ما وجدناه شيئاً وما حمدنا عاقبته وقال ابن حسين إن أحدهم ليفتى في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة . وفي الحديث « إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً فاقربوا منه فإنه يلقن الحكمة » (٢) وقيل العالم إما عالم عامة وهو الفقيه وهم أصحاب السلاطين أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أصحاب الزوايا المتفرقون المنفردون وكان يقال مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يعترف منها ومثل بشر بن الحرث مثل بئر عذبة مغطاة لا يقصدها إلا الواحد بعد واحد وكانوا يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان أكثر كلاماً وفلان أكثر عملاً وقال أبو سليمان للمعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام وقيل إذا كثرت العلم قل الكلام وإذا كثرت الكلام قل العلم وكتب سلمان إلى أبي الدرداء رضي الله عنهما وكان قد آخى بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) : يا أخى بلغنى أنك تصدت طبيياً تداوى المرضى فانظر فإن كنت طبيياً فكلم فان كلامك شفاء وإن كنت متطيباً فانه لا تقتل مسلماً فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل وكان أنس رضي الله عنه إذا سئل يقول سلوا مولانا الحسن وكان ابن عباس رضي الله عنهما إذا سئل يقول سلوا حارثة بن زيد وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول سلوا سعيد بن المسيب . وحكى أنه روى صحابي في حضرة الحسن عشرين حديثاً فسئل عن تفسيرها فقال ما عندي إلا ما رويت فأخذ الحسن في تفسيرها حديثاً حديثاً فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه فأخذ الصحابي كفاً من حصى ورماه به وقال تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم . ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق الرجاء في انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فان المجاهدة تفضي إلى الشهادة ودقائق علوم القلب تفجر بها ينابيع الحكمة من القلب وأما الكتب والتعليم فلا تنفي بذلك بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعدا إنما تنفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال

(١) حديث كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أم جبية قال الترمذي حديث غريب (٢) حديث إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً الحديث ابن ماجه من حديث ابن خلد باسناد ضعيف (٣) حديث . وإخاتته صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء البخاري من حديث أبي جعفر .

ويقدسونه وفهم كلام
المخلوقات من الحيوانات
والجمادات ثم التخطي
سبها إلى معرفة الخالق
لكل والمالك للجميع
والقادح على كل شيء
فتشاهم الأنوار المحرقة
ويتجلى لمراة قلوبهم
الحقائق المحتجبة
يفعلون الصفات
ويشاهدون الموصوف
ويحجبون حيث غاب
أهل الدعوى
ويصرون ماعنى
عنه أولو الأبصار
الضعيفة بحجب الهوى .
والحال منزلة العبد في
الحين فيصفوه له في
الوقت حاله ووقته
وقيل هو ما يتحول
فيه العبد ويتغير مما
يرد على قلبه فاذا
صفا تارة وتغير أخرى
قيل له حال وقال بعضهم
الحال لا يزول فاذا زال
لم يكن حالاً . والقام
هو الذى يقوم به العبد
في الأوقات من أنواع
للعاملات وصنوف
المجاهدات فحق أقيم
العبد حتى منها على
التمام والكمال فهو
مقامه حتى يتقلد
منه إلى غيره

الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة والاتقطاع إلى الله تعالى عماسواه فذلك مفتاح الإلهام ومنبع الكشف فك من متعلم طال تلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة وك من مقتصر على اللهم في التعلّم ومتوفّر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوى الألباب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (١) » وفي بعض الكتب السابقة يابى إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض ولا في تخوم الأرض من يصعبه ولا من وراء البحار من يبرأى به ، العلم جمول في قلوبكم تأدبوا بين يدي بأداب الروجانيين وتخلّقوا لى بأخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يضطّكم ويفرّمكم وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء ثم تلا قوله تعالى - وعنده مفاتيح الغيب لا يبسطها إلا هو - الآية ولولأن إدراك قلب من له قلب بالنور الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال عليه السلام « استفت قلبك وإن أتوك وأتوك وأتوك » وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى « لا يزال البدي يتقرب إلى بالتواقل حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به (٢) » الحديث فك من معان دقيقة من أسرار القرآن تحظر على قلب التجردين للذكر والفكر تخلوعها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل القسرين وإذا انكشف ذلك للمريد للراقب وعرض على القسرين استحسنوه وعلّموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية واللطاف الله تعالى بالهمم المالية التوجهة إليه وكذلك في علوم الكاشفة وأسرار علوم للامة ودقائق خواطر القلوب فان كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه وبهسب ما وفق له من حسن المبدل وفي وصف هؤلاء العلماء قال على رضى الله عنه في حديث طويل القلوب أوعية وخيرها أوعاها للخير والناس ثلاثة عالم ربانى ومتعلم على سبيل النجاة وهمج رعا ع أتباع لكل ناعق يملون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجؤا إلى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزكو على الإنفاق والمال ينقصه الإنفاق والعلم دين يدان به تكتسب به الطاعة في حياته وجميل الأحدثه بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة للمال تزول بزواله مات خزان الأموال وهم أحياء والعلم أحياء باقون ما بقى الدهر ثم تنفس الصمداء وقالها إن ههنا علما جما لو وجدت له حيلة بل أجد طالبا غير مأمون يستعمل آله الدين في طلب الدنيا ويستطيع بنعم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه أو منقادا لأهل الحق لكن ينزع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لا بصيرة له لاذا ولاذاك أو منبوما بالذات سلس القيادة في طلب الشهوات أو مغرى بجمع الأموال والادخار منقادا لهواه أقرب شهابهم الأنعام الساعة اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه ثم لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة إظهاره مكشوف وإما خائف مقهور لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيناته وكم وأبن أولئك هم الأقولون عددا الأعظمون قدرا أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها من ورائهم ويزرعوها في قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلانوا ما استوعر منه الترفون وأنسوا بما استوحش منه التافلون صبغوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالهل الأعلى أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه وأمنائه وعماله في أرضه والدعاة إلى دينه ثم بكى وقال واشوقاه إلى رؤيتهم

(١) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضعفه (٢) حديث لا يزال البدي يتقرب إلى بالتواقل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمعا وبصرا متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ كنت سمعه وبصره وهو في الحلية كما ذكره المؤلف من حديث أنس بسند ضعيف.

والمكان هو لأهل الكمال والتمكين والنهاية فاذا كمل العبد في معانيه قد تمكن من المكان وغير القسامات والأحوال فيكون صاحب مكان كقالت بعضهم :

مكانك من قلبى هو القلب كله

فليس لىء فيه غيرك موضع

والشطح كلام يترجم به اللسان عن وجد.

فيض عن معدنه مقرون بالدعوى إلا أن يكون صاحبه محفوظا

والطوالع أنواع التوحيد يطلع على قلوب أهل المعرفة

شعاعها فيطمس سلطان نورها الألوان

كما أن نور الشمس يحجوا نوار السكواكب

والذهاب هو أن يئيب القلب عن حس كل

محسوس بمشاهدة محبوبها . والنفس

روح ملطه الله على نار القلب ليطنى شرها

والسر ما خفى عن الخلق فلا يعلم به إلا الحق

وسر السر ما لا يحس به السر . والسر ثلاثة

فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظب على المجاهدة . ومنها أن يكون شديد النية بتقوية اليقين فان اليقين هو رأس مال الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اليقين الإيمان كله (١) » فلا بد من تعلم علم اليقين أعني أوائله ثم يفتح للقلب طريقه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « تعلموا اليقين (٢) » ومناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاتقاء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم وقيل من اليقين خير من كثير من العمل وقال صلى الله عليه وسلم « لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال صلى الله عليه وسلم : مامن آدمي إلا وله ذنوب ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة (٣) » ولذلك قال عليه السلام « إن من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار (٤) » وفي وصية لقمان لابنه يابن لا يستطيع العمل إلا باليقين ولا يعمل الرء إلا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه وقال يحيى بن معاذ إن للتوحيد نوراً وللشرك ناراً وكان نور التوحيد أحرق لسينات الموحدين من نار الشرك لحسنات الشركين وأراد به اليقين وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات . فان قلت فما معنى اليقين وما معنى قوته وضعفه فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه فان ما لانهم صورته لا يمكن طلبه فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين أما النظار والتكلمون فيعبرون به عن عدم الشك إذ ميل النفس إلى التصديق بالشئ له أربع مقامات : الأول أن يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما إذا سئلت عن شخص معين أن الله تعالى يماقيه أم لا وهو مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل إلى الحكم فيه باثبات ولا نفي بل يستوى عندك إمكان الأمرين فيسمى هذا شكاً . الثاني أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان تقيضه ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه بينه لومات على هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها إلى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فأنت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته فهذا التجوز مساو لذلك الليل ولكنه غير دلغ رجحانه فهذه الحالة تسمى ظناً . الثالث أن تميل النفس إلى التصديق بشئ بحيث يلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال تأتى النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك مع معرفة محققة إذ لو أحسن صاحب هذا التمام التأمل والإسفاف إلى التشكيك والتجوز اتسمت نفسه للتجوز وهذا يسمى اعتقاداً مقارناً لليقين وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها إذ ارسخ في نفوسهم بمجرد السماع حتى إن كل فرقة تثق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها ولو ذكر لأحدهم إمكان خطأ إمامه نقر عن قبوله . الرابع المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقيناً

(١) حديث اليقين الإيمان كله البيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بإسناد حسن (٢) حديث تعلموا اليقين أبو نعيم من رواية ثور بن يزيد مرسل وهو مفضل ورواه ابن أبي الدنيا في اليقين من قول خالد بن معدان (٣) حديث قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب الترمذي الحكيم في النوادر من حديث أنس بإسناد مظلم (٤) حديث من أولى ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث لم أقف له على أصل وروى ابن عبد البر من حديث معاذ ما أنزل الله شيئاً أقل من اليقين ولا قسم شيئاً بين الناس أقل من العلم الحديث .

سر العلم وسر الحال
وسر الحقيقة فسراً
العلم حقيقة العالمين
بالله عز وجل وسر
الحال معرفة مراد الله
في الحال من الله وسر
الحقيقة ما وقعت به
الإشارة . والوصل
إدراك القائل .
والفصل قوت ما ترجموه
من محبوبك . والأدب
ثلاثة : أدب الشريعة
وهو التعلق بأحكام
العلم بصحة عزم الخدمة
والثاني أدب الخدمة
وهو التشمير عن
العلامات والتجرد
من الملاحظات .
والثالث أدب الحق
وهو موازنة الحق
بالمعرفة . والرياضة
اثان رياضة الأدب
وهو الخروج عن
طبع النفس ورياضة
الطلب وهو صفة الراد
والتحلى التشبه
بأحوال الصادقين
بالأحوال وإظهار
الأعمال . والتغلي
اختيار الخلو
والإعراض عن كل
ما يشغل عن الحق
والتجلى هو ما ينكشف
لقلوب من أنوار

عند هؤلاء ومثاله أنه إذا قيل للماقل هل في الوجود شيء هو قديم فلا يمكن التصديق به بالبدية لأن القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فإنه يصدق بوجوده بحس وليس العلم بوجود شيء قديم أزلي ضرورياً مثل العلم بأن الاثنين أكثر من الواحد ومثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال فإن هذا أيضاً ضروري غرق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبدية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقاً جزماً ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن يقال له إن لم يكن في الوجود قديم فالوجودات كلها حادثة فإن كانت كلها حادثة فهي حادثة بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال فالمدى إلى المحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة لأن الأقسام ثلاثة وهي أن تكون الوجودات كلها قديمة أو كلها حادثة أو بعضها قديمة وبعضها حادثة فإن كانت كلها قديمة قد حصل للطلوب إذ ثبت على الجملة قديم وإن كان السكل حادثاً فهو محال إذ يؤدي إلى حدوث غير سبب فيثبت القسم الثالث أو الأول وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقيناً عند هؤلاء سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغيره العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب أو بتواتر كالعلم بوجود مكة أو تجربة كالعلم بأن السقمونيا المطبوخ مسهل أو بدليل كما ذكرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عند عدم الشك فكل علم لاشك فيه يسمى يقيناً عند هؤلاء وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف إذ لا تفاوت في نفي الشك . الاصطلاح الثاني اصطلاح الفقهاء والتصوف فأكثر العلماء وهو أن لا يلتفت فيه إلى اعتبار التجويز والشك بل إلى استيلائه وغلبته على العقل حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع أنه لاشك فيه ويقال فلان قوي اليقين في إتيان الرزق مع أنه قد يجوز أنه لا يأتيه فمهما مالت النفس إلى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو التحكم والتصرف في النفس بالتجويز والنوع سمى ذلك يقيناً ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والانفكاك عن الشك فيه ولكن فيهم من لا يلتفت إليه ولا إلى الاستعداد له وكأنه غير موقن به ، ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يبادر فيه متسعاً لغيره فيصير عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين ولذلك قال بعضهم ما رأيت يقيناً لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ونحن إنما ندنا بقولنا إن من شأن علماء الآخرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعاً وهو نفي الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب للتحكم عليها التصرف فيها فإذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا إن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام بالقوة والضعف والكثرة والقلة والحفاء والجلاء فأما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنهاى وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني وأما التفاوت بالحفاء والجلاء في الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضاً ما فيها يتطرق إليه التجويز فلا ينكر ، أعنى الاصطلاح الثاني وفيما اتفق الشك أيضاً عنه لا سبيل إلى إنكاره فإنك تدرك تفرقه بين تصديقك بوجود مكة ووجود فدك مثلاً وبين تصديقك بوجود موسى ووجود يوشع عليهما السلام مع أنك لا تشك في الأمرين جميعاً فستندهما جميعاً التواتر ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح في قلبك من الثاني لأن السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة الخبرين وكذلك يدرك الناظر هذا في النظريات المعروفة بالأدلة فإنه ليس وضوح ملاح له بدليل واحد كوضوح ملاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويهما في نفي الشك وهذا قد ينكره التكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة

العيوب والعلّة تنبه
عن الحق والارتجاج
انتباه القلب من سنة
الغفلت والتحرك للأنس
والوحدة . والمشاهدة
ثلاثة مشاهدة بالحق
وهي رؤية الأشياء
بدلائل التوحيد
ومشاهدة للحق وهي
رؤية الحق في الأشياء
ومشاهدة الحق وهي
حقيقة اليقين
بلا رتاب . والكاشفة
أتم من المشاهدة وهي
ثلاثة مكاشفة بالعلم
وهي تحقيق الإصابة
بالفهم ومكاشفة بالحال
وهي تحقيق رؤية
زيادة الحال ومكاشفة
بالتوحيد وهي تحقيق
صحة الإشارة . واللوائح
ما يلوح من الأسرار
الظاهرة الصافية من
السمو من حيلة إلى
حالة أتم منها والارتقاء
من درجة إلى ما هو
أعلى منها . والتلوين
تلوين العبد في أحواله
وقالت طائفة علامة
الحقيقة رفع التلوين
بظهور الاستقامة
وقال آخرون علامة
الحقيقة التلوين

متعلقات اليقين كما يقال فلان أكثر علما من فلان أي معلوماته أكثر ولذلك قد يكون العالم قويا يقين في جميع ماورد الشرع به وقد يكون قويا يقين في بعضه . فان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلته وجلاله وخفائه بمعنى نفي الشك أو بمعنى الاستيلاء على القلب فما معنى متعلقات اليقين ومجاريه وفيما ذا يطلب اليقين فاني مالم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه . فاعلم أن جميع ماورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من مجاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع فلا مطمع في إحصائها ولكن أشير إلى بعضها وهي أمهاتها فمن ذلك التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لاحكم لها فالصدق بهذا موقن فان اتنى عن قلبه مع الايمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين فان غلب على قلبه مع الايمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضاعنهم والشكر لهم ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق النعم بالتوقيع فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا ينضب عليهما بل يراها آيتين مسخرتين وواسطتين فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الاشراف وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائدته ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب وأن القدرة الأزلية هي المصدر لكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم وصار موقنا بريثا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق فهذه أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - واليقين بأن ذلك يأتيه وأن ما قدر له سيساق إليه ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجللا في الطلب ولم يشدد حرصه وشهره وتأسفه على ما فاتته وأمر هذا اليقين أيضا جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة . ومن ذلك أن يطلب على قلبه أن من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ، وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الخبز إلى الشبع ونسبة المعاصي إلى العقاب كنسبة السموم والأفاعي إلى الهلاك فكما يحرص على التحصيل للخبز طلبا للشبع فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلا وكثيرا وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها فكذلك يجتنب المعاصي قليلا وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين أما بالمعنى الثاني فيختص به القربون وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن كل السيئات وكما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشمير أبلغ . ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال ومشاهد له واجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك فهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك وأما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز يختص به الصديقون وثمرته أن يكون الانسان في خلوته متأدبا في جميع أحواله كالجالس يشهد ملك معظم ينظر إليه فانه لا يزال مطرقا متأدبا في جميع أعماله متأسكا محترزا عن كل حركة تخالف عيشة الأدب ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره فتكون مبالغته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه بين الله تعالى الكائنة أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لسائر الناس وهذا القام في اليقين بورث الحياء والخوف والانكسار والذل والاستكانة والخضوع وجملة من الأخلاق المحمودة وهذه الأخلاق تورث أنواعا من الطاعات رفيعة فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة منها وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار وكالأشجار المتفرعة من الأغصان فاليقين هو الأصل والأساس وله مجار وأبواب أكثر مما عددناه وسيأتي ذلك في ربيع

لأنه يظهر فيه قدرة القادر فيكسب منه البعد الفيرة . والفيرة غيرة في الحق وغيره على الحق وغيره من الحق فالفيرة في الحق برؤية الفواحش والنهي وغيره على الحق هي كتمان الشرائع والفيرة من الحق ضنه على أولياته . والحريية إقامة حقوق العبودية فتكون لله عبدا وعند غيره حرا . واللاطفية إشارة دقيقة المعنى تلوح في الفهم ولا يسعها العبارة . والقروح ثلاثة فروح العبادة في الظاهر وذلك سبب إخلاص التصدق وتروح الخلاوة في الباطن وهو سبب جذب الحق بأعطافه وتروح المكاشفة وهو سبب المعرفة بالحق . والوسم والرسم معنيان مجريان في الأبد بما جريا في الأزل . والبسط عبارة عن حال الرجاء والقبض عبارة عن حال الخوف . والقناء قناء المعاصي ويكون قناء رؤية العبد لعملة

بقيام الله تعالى على ذلك . والبقاء بقاء الطاعات ويكون بقاء رؤية العبد قيام الله سبحانه على كل شيء والجمع التسوية في أصل الخلق وعن آخرين معناه إشارة من أشار إلى الحق بلا خلق والفرقة إشارة إلى اللون والخلق فمن أشار إلى تفرقة بلا جمع فقد جحد الباري سبحانه ومن أشار إلى جمع بلا تفرقة فقد أنكر قدرة القادر وإذا جمع بينهما فقد وجد . عين التحلم إظهار غاية الخصوصية بلسان الانبساط في الدعاء . والزوائد زيادات الإيمان بالغيب واليقين والإرادات ثلاثة إزادة الطالب من الله سبحانه وتعالى وذلك موضع التمني وإرادة الحظ منه وذلك موضع الطمع وإرادة الله سبحانه وذلك موضع الإخلاص والريد هو الذي صح له الابتلاء ودخل في جملة المتقطعين إلى الله عز وجل بالاسم .

النجيات إن شاء الله تعالى وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن . ومنها أن يكون حزينا منكسرا مطرفا صامتا يظهر أثر الحشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكوته لا ينظر إليه ناظر إلا وكان نظره مذكرا لله تعالى وكانت صورته دليلا على عمله فالجواد عينه مرآته وعلماء الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع وقد قيل ما ألبس الله عبدا لبسة أحسن من خشوع في سكينته فهي لبسة الأنبياء وسيا الصالحين والصدّيقين والعلماء وأما التهافت في الكلام والتشديق والاستعراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والأمن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه وهودأب أبناء الدنيا التافلين عن الله دون العلماء به وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله عالم بأمر الله تعالى لا بأيام الله وهم المقتون في الحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الحشية وعالم بالله تعالى لا بأمر الله ولا بأيام الله وهم عموم المؤمنين وعالم بالله تعالى وبأمر الله تعالى وبأيام الله تعالى وهم الصدّيقون والحشية والخشوع إنما تغلب عليهم وأراد بأيام الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه وقال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار والحلم وتواضعوا لمن تتعلمون منه ولتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا من جابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم ويقال ما آتى الله عبدا علما إلا آتاه معه حلما وتواضعا وحسنا خلق ورققا فذلك هو العلم النافع وفي الأثر من آتاه الله علما وزهدا وتواضعا وحسنا خلق فهو إمام التقيين وفي الخبر « إن من خيار أمتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ويكون سرا من خوف عذابه أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتعشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة (١) » وقال الحسن الحلم وزير العلم والرفق أبووه والتواضع سر باله وقال بشر بن الحرث من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى يبغضه فانه يموت في السماء والأرض ويروي في الاسرائيليات أن حكما صنف ثلثمائة وستين مصنفا في الحكمة حتى وصف بالحكيم فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل لفلان قدملات الأرض نفاقا ولم تردني من ذلك بشيء وإني لأقبل من نفاقك شيئا قدم الرجل وترك ذلك وخالط العامة ومشي في الأسواق ووا كل بني إسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل له الآن وقت لرضاي . وحكى الأوزاعي رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول ينظر أحدكم إلى الشرطي فيستعبد بالله منه وينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المتشوفين إلى الرياسة فلا يعقمتهم وهم أحق بالقتل من ذلك الشرطي وروي أنه قيل « يا رسول الله أي الأعمال أفضل ؟ قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله تعالى قيل فأى الأصحاب خير قال ﷺ صاحب إن ذكرت الله أعانك وإن نسيتك ذكرتك قيل فأى الأصحاب شر قال صلى الله عليه وسلم صاحب إن نسيتك لم يذكرك وإن ذكرتك لم ينسك قيل فأى الناس أعلم قال أشدهم لله خشية قيل فأخبرنا بخيارنا نجالسهم قال صلى الله عليه وسلم الذين إذا رؤوا ذكر الله قيل فأى الناس شر قال اللهم غفرا قالوا أخبرنا يا رسول الله قال العلماء إذا فسدوا (٢) »

(١) حديث إن من خيار أمتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ويكون سرا من خوف عذابه الحديث الحاكم والبيهقي في شعب الإيمان وضعفه من حديث عياض بن سليمان (٢) حديث قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله الحديث لم أجده هكذا بطوله وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن مرسل سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال أن تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى وللدارمي من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل ألا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء وقد تقدم .

وقال صلى الله عليه وسلم « إن أكثر الناس أمانا يوم القيامة أكثرهم فكرا في الدنيا وأكثر الناس ضحكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحا في الآخرة أطولهم حزنا في الدنيا (١) » وقال صلى الله عليه وسلم في خطبة له ذمق رهينة وأنا به زعيم إنه لا يبيح على التقوى زرع قوم ولا ينظم أعلى الهدى سنخ أصل وإن أجهل الناس من لا يعرف قدره وإن أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل فحس علما أغاربه في أغباش الفتنة حماه أشباهه من الناس وأرذالهم علما ولم يمش في العلم يوما سالما بكر واستكثر لما قل منه وكفى خيرا ما أكثر وألمى حتى إذا ارتوى من ماء آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس معلما لتخليص ما التبس على غيره فانزلت به إحدى المهمات هيأ لها من رأيه حشوا الرأي فهو من قطع الشبهات في مثل نسج الضكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب ركاب جهالات خباط عشوات لا يعتذر عما يلزم فيسلم ولا يعض على العلم بضرر قاطع فيغم تبكي منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج الحرام لاملء والله بأصدار ماورد عليه ولا هو أهل لما فوض إليه أولئك الذين حلت عليهم الثلاث وحقت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل إذا سمعتم العلم فاكظموا عليه ولا تخلطوه بهزل فتصعب القلوب وقال بعض السلف العالم إذا ضحك ضحكة معج من العلم بحة وقيل إذا جمع العلم ثلاثا تمت النعمة بها على التعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق وإذا جمع التعلم ثلاثا تمت النعمة بها على المعلم العقل والأدب وحسن الفهم وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا ينك عنها علماء الآخرة لأنهم يتعلمون القرآن للعمل لا للرياسة وقال ابن عمر رضي الله عنهما لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها وأوامرها وزواجرها وما ينبغي أن يقف عندها ولقد رأيت رجلا يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمة لا يدري ما أمره وما زجره وما ينبغي أن يقف عنده ينثره شر الدقل (٢) ، وفي خبر آخر بثلاث معناه كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تينا الإيمان قبل القرآن وسيأتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الإيمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده وحقوقه يقولون قرأنا فمن قرأ منا وعلمنا فمن أعلم منا فذلك حظهم (٣) وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الأمة وقيل خمس من الأخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل الحشينة والخشوع والتواضع وحسن الخلق وإيثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد فأما الحشينة فمن قوله تعالى - إنا نحشى الله من عباده العلماء - وأما الخشوع فمن قوله تعالى - خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا - وأما التواضع فمن قوله تعالى - واخفض جناحك للمؤمنين - وأما حسن الخلق فمن قوله تعالى - فبإرحمة من الله لنت لهم - وأما الزهد فمن قوله تعالى - وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا - ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - قيل له ما هذا الشرح فقال إن النور إذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل فهل لذلك من علامة قال صلى الله عليه وسلم نعم التناجى عن دار الضرور والإنابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله (٤) . ومنها أن يكون

والتراد هو العارف الذي لم يبق له إرادة وقد وصل إلى النهاية وغير الأحوال والقامات. والهمة ثلاثة : همة منية وهي تحريك القلب للمنى وهمة إرادة وهي أول صدق المرید وهمة حقيقة القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجهل فان الأمراد والخطب جد والآخرة مقبلة والدنيا مدبرة والأجل قريب والسفر بعيد والزاد طفيف والخطر عظيم والطريق مسدود وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد وسلوك طريق الآخرة مع كثرة العوائل من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء وقد شعر منهم الزمان ولم يبق إلا للترحمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغوبا فصار يرى المعروف

(١) حديث إن أكثر الناس أمانا يوم القيامة أكثرهم خوفا في الدنيا الحديث لم أجده أصلا
(٢) حديث ابن عمر لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن الحديث الحاكم وصححه على شرط الشيخين والبيهقي (٣) حديث كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تينا الإيمان قبل القرآن الحديث ابن ماجه من حديث جندب مختصرا مع اختلاف (٤) حديث لما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - الحديث الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن مسعود .

منكرا والنكر معروفا
 حتى ظل علم الدين
 مندوسا ومنار الهدى
 في أفطار الأرض
 منظما ولقد خيلوا
 إلى الخلق أن لا علم إلا
 قوى حكومة تستعين
 به القضاة على فصل
 الخصام عند تهاوش
 الطعام أو جدل يتدرع
 به طالب الباهات إلى
 الغلبة والإفحام أو سجع
 مزخرف يتوسل به
 الواعظ إلى استدراج
 العوام إذ لم يروا ماسوى
 هذه الثلاثة مصيدة
 للحرام وشبكة للحطام
 فأما علم طريق الآخرة
 هو ما درج عليه السلف
 الصالح وهي جمع المهتم
 بصفاء الإلهام
 والغربة ثلاثة : غربة
 عن الأوطان من أجل
 حقيقة القصد وغربة
 عن الأحوال من
 حقيقة التفرد بالأحوال
 وغربة عن الحق من
 حقيقة الدهش عن
 المعرفة . والاصطلام :
 نعت وله برد على القلوب
 بقوة سلطان فيستكنها .
 والمكر ثلاثة : مكر
 عموم وهو الظاهر
 في بعض الأحوال

أكثر بحثه عن علم الأعمال وعمما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج الوسواس ويشير الشر فإن أصل الدين التوق من الشر ولذلك قيل :

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه ولأن الأعمال الفعلية قريبة وأقضاهها بل أعلاها اللواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وإنما الشأن في معرفة لا يفسدها ويشوشها وهذا مما تكثر شعبه ويطول تفريجه وكل ذلك مما يخلب مسيس الحاجة إليه وتعم به البلوى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفرجات في الحكومات والأفضية ويتبعون في وضع صور تنقض الدهور ولا تقع أبدا وإن وقعت فأعجا تنفع لغريم لا لهم وإذا وقعت كان في القامعين بها كثرة ويتركون ما يلازمهم ويشكر عليهم آتاء الليل وأطراف النهار في خواطرم ووساوسهم وأعمالهم وما أبعد عن السعادة من باع مهم نفسه اللازم بهم غيره النادر إشارا للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه وشرها في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدقائق وجزاؤه من الله أن لا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق بل يتكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ثم يرد القيامة مفلسا متحسرا على ما يشاهده من ربح العاملين وفوز اللقيرين وذلك هو الحسرة اللين ولقد كان الحسن البصرى رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقربهم هديا من الصحابة رضى الله عنهم أتفتت الكلمة في حقه على ذلك وكان أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الأعمال ووساوس النفوس والصفات الخفية الغامضة في شهوات النفس وقد قيل له يا أباسعيد إنك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فمن أين أخذته قال من حذيفة بن اليمان وقيل الحذيفة تراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن أين أخذته قال خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلمت أن الخير لا يسبقني علمه (١) وقال مرة فعلمت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كانوا يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الأعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رأني أسأله عن آفات الأعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة رضى الله عنه أيضا قد خص بجم للناقضين وأفرد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن فكان عمر وعثمان وأكابر الصحابة رضى الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسأل عن الناقضين فيخبر بعدد من بقى منهم ولا يخبر بأسمائهم وكان عمر رضى الله عنه يسأله عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأه من ذلك وكان عمر رضى الله عنه إذا دعى إلى جنازة ليصلى عليها نظر فان حضر حذيفة صلى عليها وإلا ترك وكان يسمى صاحب السر فالعناية بمقامات القلب وأحواله دأب علماء الآخرة لأن القلب هو الساعى إلى قرب الله تعالى وقد صار هذا الفن غريبا مندوسا وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا تزويق للذكورين فأين التحقيق ويرون أن التحقيق في دقائق المجادلات ولقد صدق من قال :

الطرق شتى وطرق الحق مفردة والسالكون طريق الحق أفراد

لا يعرفون ولا تدرى مقاصدم فهم على مهسل يمشون تصاد

والناس في غفلة عما يراد بهم فجاهم عن سبيل الحق رقاد

وطى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم فان الحق مر والوقوف عليه صعب وإدراكه شديد وطريقه مستوعر ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق

(١) حديث حذيفة كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر الحديث أخرجه مختصرا .

الذسومة فان ذلك نزع للروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة الشارب للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو يقاسى الشدائد ليسكون فطره عند الملوت ومتى تكثر الرغبة في هذا الطريق ولذلك قيل إنه كان في البصرة مائة وعشرون متكلماً في الوعظ والتذكير ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة منهم سهل القسرى والصيحي وعبد الرحيم وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى وإلى هؤلاء عدد يسير قلما يجاوز العشرة لأن النفيس العز يز لا يصلح إلا لأهل الخصوص وما يندل للعموم فأمره قريب . ومنها أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه لا على الصحف والكتب ولا على تقليد ما يسمعه من غيره وإنما للقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله وإنما يقلد الصحابة رضى الله عنهم من حيث إن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم إذا قلد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في تلقى أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصاً على فهم أسرارهم فان للقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم فعله وفضله لا بد وأن يكون لسراً فيه فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال فانه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاء للعلم ولا يكون عالماً ولذلك كان يقال فلان من أوعية العلم فلا يسمى عالماً إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ومن كشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً فلا ينبغي أن يقلد غيره ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما مامن أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالفهما في الفقه والقراءة جميعاً . وقال بعض السلف ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه على الرأس والعين وما جاءنا عن الصحابة رضى الله عنهم فنأخذ منه وترك وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرأتين أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتلاق قلوبهم أموراً أدركت بالقرآن فسددم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة إذ فاض عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في الأكثر عن الخطأ وإذا كان الاعتقاد على السموع من الغير تقليداً غير مرضى فالاعتقاد على الكتب والتصانيف أبعد بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجملة التابعين رضى الله عنهم وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب لثلاث يشغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن وعن التدبر والتذكر وقالوا احفظوا كما كنا نحفظ ولذلك كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم تصحيف القرآن في مصحف وقالوا كيف نفعل شيئاً ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وخافوا اتكال الناس على المصاحف وقالوا ترك القرآن يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين والإقراء ليكون هذا شغلهم وهمم حتى أشار عمر رضى الله عنه بوقية الصحابة بكتب القرآن خوفاً من تحايل الناس وتكاسلهم وحذراً من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو قراءة من للتشابهات فأنشرح صدر أبي بكر رضى الله عنه لذلك فجمع القرآن من مصحف واحد وكان

(١) حديث ابن عباس مامن أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الطبراني من حديثه برضه بلفظه من قوله ويدع .

ومكر خصوص وهو في سائر الأحوال ومكر خفي في إظهار الآيات والكرامات. والرغبة ثلاثة : رغبة النفس في الثواب ورغبة القلب في الحقيقة ورغبة السرفى الحق . والرغبة رهبة الغيب لتحقيق أمر السبق . والوجد : مصادفة القلب بصفاء ذكر كان قد فقدته والوجود : تمام وجد الواحدين وهو آتم الوجد عندم . وسئل بعضهم عن الوجد والوجود فقال الوجد ما تطلبه فتجده بكسبك واجتهادك والوجود ما تجده من الله الكريم والوجد عن غير تمكين والوجود مع التمكين والتواجد : استدعاء الوجد والتشبه في تكلفه بالصادقين من أهل الوجد (القاعدة) وأما القاعدة التي يبنى عليها هذا الفن بأسره فذلك اجتذاب أرواح الماني والاشارة إلى البعد في القرب قصد الاستدلال بالأحوال

والأعمال والأحوال على
الله تعالى قصدا ذاتيا
لا حتى مامله أرباب
علوم الظاهر ، ثم
التصديق بالقوة والنظر
إلى المسكوت من
كوة ومعرفة العلوم
في الانصراف ومصاحبة
القدر بالمساعدة
وبالمعروف ومعاطاة
الوجودات الحسنة :
الداني والحسي والخيالي
والعقلي والشهوي
حسبا فهم من الشرع
وثبت معناه في المحفوظ
من الوحي وقلما أدرك
شئ من العجز والعلم
لا يتال براحة الجسم
ومن يتق الله يجعل
له من أمره يسرا
ذلك أمر الله أنزله
إليكم ومن يتوكل
على الله فهو حسبه
إن الله بالغ أمره قد
جعل الله لكل شئ
قدرا (والوصية) أيها
الطالب للعلوم
والناظر في التصانيف
والستشرف على كلام
الناس وكتب الحكمة
ليكن نظرك فيما
تنظر فيه بالله وفيه
وفي الله لأنه إن لم يكن

أحمد بن حنبل ينكر على مالك في تصنيفه الموطأ ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة رضي الله عنهم
وقيل أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الآثار وحروف التفسير عن مجاهد وعطاء
وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة . ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سننا
مأثورة نبوية ، ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس ، ثم جامع سفيان الثوري ، ثم في القرن
الرابع حدثت مصنفات الكلام وكثر الخوض في الجدال والنفوس في إبطال القالات ، ثم مال الناس
إليه وإلى القصص والوعظ بها فأخذ علم اليقين في الاندرا من ذلك الزمان فصار بعد ذلك
يستغرب علم القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكاييد الشيطان وأمرض عن ذلك إلا الأقولون
فصار يسمى الجادل للتكلم عالما والناظر للزخرف كلامه بالبارات المسجعة عالما وهذا لأن العوام
هم المستمعون إليهم فكان لا يميز لهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم
وعولمهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بها مباينة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث
اللقب خلف عن سلف وأصبح علم الآخرة مطويا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن
الخواص منهم كانوا إذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان يقولون فلان أكثر علما وفلان أكثر كلاما
فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام هكذا ضعف الدين في قرون
سالفة فكيف الظن زمانك هذا وقد انتهى الأمر إلى أن مظهر الإنكار يستهدف لنفسه إلى
الجنون فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت . ومنها أن يكون شديد التوق من محدثات
الأمر وإن اتفق عليها الجمهور فلا يفرته إطباق الخلق على ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم
وليكن حريصا على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان فيه أكثر همهم
أكان في التدريس والتصنيف والناظرة والقضاء والولاية وتولى الأوقاف والوصايا أو كل مال الأيتام
ومخالطة السلاطين ومعاملتهم في العشرة أم كان في الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة
الظاهر والباطن واجتناب ذيق الآثم وجلبه والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكاييد
الشيطان إلى غير ذلك من علوم الباطن . واعلم تحقيا أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق
أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف فتمهم أخذ الدين ولذلك قال على رضي الله عنه خيرنا أتبعنا
لهذا الدين لما قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي أن يكثر بمخالفة أهل العصر في موافقة أهل عصر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الناس رأوا رأيا فيما هم فيه ليل طباعهم إليه ولم تسمح نفوسهم
بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه ولذلك قال الحسن
محدثان أحدثنا في الإسلام رجل ذو رأي سيء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ومترف يصد
الدنيا لها يضرب ولها يرضى وإياها يطلب فارفضوها إلى النار وإن رجلا أصبح في هذه الدنيا
بين مترف يدعو إلى دنياه وصاحب هوى يدعو إلى هواه وقد عصمه الله تعالى منهما بمن
إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويتفتي آثارهم متعرض لأجر عظيم فكذلك نكون وقد
روى عن ابن مسعود موقوفا ومستندا أنه قال « إنما هما اثنتان الكلام والمهدي ، فأحسن
الكلام كلام الله تعالى ، وأحسن المهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ألا وإياكم
ومحدثات الأمور ، فإن شر الأمور محدثاتها ، وإن كل محدثة بدعة ، وإن كل بدعة ضلالة ،
ألا لا يطولن عليكم الأمد فتسوق قلوبكم ، ألا كل ما هو آت قريب ، ألا إن البعيد ما ليس بآت (١) »

(١) حديث ابن مسعود إنما هما اثنتان الكلام والمهدي الحديث ابن ماجه .

وفي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن شغله عيه عن عيوب الناس وأتق من ما اكتسبه من غير معصية وخالط أهل الفقه والحكم وجانب أهل الزلل والصلية طوبى لمن ذل في نفسه وعسنت خليفته وصلحت سيرته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بمله وأتق الفضل من ما وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنه ولم يدها إلى بدعة (١) » وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل وقال أتم في زمان خيركم فيه للسارع في الأمور وسيأتي بعدكم زمان يكون خيراً من غيره في التثبت التوقف لكثرة الشبهات وقد صدق لمن لم يتوقف في هذا الزمان ووافق الجماهير فيما عليه وخاض فيما خاضوا فيه هلك كما هلكوا وقال حذيفة رضى الله عنه أعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وأن منكم اليوم معروف زمان قد آتى وإنكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف به وقد صدق فإن أكمة معروفات هذه الأعصار منكرات في عصر الصحابة رضى الله عنهم إذ من غير المعروفات في زماننا تزيير للساجد وتنجيدها وانفاق الأموال العظيمة في دقائق مخابراتها وفرش البسط الرفيعة فيها ولقد كان يعد فرش البوارى في المسجد بدعة وقيل إنه من محدثات الحجاج فقد كان الأولون قلساً يجاور بينهم وبين التراب حاجزاً وكذلك الاشتغال بدقائق الجدول والناظرة من أجل علوم أهل الزمان ويزعمون أنه من أعظم القربات وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرآن والأذان ومن ذلك التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الأطعمة وتحريمها إلى نظائر ذلك ولقد صدق ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال أتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعاً للهوى وقد كان أحمد بن حنبل يقول تركوا العلم وأقبلوا على الفرائب ما أقل العلم فيهم والله للثمان وقال مالك بن أنس رحمه الله لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ولم يكن الطلاء يقولون حرام ولا حلال ولكن أدركتهم يقولون مستحب ومكروه ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب فأما الحرام فكان غشياً ظاهراً وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوه اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فاتهم قد أعدوا له جواباً ولكن سلوهم عن السنة فاتهم لا يعرفونها وكذا أبو سليمان الداراني رحمه الله يقول لا ينبغي لمن ألهم شيئاً من الخبر أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى إذ وافق ما في نفسه وإعاق هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد قرع الأسماع وعلق بالقلوب وورب يشوش صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقائقها فيبطلها استظهاراً بشهادة الآثار ولهذا لما أحدث مروان النبر في صلاة العيد عند المصلى قام إليه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال إنها ليست ببدعة إنها خير مما تعلم إن الناس قد كثروا فأردت أن يلبسهم الصوت فقال أبو سعيد والله لا تأتون بخير مما أعلم أبداً والله لأصليت وراءك اليوم وإعاق ذلك عليه ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا لاهي النبر (٢)

(١) حديث طوبى لمن شغله عيه عن عيوب الناس وأتق من ما اكتسبه الحديث أبو نعيم من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف والبراز من حديث أنس أول الحديث وآخره والطبراني والبيهقي من حديث ركب المصري وسط الحديث وكلها ضعيفة (٢) حديث كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا الطبراني من حديث البراء ونحوه في يوم الأضحى ليس فيه الاستسقاء وهو ضعيف وروا في الصغير من حديث سعد القرظي كان إذا خطب في الميدان خطب على قوس وإذا خطب في الجمع خطب على عصا وهو عند ابن ماجه بلقسط كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس الحديث

نظرك به وكلك إلى نفسك أو إلى من جعلت نظرك به أيا كان غيره من فهم أو علم أو حفظ أو إمام متبع أو صحة ميز أو ما يشاكل ذلك وكذلك إن لم يكن نظرك له فقد صار عليك لغيره ونكست على عقبيك وخسرت في الدارين صفقتك وعاد كل هول عليك لمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يترك عبادة ربه أحداً وكذلك إن لم يكن نظرك فيه فقد أثبت معه غيره ولا حظت بالحقيقة سواء ورؤية غيره دونه تمنى القلب وتهتك السر وتجب اللب وإذا نظرت في كلام أحد من الناس ممن قد شبر بلم فلا تنظره بازدرأ كمن يستغنى عنه في الظاهر وله إليه كثير حاجة في الباطن ولا تنقب به حيث وقف به كلامه فالعلماني أوسع من العبارات والصدور أفسح من الكتب للؤلؤات وكثير علم مما

وفي الحديث المشهور «من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد»^(١) وفي خبر آخر «من غش أمي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش أمتك قال أن يبتدع بدعة يحمل الناس عليها»^(٢) وقال رسول الله ﷺ «إن لله عز وجل ملكا ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنه شفاعته»^(٣) ومثال الجاني على الدين بابتداع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنبا مثال من عصى الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة وذلك قد يغفر له فأما قلب الدولة فلا وقال بعض العلماء ماتكم في السلف فالسكوت عنه جفاء وما سكبت عنه السلف فالسكوت فيه تكلف وقال أمير الحق تقييل من جاوزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى وقال صلى الله عليه وسلم «عليكم بالخط الأوسط الذي يرجع إليه العالي ويرتفع إليه التالئ»^(٤) وقال ابن عباس رضي الله عنهما الضلالة لها حلوة في قلوب أهلها قال الله تعالى - وذو الدين أخذوا دينهم لبا ولها - وقال تعالى - فمن زين له سوء عمله فرآه حسنا - فتكل ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم بما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللب واللغو وحكى عن إبليس لعنة الله أنه بث جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا إليه محسورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شيئا وقد أتبعونا فقال إنكم لا تقدرون عليهم قد هجوا نبيهم وشهدوا تنزيل ربهم ولكن سيأتي بعدهم قوم تتالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكسين فقالوا ما رأينا أعجب من هؤلاء نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فاذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات فقال إنكم لن تتالوا من هؤلاء شيئا لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تقر أعينكم بهم تلبسون بهم لبا وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم إن استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات قال جفاء قوم بعد القرن الأول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها دينا لا يستغفرون الله منها ولا يتوبون عنها فسلط عليهم الأعداء وقادومهم أين شاءوا فان قلت من أين عرف قائل هذا ما قاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدثه بذلك فاعلم أن أرباب القلوب يكشفون بأسرار الملكوت تارة على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل الورد عليهم من حيث لا يعلمون وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة وتارة في اليقظة على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة فإياك أن يكون حظك من هذا العلم إنكار ما جاوز حد تصورك ففيه هلك المتحدثون من العلماء الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول فالجهل خير من عقل يدعو إلى إنكار مثل هذه الأمور لأولياء الله تعالى ومن أنكر ذلك للأولياء لزمه إنكار الأنبياء وكان خارجا عن الدين بالكلية قال بعض العارفين إنما انقطع الأبدال في أطراف الأرض واستروا عن أعين الجمهور لأنهم لا يطبقون النظر إلى علماء الوقت لأنهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء قال سهل التستري رضي الله عنه إن من أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الغفلة وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصنى إلى قوله بل ينبغي أن يتم

(١) حديث من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد متفق عليه من حديث عائشة بلفظ في أمرنا ما ليس منه وعند أبي داود فيه (٢) حديث من غش أمي فعليه لعنة الله الحديث الدارقطني في الأفراد من حديث أنس بسند ضعيف جدا (٣) حديث إن لله ملكا ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنه شفاعته لم أجده أصلا (٤) حديث عليكم بالخط الأوسط الحديث أبو عبيد في غريب الحديث موقوفا على علي بن أبي طالب ولم أجده مرفوعا .

لم يعبر عنه واطمع بنظر قلبك في كلامه إلى غاية ما يحتمل فذلك يعرفك قدره ويفتح باب قصده ولا تقطع له بصحة ولا تحمك عليه بفساد وليكن تحمين النظر أغلب عليك فيه حتى يزول الإشكال عنك بما تتيقن من معانيه وإذا رأيت له حسنة وسيئة فانتصر الحسنة واطلب العاذر للسيئة ولا تكن كالنابذة تنزل على أقدر ما تجده ولا تسجل على أحد بالتخطئة ولا تبادل بالتجھيل فرمما عاد عليك ذلك وأنت لا تشمر فكل عالم عورة وله في بعض ما يأتي به احتجاج وناهيك ماجرى بين ولي الله تعالى الخضر وكنية موسى على نينوا وعليهما السلام وإذا عرض لك من كلام عالم إشكال يؤذن في الظاهر بحال أو اختلال فخذ ما ظهر لك علمه ودع ما اعتاص عليك فهمه وكل العلم فيه إلى الله

في كل ما يقول لأن كل إنسان يخوض فيما أحب ويدفع ما لا يوافق محبوه ولذلك قال الله عز وجل - ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً والعوام العصاة أسعد حالاً من الجاهل بطريق الدين المعتدين أنهم من العلماء لأن العاصي معترف بتقصيره فيستغفر ويتوب وهذا الجاهل الظان أنه عالم وأن ما هو مشتغل به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين فلا يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمر عليه إلى اللوت وإذ غلب هذا على أكثر الناس إلا من عصمه الله تعالى واقطع الطمع من إصلاحهم فالأسلم لدى الدين المحتاط العزلة والافتراد عنهم ككسباني في كتاب العزلة يانه إن شاء الله تعالى ولذلك كتب يوسف بن أسباط إلى حذيفة للرعي ما ظنك عن يقي لا يحد أحداً يذكر الله تعالى معه إلا كان آمناً أو كانت مذاكرته معصية وذلك أنه لا يحد أهله ولقد صدق فان مخالطة الناس لا تنفك عن غيبة أو سماع غيبة أو سكوت على منكر وأن أحسن أحواله أن يفيد علماً أو يستفيد ولو تأمل هذا السكين وعلم أن إفادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطلب الجمع والرياسة علم أن الاستفادة إنما يريد أن يجعل ذلك آلة إلى طلب الدنيا وسيلة إلى الشرف فيكون هو معينه على ذلك ورداء وظهيرا ومهينا للأسبابه كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق فالعلم كالسيف وصلاحه للخير كصلاح السيف للغزو ولذلك لا يرخس له في البيع من يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف فكان أحد رجلين إما متصفاً بهذه الصفات أو معترفاً بالتقصير مع الإقرار به وإياك أن تكون الثالث فتلبس على نفسك بأن بذلت آلة الدنيا بالدين وتشبسية البطالين بسيرة العلماء الراسخين وتلتحق بمهلك وإنكارك بزمرة المالكين الآيسين نموذ بالله من خدع الشيطان فيها هلك الجهرر فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا تنزه الحياة الدنيا ولا ينزه باقه الفرور .

الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

بيان شرف العقل

اعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف في إظهاره لاسيا وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل منبع العلم ومطلعه وأساسه والعلم يجرى منه مجرى الثمرة من الشجرة والنور من الشمس والرؤية من العين فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة أو كيف يستراب فيه والبهيمة مع قصور تمييزها تحشم العقل حتى إن أعظم البهائم بدنا وأشد هاضرة واقواها سطوة إذا رأى صورة الانسان احتشمة وهابة لشعوره باستيلائه عليه لما خص به من إدراك الحيل . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «الشيخ في قومه كالنبي في أمته (١)» وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكير شخصه ولا لزيادة قوته بل لثيادة نجرته التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الأتراك والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون للشيخ بالطبع ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقعت أعينهم عليه واكتحلوا بغرته الكريمة هابوه وتراءى لهم ما كان يتلأ على دياحة وجهه من نور النبوة وإن كان ذلك باطنا في نفسه بطون العقل فشرف العقل مدرك بالضرورة وإنما القصد أن نوراً ما وردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه وقد سماه الله نورا في قوله تعالى - الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة - وسمى العلم الاستفادة منه روحا ووجيا حياة فقال تعالى - وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا - وقال سبحانه - أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به

الباب السابع في العقل

(١) حديث الشيخ في قومه كالنبي في أمته ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور الديلمي عن حديث أبي رافع بسند ضعيف .

عز وجل فهذه وصيقي لك فاحفظها وتذكيري إياك فلا تنهل عنه : اسمع وصيقي إن تحفظ

حظيت بها

وإن تخالف فقديردى بك الخلف

وأزيدك زيادة تقتضى التعريف بأصناف

العلماء لكي يصرف أهل الحقيقة من

غيرهم فلك في ذلك أكبر منفعة ولي في

وصفهم أبلغ غرض قال علماؤنا : العلماء

ثلاثة حجة وحجاج ومحبوج فالحجة عالم

بالله وبأمره وبآياته مهتبا بالحشية لله سبحانه

والورع في الدين والزهد في الدنيا

والإيثارة عز وجل المستقيم والحجاج

مدفوع إلى إقامة الحجة وإطفاء نار البدعة قد

أخرس للتكلمين وأخمس للتخرسين

برهانه ساطع وبيانه قاطع وحفظه ما ينازع

شواهده بينة ونجومه نيرة قدحى صراط الله

للمستقيم والمحبوج عالم بالله وبأمره وبآياته

ولكنه قد الحشية قد
برؤيته لنفسه وحجبه
عن الورع والزهد في
الدنيا والرغبة والحرص
وبسده من بركات
علمه محبة الموت
والشرف وخوف
السقوط والقره فهو
عبد لبيد الدنيا خادم
لخدمتها مفتون بسد
علمه مغترّ بمد معرفته
مخدول بسد نصرته
شأنه الاحترار لعم
الله والازدراء لأوليائه
والاستخلاف بالجهايل
من عباده وفخره ببقاء
أميره وصلة سلطانه
وطاعة القاضى والوزير
والحاجبه قد أهلك
نفسه حين لم ينتفع بعلمه
والاتباع له ومن يكون
بعده قدوة به ومراده
من الدنيا مثله في مثل
هذا ضرب الله للكل
حين قال - واتل عليهم
نبأ الذى آتيناه
آياتنا فانسلخ منها
فأصبح الشيطان
فكان من العاوين
ولو شئنا لرفعناه بها
ولكنه أخذ إلى
الأرض واتبع هواه فله
كمثل الكلب إن تحمل

في الناس وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله - يخرجهم من الظلمات إلى النور -
وقال صلى الله عليه وسلم « يا أيها الناس اعتقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتم
عنه واعلموا أنه يجذكم عند ربكم واعلموا أن العاقل من أطاع الله وإن كان دميم للنظر حقير الخطر
دنى المترقرت الهية وأن الجاهل من عصى الله تعالى وإن كان جميل النظر عظيم الخطر شريف النزلة
حسن الهية فصيحان طوقا فالقردة والحنازير أعقل عند الله تعالى ممن عصاه ولا تقتر بتعظيم أهل الدنيا
إياكم فانهم من الخاسرين (١) » . وقال عليه السلام « أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر
فأدبر ثم قال الله عز وجل وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا أكرم على منك بك آخذ وبك أعطى وبك
أثيب وبك أعاقب (٢) » فان قلت فهذا العقل إن كان عرضا فكيف خلق قبل الأجسام وإن كان
جوهرًا فكيف يكون جوهر قائم بنفسه ولا يتحيز . فاعلم أن هذا من علم الكاشفة فلا يليق ذكره بعلم
العاملة وغرضنا الآن ذكر علوم العاملة وعن أنس رضى الله عنه قال « أتى قوم على رجل عند النبي صلى
الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال صلى الله عليه وسلم كيف عقل الرجل فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة
وأصناف الخير وتسلنا عن عقله فقال عليه السلام : إن الأحق يصيب بجمله أكثر من فجور الفاجر وإنما
يرتفع العباد غدا في الدرجات الزلى من ربهم على قدر عقولهم (٣) » . وعن عمر رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويرده عن
ردى يوم ماتم إيمان عبدا ولا استقام دينه حتى يكمل عقله (٤) » وقال عليه السلام « إن الرجل ليدرك بحسن خلقه
درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فنصدقك ثم إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوه
إبليس (٥) » وعن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل شيء
دعامة ودعامة المؤمن عقله فبقدر عقله تكون عبادته أما صمتهم قول الفجار في النار - لو كنا نسمع أو نعقل
ما كنا في أصحاب السعير (٦) » وعن عمر رضى الله عنه أنه قال لقيم الدارى « ما السودد فيكم قال العقل
قال صدقت سألت رسول الله عليه السلام كسألتك فقال كما قلت ثم قال سألت جبريل عليه السلام ما السودد فقال
العقل (٧) » وعن البراء بن عازب رضى الله عنه قال كثرت المسائل يوم ما على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
« يا أيها الناس إن لكل شيء مطية ومطية للمرء العقل وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة أفضلكم عقلا (٨) »

(١) حديث يا أيها الناس اعتقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل الحديث داود بن المهبر أحد الضعفاء في
كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحرث بن أبي أسامة عن داود (٢) حديث أول
ما خلق الله العقل قاله أقبل الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أبي أسامة، وأبو نعيم من حديث
عائشة باسنادين ضعيفين (٣) حديث أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كيف عقل الرجل الحديث ابن المهبر في العقل بتامه والترمذى والحكيم في النوادر مختصرا (٤) حديث
عمر ما اكتسب رجل مثل فضل عقل الحديث ابن المهبر في العقل وعنه الحرث بن أبي أسامة (٥) حديث
إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله الحديث
ابن المهبر من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به والحديث عند الترمذى مختصر دون قوله
ولا يتم من حديث عائشة وصححه (٦) حديث أبي سعيد لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله
الحديث ابن المهبر وعنه الحرث (٧) حديث عمر أنه قال لقيم الدارى ما السودد فيكم قال العقل قال
صدقت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ابن المهبر وعنه الحرث (٨) حديث البراء
كثرت المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس إن لكل شيء مطية الحديث
ابن المهبر وعنه الحرث .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال « لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد سمع الناس يقولون فلان أشجع من فلان وفلان أبلى ما لميل فلان ونحو هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فلا علم لكم به قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فأصيب منهم من أصيب على منازل حتى فإذا كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم (١) » وعن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال « جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل وجد المؤمنون من بني آدم على قدر عقولهم فأعملهم بطاعة الله عز وجل أو فرم عقلًا (٢) » وعن عائشة رضي الله عنها قالت « قلت يا رسول الله بما يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة قال بالعقل قلت أليس إنما يجزون بأعمالهم فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل فيقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون (٣) » وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل شيء آله وعدة وإن آله المؤمن العقل ولكل شيء مطية ومطية المرء العقل ولكل شيء دعامة ودعامة الدين العقل ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ولكل قوم داع وداعي العابدين العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعماراة الآخرة العقل ولكل امرئ عقب ينسب إليه ويذكر به وعقب الصديقين الذي ينسبون إليه ويذكرون به العقل ولكل سفر فسقاط وفسقاط المؤمنين العقل (٤) » وقال عليه السلام « إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لعباده وكل عقله ونصح نفسه فأبصر وعمل به أيام حياته فأفلح وأنجح (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « آتكم عقلا أشدكم لله تعالى خوفاً وأحسنكم فيما أمركم به ونهى عنه نظرا وإن كان أقلكم تطوعاً (٦) »

(بيان حقيقة العقل وأقسامه)

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته وذهل الأكترون عن كون هذا الاسم مطلقاً على معان مختلفة فصار ذلك سبب اختلافهم والحق الكاشف للغطاء فيه أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان كما يطلق اسم العين مثلاً على معان عدة وما يجري هذا الجرى فلا ينبغي أن يطلب لجميع أقسامه حد واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه . فالأول : الوصف الذي يفارق الإنسان بمسائر البهائم وهو الذي استعد به لقبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الحفية الفكرية وهو الذي أراه الحارث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل إنه غريزة تهيأ بها إدراك العلوم النظرية وكأنه نور يقذف في القلب به يستمد لإدراك الأشياء ولم ينصف من أنكر هذا ورد العقل إلى مجرد العلوم الضرورية فإن التأقل عن

(١) حديث أبي هريرة لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد سمع الناس يقولون كان فلان أشجع من فلان الحديث ابن المبر (٢) حديث البراء بن عازب جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله بالعقل الحديث ابن المبر كذلك وعنه الحارث في مسنده ورواه البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن عازب رجل من الصحابة غير البراء وهو بالسند الذي رواه ابن المبر (٣) حديث عائشة قلت يا رسول الله بأي شيء يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل الحديث ابن المبر والترمذي الحكيم في النوادر نحوه (٤) حديث ابن عباس لكل شيء آله وعدة وإن آله المؤمن العقل الحديث ابن المبر وعنه الحارث (٥) حديث إن أحب المؤمنين إلى الله من نصب في طاعة الله الحديث ابن المبر من حديث ابن عمر ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس باسناد آخر ضعيف (٦) حديث آتكم عقلاً أشدكم لله خوفاً الحديث ابن المبر من حديث أبي قتادة .

عليه يلهث أو يتركه يلهث - فويل لمن يحب مثل هذا في دنياه وويل لمن تبعه في دينه وهذا هو الذي أكل بدينه غير منصف لله سبحانه في نفسه ولا ناصح له في عباده تراه إن أعطى من الدنيا رضى بالمدحة لمن أعطاه وإن منع رضى بالدم لمن منعه وقد نسى من قسم الأرزاق وقدر الأقدار وأجرى الأسباب وفرغ من الخلق كلهم فعدو ذاب الله من الحور بعد الكور ومن الضلالة بعد الهدى وإنما زدتك هذه الزيادة وإن ظهر لكبرأتها ليست من الغرض الذي نحن فيه قصدي أن يعلم من ذهب من الناس ومن بقي ومن أبصر الحقائق ومن عمى ومن اهتدى على الصراط المستقيم ومن غوى فليعلم أن الصنفين الأولين من العلماء قد ذهبوا وإن كان بقي منهم أحد فهو خير محسوس للناس ولا مدرك بالملاحظة :

العلوم والناسم بسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الفريزة فيهما فقد العلوم وكأن الحياة فريزة بها
 يتبأ الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية فكذلك العقل فريزة بها تتبأ بعض الحيوانات
 للعلوم النظرية ولو جاز أن يسوى بين الانسان والجماد في الفريزة والادراكات الحسية فيقال لافرق
 بينهما إلا أن الله تعالى بحكم إجراء العادة يخلق في الانسان علوما وليس يخلقها في الجماد والبهائم لجاز أن
 يسوى بين الجماد والحياة ويقال لافرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الجماد حركات مخصوصة بحكم
 إجراء العادة فإنه لو قدر الجماد لجاداميتا لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فإله سبحانه وتعالى قادر
 على خلقها فيه على الترتيب المشاهد وكما يجب أن يقال لم يكن مفارقه للجماد في الحركات إلا بفريزة اختصت
 به عبرتها بالحياة فكذا مفارقة الانسان البهيمة في إدراك العلوم النظرية بفريزة يعبر عنها بالعقل وهو
 كالمرأة التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصفاة وكذلك
 العين تفارق الجبهة في صفات وهياتها استعدت للرؤية فنسبة هذه الفريزة إلى العلوم كنسبة العين
 إلى الرؤية ونسبة القرآن والشرع إلى هذه الفريزة في سياقتها إلى انكشاف العلوم لها كنسبة نور
 الشمس إلى البصر فهكذا ينبغي أن تفهم هذه الفريزة . الثاني : هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات
 الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة الاستحالات كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد وأن الشخص
 الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد وهو الذي عناه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل إنه بعض
 العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة الاستحالات وهو أيضا صحيح في نفسه لأن هذه
 العلوم موجودة وتسميتها عقلا ظاهرا وإنما القاسدان تشكر تلك الفريزة ويقال موجودا لهذه العلوم .
 الثالث : علوم تستفاد من التجارب بتجاري الأحوال فإن من حنكته التجارب وهذبه المذاهب يقال
 إنه عاقل في العادة ومن لا يتصف بهذه الصفة يقال إنه غبي غمرا جاهل فهذا نوع آخر من العلوم يسمى
 عقلا . الرابع : أن تنتهي قوة تلك الفريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ويقمع الشهوة الداعية إلى
 اللذة العاجلة ويقهرها فإذا حصلت هذه القوة سمى صاحبها عاقلا من حيث إن إقدامه وإحجامه بحسب
 ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة وهذه أيضا من خواص الانسان التي بها يتميز عن
 سائر الحيوان فالأول هو الأس والسنخ والنبع والثاني هو الفرع الأقرب إليه والثالث فرع الأول
 والثاني إذ بقوة الفريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هو الثمرة الأخيرة وهي
 الغاية القصوى فالأولان بالطبع والأخيران بالاكتساب ولذلك قال على كرم الله وجهه :

رأيت العقل عاقلين فطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع

إذا لم يك مطبوع كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم « ما خلق الله عز وجل خلقا أكرم عليه من العقل (١) » والأخير
 هو المراد بقوله ﷺ « إذا تقرب الناس بأبواب البر والأعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك (٢) » وهو
 المراد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة رضي الله عنه « ازدد عقلا تزدد من ربك قربا
 فقال بأبي أنت وأمي وكيف لي بذلك فقال اجتنب محارم الله تعالى وأد فرائض الله سبحانه تكن عاقلا
 واعمل بالمعروف من الأعمال تزدد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتتل في آجل العقبى بها من ربك

(١) حديث ما خلق الله خلقا أكرم عليه من العقل الترمذي الحكيم في النوادر بسند ضعيف من
 رواية الحسن عن عدة من الصحابة (٢) حديث إذا تقرب الناس بأنواع البر تقرب أنت بعقلك
 أبو نعيم في الحلية من حديث على إذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربنا عز وجل
 فاكسب أنت من أنواع العقل تسبقهم بالزفة والقرب وإسناده ضعيف .

غاب الذين إذا ما حدثوا

صدقوا

وظنهم كيفين إن هم

حدسوا

وذلك لما سبق في

التضاء من ظهور

الفساد وعدم أهل

الصلاح والرشاد نعم

وعدم الصنف الثالث

على غربته وأعز شئ

على وجه الأرض وفي

الغالب ما يقع عليه في

الحقيقة اسم علم عند

شخص مشهور به

وإنما الوجود اليوم

أهل سخافة ودعوى

وحماقة واجترأ وعجب

بغير فضيلة ورياء

يحبون أن يحمداوا

بما لم يفعلوا وهم أكثر

من عمر الأرض

وصيروا أنفسهم أوتاد

البلاد وأرسان العوام

وهم خلفاء إبليس

وأعداء الحقائق

وأخذان لعوائد السوء

وعنهم يرد عتب الحكم

الشائنة وانتقاض أهل

الارادة والدين :

مثل البهائم جهال مخالتم

لهم تصاورهم لم يعرف

لهن حبا

كل يوم على مقدار

حيلته

عز وجل القرب والمز (١) وعن سعيد بن المسيب «أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة رضى الله عنهم دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال صلى الله عليه وسلم العاقل. قالوا فمن أعبد الناس قال العاقل قالوا فمن أفضل الناس قال العاقل قالوا أليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال صلى الله عليه وسلم وإن كل ذلك لما متاع الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين إن العاقل هو التقي وإن كان في الدنيا خيسا ذليلا (٢) قال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر «إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسوله وعمل بطاعته (٣) ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك الفريضة وكذلك في الاستعمال وإنما أطلق على العلوم من حيث إنها تمرتها كما يعرف الشيء بثمرته فيقال العلم هو الحشية والعالم من غنى الله تعالى فإن الحشية ثمرة العلم فتكون كالجهاز لغير تلك الفريضة ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة والقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة والأسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول والصحيح وجودها بل هي الأصل وهذه العلوم كأنها مضمنة في تلك الفريضة بالفطرة ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب يخرجها إلى الوجود حتى كأن هذه العلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت ومثاله للساء في الأرض فإنه يظهر بحجر البئر ويجمع ويتميز بالحسن لا بأن يساق إليها شيء جديد وكذلك الدهن في اللوز وماء الورد في الورد ولذلك قال تعالى - وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى - فالمراد به إقرار نفوسهم لا إقرار الألسنة فانهم انقسموا في إقرار الألسنة حيث وجدت الألسنة والأشخاص إلى مقرء والى جاحد ولذلك قال تعالى - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله - معناه إن اعتبرت أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم - فطرة الله التي فطر الناس عليها - أى كل آدمى فطر على الإيمان بالله عز وجل بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه أعنى أنها كالمضمنة فيها القرب استعدادها للادراك ثم لما كان الإيمان مركوزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين إلى من أعرض فنسى وهم الكفار وإلى من أجال خاطره فنذكر فكان كمن حمل شهادة نفسها بقلبه ثم تذكرها ولذلك قال عز وجل - لهم يتذكرون - وليتذكر أولوا الألباب . واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واتقكم به . ولقد بسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر - وتسمية هذا النمط تذكره ليس يعيد فكان التذكر ضربان أحدهما أن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه ولكن غابت بعد الوجود والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ثقيلة على من يستروجه (٤) السماع والتقليد دون الكشف والعيان ولذلك تراه يتخط في مثل هذه الآيات ويتعسف في تأويل التذكر وإقرار النفوس أنواعا من التعسفات ويتخيل إليه في الأخبار والآيات ضروب من الناقضات وربما يقاب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الاستحراق ويمتد فيها التهافت ومثاله مثال الأعمى الذي يدخل دارا فيعثر فيها بالأواني المصفوفة في الدار فيقول

(١) حديث ازدد عقلا تزدد من ربك قربا الحديث قاله لأبي الدرداء ابن الخبر ومن طريقه حملت ابن أبي أسامة والترمذي الحكيم في النوادر (٢) حديث ابن المسيب أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال العاقل الحديث ابن الخبر (٣) حديث إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسوله وعمل بطاعته ابن الخبر من حديث سعيد بن المسيب مرسل وفيه قصة .

(٤) قوله يستروجه : من الرواج أى يكون السماع والتقليد رأيا عنده فتأمل ٨١ مصححه .

زوائر الأسد والنباحه

اللهنا

فاحذرهم قاتلهم الله
أى يؤفكون اغذوا
أيمانهم جنة فصدوا
عن سبيل الله إنهم
ساء ما كانوا يعملون .
أولئك كالأنعام بل هم
أضل أولئك هم
الغافلون .

أولو النفاق فان قلت
اصدقوا كذبوا
من السفاه وإن قلت
اكذبوا صدقوا

ولناخذ في جواب
مسألت عنه على
نحو ما رغبت فيه
واستوهب الله تفوذ
البصيرة وحسن
السريرة وغفران
الجرير وهو ربي ورب
كل شيء وإليه المصير .

[ابتداء الأجوبة عن

مراسم الأسئلة]

جرى الرسم في الأحياء
بتقسيم التوحيد على
أربع مراتب تشبها
لمواقفة الغرض في
التخيل به وذكرت أن
للمعرض وسوس أو
بالخواطر هجس بأن
لفظ التوحيد ينافي
التقسيم إذ لا يخلو بأن
يتعلق بوصف الواحد

المالفة الأواني لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها فيقال له إنها في مواضعها وإنما الحلل في بصره
فكذلك خلل البصيرة بجرى مجراه وأطم منه وأعظم إذ النفس كالفارس والبدن كالفرس وعمى
الفارس أضر من عمى الفرس ولمشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى - ما كذب الفؤاد
ما رأى - وقال تعالى - وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - الآية وعمى ضده
عمى فقال تعالى - فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور - وقال تعالى - ومن
كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأصل سيلا - وهذه الأمور التي كشفت للأنبيا بعضها
كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمى الكل رؤوية وبالجملة من لم تكن بصيرته الباطنة ثابتة لم يعلق
به من الدين إلا تشوره وأمثله دون لبا به وحقائقه فهذه أقسام ما ينطق اسم العقل عليها .

(بيان تفاوت النفوس في العقل)

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله بل الأولى والأهم المبادرة
إلى التصريح بالحق والحق الصريح فيه أن يقال إن التفاوت يتطرق إلى الأقسام الأربعة سوى القسم
الثاني وهو العلم الضروري بمجواز الجائزات واستحالة المستحيلات فان من عرف أن الاثنين أكثر
من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قديما حادثا وكذا سائر النظائر
وكل ما يدركه إدراكا محققا من غير شك وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق إليها . أما القسم الرابع
وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد
فيه وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض
ولكن غير مقصور عليه فان الشاب قد يعجز عن ترك الزنا وإذا كبر وتم عقله قدر عليه وشهوة
الرياء والرياسة تزدد قوة بالكبر لضعفا وقد يكون سببه التفاوت في العلم المرف لثلاثة تلك الشهوة
ولهذا يقدر الطبيب على الاحتماء عن بعض الأطعمة المضرّة وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك
إذا لم يكن طبيبا وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرّة ولكن إذا كان علم الطبيب أتم كان خوفه
أشد فيكون الخوف جندا للعقل وعدة له في قمع الشهوات وكسرها وكذلك يكون العالم أقدر على ترك
المعاصي من الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي وأغنى به العالم الحقيقي دون أرباب الطيالة وأصحاب
الهديان فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع إلى تفاوت العقل وإن كان من جهة العلم فقد سمي
هذا الضرب من العلم عقلا أيضا فانه يقوى غريزة العقل فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية إليه
وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فانها إذا قويت كان قمعها للشهوة لضعفها وأما القسم
الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فانهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك
ويكون سببه إما تفاوتنا في الغريزة وإما تفاوتنا في الممارسة فأما الأول وهو الأصل أعنى الغريزة فالتفاوت
فيه لا سبيل إلى جرده فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه ومبادئ إشرافه عند سن التمييز
ثم لا يزال ينمو ويزداد نمو الخفي التدريج إلى أن يتكامل بقرب الأربعين سنة ومثاله نور الصبح فان
أوائله يخفى خفاء يشق إدراكه ثم يتدرج إلى الزيادة إلى أن يكمل بطولوع قرص الشمس وتفاوت نور
البصيرة كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاد البصر بل سنة الله عز وجل جارية
في جميع خلقه بالتدريج في الإيجاد حتى إن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبنته بل تظهر
شيئا فشيئا على التدريج وكذلك جميع القوى والصفات ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه
منخلع عن ربة العقل ومن ظن أن عقل النبي ﷺ مثل عقل آحاد السوادية وأجلاف البوادي فهو
أخس في نفسه من آحاد السوادية وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولاه لما اختلف الناس في فهم العلوم

ولما انقسموا إلى بليد لا يفهم بالتفهم إلا بعد تب طويل من المعلم وإلى ذكي يفهم بأدنى رمز وإشارة وإلى كامل تنبث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم كما قال تعالى - يكادزيها بضء ولولم تمسه نار نور على نور - وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ويصبر عن ذلك بالإلهام وعن مثله عبر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : « إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببته فأنتك مفارقة وعنى ماشئت فأنتك مبيت واعمل ماشئت فأنتك مجزى » (١) وهذا النمط من تعريف اللائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر وتلك أخبر عن هذا بالنفث في الروح ودرجات الوحي كثيرة والجوهر فيها لا يليق بلم العاملة بل هو من علم المكاشفة ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي إذ لا يعد أن يعرف الطبيب للمريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات المدالة وإن كان خاليا عنها فالعلم شيء ووجود للمعلوم شيء آخر فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا وانقسام الناس إلى من يتبته من نفسه ويفهم وإلى من لا يفهم إلا بتبنيه وتعليم وإلى من لا ينفعه التعليم أيضا ولا التبنيه كاتقسام الأرض إلى ما يجتمع فيه الماء فيقوى فيضجر بنفسه عيونا وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج إلى القنوت وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس وذلك لاختلاف جواهر الأرض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل وبدل على تفاوت العقل من جهة النقل ماروي أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن لللائكة قالت « يا ربنا هل خلقت شيئا أعظم من العرش قال نعم العقل قالوا وما بلغ من قدره قال هيئات لا يحاط بلمه هل لكم علم بعدد الرمل قالوا لا قال الله عز وجل فاني خلقت العقل أصنافا شتى كعدد الرمل فمن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى الثلاث والأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك (٢) » فان قلت فما بال أقوام من التصوفة يذمون العقل والمعقول . فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل والمعقول إلى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والإلزامات وهو صنعة الكلام فلم يقدروا على أن يقرروا عندهم أنهم أخطأتم في التسمية إذ كان ذلك لا ينمحي عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به ورسوخه في القلوب فذموا العقل والمعقول وهو السمي به عندهم فأما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رساله فكيف يتصور ذمه وقد أنبى الله تعالى عليه وإن ذم فما الذي يذمه محمد فان كان المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع فان علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون الشرع أيضا مذموما ولا يلتفت إلى من يقول إنه يدرك بين اليقين ونور الإيمان لا بالعقل فان تريد بالعقل ما يريد بين اليقين ونور الإيمان وهي الصفة الباطنة التي تتميز بها الآدمي عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأمور وأكثر هذه التخبيطات إنما نارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فتخطوا فيها لتخبط اصطلاحات الناس في الألفاظ فهذا القدر كاف في بيان العقل والله أعلم .

(١) حديث إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببته فأنتك مفارقة الحديث الشيرازي في الألقاب من حديث سهل بن سعد نحوه والطبراني في الأصغر والأوسط من حديث علي وكلاهما ضعيف
(٢) حديث ابن سلام سئل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن لللائكة قالت يا رب هل خلقت شيئا أعظم من العرش الحديث ابن الهجر من حديث أنس بن مالك والترمذي الحكيم في النوادر مختصرا .

يورد ما طعن به أهل الضلال والإضلال .
واعلم أن التقسيم على الإطلاق يستعمل على آحاده وتوجهها بشيء قدح به المعرض أو هجس به الحاضر وإنما يستعمل ههنا من آحاده فامتيزه ببعض الأشخاص بما اختصت به من الأحوال وكل حاله منها تسمى توحيدا على جهة تفرد بها لا يشاركها فيها غيرها فمن وجد التوحيد بلسانه يسمى لأجله موحدا مادام يظن أن قلبه موافق للسانه وإن علم منه خلاف ذلك سلب عنه الاسم وأقيم عليه ما شرع في الحكم ومن وجد قبله على طريق الركون إليه والليل إلى اعتقاده والسكون نحوه بلا علم يصحبه فيه ولا برهان يربط به سمى أيضا موحدا على معنى أنه يعتقد التوحيد كما يسمى من يعتقد مذهب الشافعي حانيا والحنبلي حنبليا

ومن رزق علم التوحيد
وما يتحقق به عنده
وسمي من أجله
بشكوكه المارضة له
فيسمى موحدا لأنه
عارف به يقال جدلي
وعجوى وقبه ومعناه
يعرف الجدل والفتنة
والنحو . وأما من
استغرق علم التوحيد
قلبه واستولى على جملة
حق لا يجد فيه فضلا
لغيره إلا على طريق
التبعية له ويصكون
شهود التوحيد لكل
ماعداه سابقا له مع
الذكر والفكر مصاحبا
من غير أن يتبره
ذهول ولا نسيان له
لأجل اشتغاله بغيره
كالعادة في سائر العلوم
فهذا يسمى موحدا
ويكون القصد بالمسمى
من ذلك المبالغة فيه .
فأما الصنف الأول وهم
أرباب النطق المفرد
فلا يصرون في
التوحيد بهم ولا
يفوزون منه بنصيب
ولا يكون لهم شيء من
أحكام أهله في الحياة
إلا مادام الظن بهم أن
قلب أحدهم موافق
لسانه كما يفرد القول

ثم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل
الأرض والسماء، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والحمد لله وحده أولا وآخرا

بسم الله الرحمن الرحيم

(كتاب قواعد العقائد ، وفيه أربعة فصول)

الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلتي الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام فتقول
وبالله التوفيق : الحمد لله للبدى للعبد الفعال لما يريد ذي العرش المهيد والبطش الشديد الهادي
صفوة العبيد إلى النهج الرشيد والسلك السديد النعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن
ظلمات التشكيك والترديد السالك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقفاء آثار حبه الأكرمين الكرمين
بالتأييد والتسديد التجلي لهم في ذاته وأفضاله بمحاسن أوصافه التي لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو
شاهد للغرف بإمام أنه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثيل له صمد لا ضد له منفرد لا ند له وأنه واحد
قديم لا أول له أزلي لا بداية له مستمر الوجود لا آخر له أبدى لا نهاية له قیوم لا انقطاع له دائم لا انصرام
له لم يزل ولا يزال موصوفا بنعوت الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء والاقصمالات بتصرم الآباد واقراض
الآجال بل هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . التنزيه : وأنه ليس بحجم مصور
ولا جوهر محدود مقدر وأنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير ولا في قبول الانقسام وأنه ليس بجوهر ولا مخل
الجواهر ولا يمرض ولا تخله الأعراض بل لا يماثل موجودا ولا يماثله موجود ليس كمثل شيء ولا هو مثل
شيء وأنه لا يحده القدار ولا تحويه الأنظار ولا تحيط به الجهات ولا تتكفئه الأرضون ولا السموات
وأنه مستو على العرش على الوجه الذي قاله وبالمنى الذي أرادته استواء منزلها عن العاصية والاستقرار
والتمكين والحلول والانتقال لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ومههورون في
قبضته وهو فوق العرش والسماء وفوق كل شيء إلى تخوم الترى فوقية لا تزيد قربا إلى العرش والسماء
كلا تزيد بيدا عن الأرض والترى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات
عن الأرض والترى وهو مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد وهو
على كل شيء شهيد إذ لا يماثل قربه قرب الأجسام كما لا يماثل ذاته ذات الأجسام وأنه لا يحل في شيء
ولا يحل في شيء تعالى عن أن يعويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان بل كان قبل أن خلق الزمان
والمكان وهو الآن على ما عليه كان وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواء ولا في سواء ذاته
وأنه مقدس عن التغير والانتقال لا تخله الحوادث ولا تتبره العوارض بل لا يزال في نعوت جلاله منزلها
عن الزوال وفي صفات كماله مستغنيا عن زيادة الاستكمال وأنه في ذاته معلوم الوجود بالقول مرئي
الذات بالأبصار نعمة منه ولطفا بالأبرار في دار القرار وإتمامه للنعم بالنظر إلى وجهه الكريم .
الحياة والقدرة : وأنه تعالى حتى قادر جبار قاهر لا يتبره تصور ولا يحجز ولا تأخذه سنة ولا نوم ولا يمرضه
فناء ولا موت وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت له السلطان والقهر والخلق والأمر والسموات
مطويات بيمينه والخلائق مقهورون في قبضته وأنه المنفرد بالخلق والاختراع التوحيد بالاجاد والإبداع
خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وأجالهم لا يشذ عن قبضته مقدور ولا يعزب عن قدرته تصاريح
الأمور لا تحصى مقدوراته ولا تتناهى معلوماته . العلم : وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من
تخوم الأرضين إلى أهل السموات وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء بل

(هك كتاب قواعد العقائد)

يعلّم ديبب الخلة السوداء على الصخرة السماء في الليلة الظلماء ويدرك حركة الذرّ في جو الهواء ويعلّم السرّ وأخفى ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الحواطر وخفيات السرائر يعلّم قديم أزلى لم يزل موصوفاً به في أزل الأزال لا يعلّم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال . الإرادة : وأنه تعالى مرید للكانات مدبر للحادثات فلا يجرى في اللك والملكوت قليل أو كثير صغير أو كبير خير أو شرّ تقع أو ضر إيمان أو كفر عرفان أو نكر فوز أو خسران زيادة أو نقصان طاعة أو عصيان إلا بقضائه وقدره وحكته ومشيئته فإشاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيئته لفنة ناظر ولا فنة خاطر بل هو للبدى العبد الفعّال لما يريد لا إرادة لأمره ولا مقب لفضائه ولا مهرب لبعده عن مصيئته إلا بتوقيفه ورحمته ولا قوة على طاعته إلا بمشيئته وإرادته فلو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيئته لجزوا عن ذلك وأن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفاً بها مریداً في أزاله لوجود الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أرادته في أزاله من غير تقدم ولا تأخر بل وقمت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير في الأمور لا بترتيب أفكار ولا ترص زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن . السمع والبصر : وأنه تعالى صمّح بصير يسمع ويرى لا يمزج عن صممه مسموع وإن خفي ولا يفتي عن رؤيته مرئى وإن دق ولا يحجب صممه بمد ولا يدفع رؤيته ظلام يرى من غير حدقة وأجفان ويسمع من غير أصمخة وآذان كما يعلّم بغير قلب ويطنش بغير جارحة ويخلق بغير آلة إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق . الكلام : وأنه تعالى متكلم أمرناه واعدتوعد بكلام أزلى قديم قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو صطكك أجرام ولا بحرف يتقطع بإطباق شفة أو تحريك لسان وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزبور كتبه للترلة على رسله عليهم السلام وأن القرآن مقروء بالألسنة مكتوب في الصاحف محفوظ في القلوب وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والاتراق بالانتقال إلى القلوب والأوراق وأن موسى عليه السلام سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض وإذا كانت له هذه الصفات كان حيا عالما قادرا مريدا مميما بصيرا متكلم بالحياة والقدرة والعلم والإرادة والسمع والبصر والكلام لا بعجز دالته . الأفعال : وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وآتمها وأعدلها وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقضية لا يقاس عدله ببدل العباد إذ العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره ولا يتصور الظلم من الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما فكلّ ما سواه من إنس وجنّ وملك وشيطان وسماء وأرض وحيوان ونبات وجماد وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعا وأنشأ إنشاء بعد أن لم يكن شيئا إذ كان في الأزل موجودا وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك إظهارا لقدرة وتحقيقا لما سبق من إرادته ولما حق في الأزل من كفته لا لافتقاره إليه وحاجته وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ومتطول بالانعام والإصلاح لا عن لزوم فله الفضل والاحسان والنعمة والامتنان إذ كان قادرا على أن يصب على عباده أنواع العذاب ويتلهم بضروب الآلام والأوصاب ولو فعل ذلك لكان منه عدلا ولم يكن منه قبيحا ولا ظلما وأنه عز وجل يثيب عباده للؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم الاستحقاق واللزوم له إذ لا يجب عليه لأحد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لأحد عليه حق وأن حقه في الطاعات واجب على الخلق بإيجابه على ألسنة أنبيائه عليهم السلام لا بعجز العقل ولكنه بث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة فلبقوا أمره ونهيه ووعده ووعيد

عليه بعد هذا إن شاء الله عز وجل . وأما الصنف الثاني وهم أرباب الاعتقاد الذين سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم أو الوارث أو اللبغ يخبر عن توحيد الله عز وجل أو يأمر به ويلزم البشر قول لا إله إلا الله النبي عنه قبلوا ذلك واعتقدوه على الجملة من غير تفصيل ولا دليل فنسبوا إلى التوحيد وكانوا من أهله بمنزلة مولى القوم الذي هو منهم بمنزلة من كثير سواد قوم فهو منهم . وأما الصنف الثالث والرابع فهم أرباب البصائر السليمة الذين نظروا بها إلى أنفسهم ثم إلى سائر أنواع المخلوقات فتأملوها فرأوا على كل منها خطأ منطعيا فيها ليس بعبدي ولا سرياني ولا عبراني ولا غير ذلك من أجناس الخطوط فيادر إلى قراءة من لم يستعجم عليه وتعلمه منهم من استعجم عليه فاذا هو الخط الإلهي المكتوب على صفحة

فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاءوا به . معنى الكلمة الثانية : وهي الشهادة للرسول بالرسالة وأنه
بعث النبي الأُمِّي القرشيَّ محمدًا صلى الله عليه وسلم برسالته إلى كافة العرب والمجم والجن والانس
ففسخ بشريته الشرائع إلا ما قرره منها وفضله على سائر الأنبياء وجعله سيد البشر ومنع كمال الايمان
بشهادة التوحيد وهو قول لا إله إلا الله ما لم تقترن به الشهادة الرسول وهو قولك محمد رسول الله وألزم
الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة وأنه لا يقبل إيمان عبد حتى يؤمن
بما أخبر به بعد الموت ، وأوله سؤال منكر ونكير وهما شخصان مهيان هائلان يقعدان العبد في
قبره سويًا ذا روح وجسد فيسألانه عن التوحيد والرسالة ويقولان له من ربك وما دينك ومن
نيك (١) وهما فتانا القبر (٢) وسؤالهما أول فتنة بعد الموت (٣) وأن يؤمن بمذاب القبر (٤) وأنه
حق وحكمه عدل على الجسم والروح على ما يشاء ، وأن يؤمن بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته
في العظم أنه مثل طبقات السموات والأرض توزن فيه الأعمال بقدره الله تعالى ، والصنج يومئذ
مناقل النار والجرلد تحقيقًا لتمام العدل وتوضيح معانف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور
فيثقل بها لليزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله وتطرح معانف السيئات في صورة قبيحة في كفة
الظلمة فيخف بها الميزان بعدل الله (٥) وأن يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم
أحد من السيف وأدق من الشعرة تزل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه قهوى بهم إلى النار
وثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار (٦) وأن يؤمن بالحوض للورود

(١) حديث سؤال منكر ونكير الترمذي ومحمه وابن حبان من حديث أبي هريرة إذا قبر الميت
أو قال أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما النكير وللآخر النكير وفي الصحيحين من
حديث أنس إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وإنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان
فيقعدانه الحديث (٢) حديث إنهما فتانا القبر أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فتان القبر فقال عمر أترد علينا عقولنا الحديث (٣) حديث إن
سؤالهما أول فتنة بعد الموت لم أجده (٤) حديث عذاب القبر أخرجه من حديث عائشة إنكم تفتنون
أو تعذبون في قبوركم الحديث ولهما من حديث أبي هريرة وعائشة استعاذته صلى الله عليه وسلم من
عذاب القبر (٥) حديث الإيمان بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طباق
السموات والأرض البهيقي في البعث من حديث عمر قال الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه
ورسله وتؤمن بالجنة والنار والميزان الحديث وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولأبي داود من حديث
عائشة أما في ثلاثة مواطن لا يذكر أحد أحدًا عند الميزان حتى يعلم أخف ميزانه أم يثقل زاد ابن
مردويه في تفسيره قالت عائشة أي حي قد علمنا اللوازم هي الكفتان فيوضع في هذه الشيء ويوضع
في هذه الشيء فترجح إحداها وتخف الأخرى والترمذي وحسنه من حديث أنس واطلبيني عند الميزان
ومن حديث عبد الله بن عمر في حديث البطاقة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة الحديث
وروى ابن شاهين في كتاب السنة عن ابن عباس كفة الميزان كأطباق الدنيا كلها (٦) حديث الإيمان
بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر الشيخان من حديث أبي
هريرة ويضرب الصراط بين ظهري جهنم ولهما من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر على جهنم
زاد مسلم قال أبو سعيد إن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف ورفعه أحمد من حديث عائشة
والبهيقي في الشعب والبعث من حديث أنس وضعه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسلًا ومن
قول ابن مسعود الصراط كحد السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه مرفوع .

حوض محمد صلى الله عليه وسلم شرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط (١) من شرب منه شربة لم يظلمأ بعدها أبداً عرضه مسيرة شهر ماؤه أشدّ بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عددها بعد نجوم السماء (٢) فيه ميزابان يصبان فيه من الكوثر (٣) وأن يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه إلى مناقش في الحساب وإلى مسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب وهم للقرّيون فيسأل الله تعالى (٤) من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب الرسلين (٥) ويسأل للبتدعة عن السنة (٦) ويسأل للسليين عن الأعمال (٧) وأن يؤمن بإخراج اللوحدين من النار بعد الاتقام حتى لا يبقى في جهنم موحد بفضل الله تعالى فلا يخلد

(١) حديث الايمان بالحوض وأنه شرب منه المؤمنون مسلم من حديث أنس في نزول - إنا أعطيناك الكوثر - هو حوض ترد عليه أمق يوم القيامة آيته عدد النجوم ولها من حديث ابن مسعود وعفة ابن عامر وجندب وسهل بن سعد أنا فرطكم على الحوض ومن حديث ابن عمر أما لكم حوض كما بين جرباء وأدرج . وقال الطبراني كما بينكم وبين جرباء وأدرج وهو الصواب وذكر الحوض في الصحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمر وحذيفة وأبي ذر وحابس بن حمزة وحاتمة بن وهب وثوبان وعائشة وأم سلمة وأسماء (٢) حديث من شرب من شربة لم يظلمأ بعدها أبداً عرضه مسيرة شهر أشدّ بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عددها نجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولها من حديث أنس فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء وفي رواية لسلم أكثر من عدد نجوم السماء (٣) حديث فيه ميزابان يصبان من الكوثر مسلم من حديث ثوبان يصب فيه ميزابان يمدّانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق (٤) حديث الايمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه إلى مناقش في الحساب ومسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب البيهقي في البحث من حديث عمر فقال يا رسول الله ما الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والموت وبالبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله الحديث وهو عند مسلم دون ذكر الحساب وللشيخين من حديث عائشة من نوقش الحساب عذب قالت قلت أليس يقول الله تعالى - فسوف يحاسب حسابا يسيرا - قال ذلك العرض ولها من حديث ابن عباس عرضت على الأمّ قليل هذه أمّتك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب . ولمسلم من حديث أبي هريرة وهمران بن حصين يدخل من أمق الجنة سبعون ألفا بغير حساب زاد البيهقي في البحث من حديث حمرو بن حزم وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا زاد أحمد من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بعده هذه الزيادة فقال فها استزدته قال قد استزدته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال عمر فها استزدته قال قد استزدته فأعطاني هكذا وفرج عبد الرحمن بن أبي بكرين يديه الحديث (٥) حديث سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب الرسلين . البخاري من حديث أبي سعيد يدعى نوح يوم القيامة فيقول لييك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمتيه فيقولون ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمه الحديث . ولابن ماجه يحيى النور يوم القيامة الحديث وفيه فيقال هل بلغت قومك الحديث (٦) حديث سؤال للبتدعة من السنة ابن ماجه من حديث عائشة من تكلم بشيء من القدر صل عنه يوم القيامة . ومن حديث أبي هريرة ما من داع يدعو إلى شيء إلا وقف يوم القيامة لازما لدعوة مادعا إليه وإن دعا رجل رجلا وإسنادها ضعيف (٧) حديث سؤال للسليين عن الأعمال أصحاب السنن من حديث أبي هريرة إن أول ما يحاسب به الصديق يوم القيامة من عمله صلته الحديث وسألي في الصلاة .

التفرقة والجمع وعقلت نفس كل واحد منهم توحيد خالقها باذنه وإيجاده عن غيره وعقلت أنها عقلت توحيد فسيحان من جبرها لذلك وتفتح عليها بما ليس في وسعها أن تدركه إلا بهوهو اللطيف الخبير لكن الصف الثالث لم يقصر كل منهم أن يعرف نفسه موجدا لديه فيما لا يزال وهم للقرّيون والصف الرابع لم يقصر كل واحد منهم أن يعرف ربه موجدا لنفسه فيما لم يزل وهم الصديقون وبينهما تفاوت كثير . وأما طريق معرفة صحة هذا التقسيم فلأن العقلاء بأسرهم لا يخلو كل واحد منهم أن يوجد أثر التوحيد بأحد الأفعال المذكورة عنده فأما من عدست عنه فهو كافر إن كان في زمن الدعوة أو على قرب يمكن وصول علمها إليه أو في فترة يتوجه عليه فيها التكليف وهذا صنف مبعث عن مقام هذا

في النار موحد^(١) وأن يؤمن بشفاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين على حسب جاهه ومنزله عند الله تعالى ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شفيع أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان^(٢) وأن يعتقد فضل الصحابة رضي الله عنهم وترتيبهم وأن أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم^(٣) وأن يحسن الظن بجميع الصحابة ويثنى عليهم كما أثنى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين^(٤) فكل ذلك بما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك موثقا به كان من أهل الحق وعصابة السنة وفارق رهط الضلال وحزب البدعة فنسأل الله كمال اليقين وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين برحمته إنه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد . اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوه ليحفظه حفظا ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئا فشيئا فابتداءه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والإيقان والتصديق به وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان فمن فضل الله سبحانه على قلب الانسان أن شرحه في أول نشوه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرّد والتقليد المفضى نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء على معنى أنه يقبل الإزالة بتقيضه لو ألقى إليه فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامى حتى يترسخ ولا يتزلزل وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره وقرآته الحديث ومعانيه ويشتمل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخا بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها وبما يسطع عليه من أنوار

(١) حديث إخراج الموحدين من النار حتى لا يبقى فيها موحد بفضل الله سبحانه الشيخان من حديث أن هريرة في حديث طويل حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله الحديث (٢) حديث شفاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن بقي من المؤمنين ولم يكن لهم شفيع أخرج بفضل الله فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقد تقدم في العلم وللشيخين من حديث أبي سعيد الخدري من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من الإيمان فأخرجوه وفي رواية من خير وفيه يقول الله تعالى شفعت للملائكة وشفعت النبيون وشفعت للمؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يصلوا خيرا قط الحديث (٣) حديث أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي البخاري من حديث ابن عمر قال كنا نغير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ولأبي داود كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم ولا ينكره (٤) حديث إحسان الظن بجميع الصحابة والتناء عليهم الترمذي من حديث عبد الله بن مفضل الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى وللشيخين من حديث أبي سعيد لا تسبوا أصحابي . وللعطرباني من حديث ابن مسعود إذا ذكر أصحابي فأمسكوا .

الكلام وأما من يوجد عنده فلا يخلو أن يكون مقلدا في عقده أو عالما به والتقليد هم العوام وهم أهل المرتبة الثانية في الكتاب فأما العلماء بحقيقة عقدهم فلا يخلو كل واحد أن يكون بلغ الغاية التي أعدت لسفنه دون النبوة أو لم يبلغ ولكنه قريب من البلوغ فالتقى لم يبلغ وكان على قرب هم القربون وهم أهل المرتبة الثالثة والذين بلغوا الغاية التي أعدت لهم وهم الصديقون وهم أهل المرتبة الرابعة وهذا التقسيم ظاهر الصحة إذ هو دائريين النبي والابنات ومحصور بين اللبدي والغايات ولم يدخل أهل المرتبة الأولى في شيء من تصحيح هذا التقسيم إذ ليس هم من أهله إلا بانتساب كاذب ودعوى غير صافية ثم لا بد من الوفاء بما وعدناك به من إبداء بحث مزيد شرح وبسط بيان تعرف منه ماذن الله حقيقة

العبادات ووظائفها وبما يسرى إليه من مشاهدة الصالحين ومجالسهم وسبامهم وسماعهم وحياتهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له فيكون أول التلقين كالتقاء بندر في الصدر وتكون هذه الأسباب كالسقي والتربة له حتى ينمو ذلك البندر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء وينبئ أن بحر سمه من الجدل والكلام غاية الحراسة فان ما يشوشه الجدل أكثر مما يعمده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمدة من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزاؤها وربما يفتتها ذلك ويفسدها وهو الأغلب والشاهدة تكفيك في هذا بيانا فناهيك بالبيان برهانا نفس عقيدة أهل الصلاح والتقى من عوام الناس بعقيدة للتكلمين والمجادلين قري الاعتقاد العامي في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق وعقيدة التكلم الحارس اعتقاده بتسميات الجدل كخيطة مرسل في الهواء تفيثه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا إلا من سمع منهم دليل الاعتقاد تعلقه تقليدا كما تلقف نفس الاعتقاد تقليدا إذ لا فرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم الدلول فلتقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي إذا وقع نشوه على هذه العقيدة إن اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد فأما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلا وإن أراد أن يكون من سالكي طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة اختصت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لوعده عز وجل إذ قال - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع الحسنيين - وهو الجوهر النفيس الذي هو غاية إيمان الصديقين والتقربين وإليه الإشارة بالسرا الذي وقر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق وانكشف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن في النظافة والطهارة مما سوى الله تعالى وفي الاستضاءة بنور اليقين وذلك كثافات الخلق في أسرار الطب والفقهاء وسائر العلوم إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الكفاء والفطنة وكما لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه . مسألة : فان قلت تعلم الجدل والكلام مذموم كعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب إليه فاعلم أن للناس في هذا غلوا وإسرافا في أطراف فمن قائل إنه بدعة وحرام وإن المبدئ لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خيره من أن يلقاه بالكلام ومن قائل إنه واجب وفرض إما على الكفاية أو على الأعيان وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات فانه تحقيق لم التوحيد ونضال عن دين الله تعالى وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف قال ابن عبد الأمل رحمه الله سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر حفصا الفرد وكان من متكلمي المعتزلة يقول لأن يلقي الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خيره له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام ولقد سمعت من حفص كلاما لا أقدر أن أحكيه وقال أيضا قد اطلمت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط ولأن يتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ماعدا الشرك خيره له من أن ينظر في الكلام . وحكي الكرايبي أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فضرب وقال صل عن هذا حفصا الفرد وأصحابه أخزاهم الله ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا فقال حفص الفرد لا حفظك الله ولا رعاك حتى تتوب مما أنت فيه وقال أيضا لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لقروا منه فرارهم من الأسد وقال أيضا إذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد بأنه من أهل الكلام ولادين له قال الزعفراني قال الشافعي حكمتي في أصحاب

كل مرتبة ومقام وانقسام أهله فيه بحسب الطاقة والإمكان بما يجريه الواحد الخلق على القلب واللسان (بيان مقام أهل النطق المجرد وتمييز فرقهم) فأقول أرباب النطق المجرد أربعة أصناف أحدهم نطقوا بكلمة التوحيد مع شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم لم يستقدوا معنى ما نطقوا به لما لم يملوه لا يتصورون صحته ولا فساد ولا صدقه ولا كذبه ولا خطأ ولا صوابه إذ لم يستحوا عليه ولا أرادوا فهمه إما بعد همهم وقلة أكرامهم وإما لنفورهم من التعب وخوفهم أن يكلفوا البحث عما نطقوا به أو يبدو لهم ما يلزمهم من الاعتقاد والعمل وما بعد ذلك فان التزموها فارقوا راحت أبدانهم العاجلة وفراغ أنفسهم وإن لم يلتزموا شيئا من ذلك وقد حصل لهم العلم فتكون عيشتهم منقصة وملازم مكدره من خوف

عقاب ترك ما علموا لزومه ومثل هؤلاء مثل من يريد قراءة الطب أو يمرض عليه ولكنه يمنعه عنه عخافة أن يتطلع منه على ما يغير عنه بعض ملاذنه من الأطعمة والأشربة والأنسجة أو كبير منها فيحتاج إلى أن يتركها أو يتركها على رقيه وخوف أن يصيبه صورة ما علم ضرورة منها فيدع قراءة الطب رأساً. سئل هذا الصنف عن معنى ما نطقوا به هل اعتقدوه فيقولون لا نعلم فيه ما يستفاد وما دعانا النطق إلا مساعدة الجماهير وانخراطها بظاهر القول في الجرم الفغير ولا نعرف هل ما قلناه بالحقيقة من قبل العرف والنكير ولا شك أن هذا الصنف الذي أخبر صلى الله عليه وسلم عن حاله بمسئلة المليكين أحدهم في القبر إذ يقولان من ربك ومن نبيك وما دينك فيقول لأدرى سمعت الناس يقولون قولاً قلته

الكلام أن يضربوا بالجريد ويظاف بهم في القبائل والمشار ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام وقال أحمد بن حنبل لا يفلح صاحب الكلام أبداً ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل وبالغ في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتاباً في الرد على البدعة وقال له وبحك ألت تحكي بدعتهم أو لا ثم ترد عليهم ألت تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكير في تلك الشبهات فيدعوم ذلك إلى الرأي والبحث. وقال أحمد رحمه الله علماء الكلام زيادفة. وقال مالك رحمه الله رأيت إن جاءه من هو أجدل منه أبدع دينه كل يوم لدين جديد يعني أن أقوال المتجادلين تفاوتت وقال مالك رحمه الله أيضاً لا يجوز شهادة أهل البدع والأهواء فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا وقال أبو يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق وقال الحسن لا تجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا ولا يتحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه وقالوا ما سكت عنه الصحابة مع أهم أعرف بالحقائق وأصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا لهم بما يتولمونه من الشر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم «هلك المتظنون هلك المتظنون هلك المتظنون»^(١) أي المتعمقون في البحث والاستقصاء واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله ﷺ ويعلم طريقه ويثني عليه وعلى أربابه فقد علمهم الاستنباط^(٢)، وندبهم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم^(٣) ونهاهم عن الكلام في القدر وقال أمسكوا^(٤) عن القدر، وعلى هذا استمر الصحابة رضي الله عنهم فالزيادة على الأستاذ ظفان وظنهم الأستاذون والقدة ونحن الأتباع والتلامذة وأما الفرقة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا إن المخذور من الكلام إن كان هو لفظ الجواهر والمرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب إذ ما من علم إلا وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ولوعرض عليهم عبارة النقص والكسر والتركيب والتعدية وفساد الوضع إلى جميع الأسئلة التي تورده على القياس لما كانوا يفقهونه فأحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كاحداث آية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح وإن كان المخذور هو المعنى فتحسن لأننى به بالإمعرفة الدليل على حدوث العالم ووحدانية الخالق وصفاته كاجاء في الشرع فمن أين تحرم معرفة الله تعالى بالدليل وإن كان المخذور هو القشع والتصبب والعداوة والبغضاء وما يقضى إليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز عنه كما أن الكبر والعجب والرياء وطلب الرياسة مما يقضى إليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو محرم يجب الاحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه إليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها محظوراً وقد قال الله تعالى - قل هاتوا برهانكم - وقال عز وجل - ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة - وقال تعالى - قل هل عندكم من سلطان بهذا - أي حجة وبرهان وقال تعالى - قل فقه الحجة البالغة - وقال تعالى - ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه - إلى قوله - فبهت الذي كفر - إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته وإخامه خصمه في معرض الثناء عليه وقال عز وجل - وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه - وقال تعالى - قالوا يانوح قد جادتنا فأكثر جدالنا - وقال تعالى في قصة فرعون - وما رب العالمين - إلى قوله - أولو

(١) حديث هلك المتظنون مسلم من حديث ابن مسعود (٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم الاستنباط مسلم من حديث سلمان الفارسي (٣) حديث ندبهم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم ابن ماجه من حديث أبي هريرة تعلموا الفرائض وعلوها الناس الحديث ولقرنذي من حديث أنس وأقرضهم زيد بن ثابت (٤) حديث نهام عن الكلام في القدر وقال أمسكوا. تقدم في العلم.

جشك بشي ميين سوطي الجملة فالقرآن من أوله إلى آخره محاجة مع الكفار فمعدة أدلة للتكلمين في التوحيد قوله تعالى - لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا - وفي النبوة - وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله - وفي البعث - قل يحيى الذي أنشأها أول مرة - إلى غير ذلك من الآيات والأدلة ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون للنسكرين ويجادلونهم قال تعالى - وجادلهم بالتي هي أحسن - فالصحابة رضی الله عنهم أيضا كانوا يحاجون للنسكرين ويجادلون ولكن عند الحاجة وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم وأول من سن دعوة للبتدعة بالمجادلة إلى الحق طي بن أبي طالب رضي الله عنه إذ بعث ابن عباس رضي الله عنهما إلى الخوارج فكلهم فقال ماتتقومون على إمامكم قالوا قاتل ولم ينسب ولم ينتم فقال ذلك في قتال الكفار أرايتم لو سميت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فوقعت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب فقالوا لا فرجع منهم إلى الطاعة عجاذلة ألفان وروى أن الحسن ناظر قديرا فرجع عن القدر وناظر طي بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية وناظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه زيد ابن عميرة في الإيمان قال عبد الله لوقلت إني مؤمن لقلت إني في الجنة فقال له يزيد بن حميرة يا صاحب رسول الله هتمزلة منك وهل الإيمان إلا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث واليزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة ولنا ذنوب لو نعلم أنها تغفر لنا لعلنا أنامن أهل الجنة فمن أجل ذلك تقول إنا مؤمنون ولا تقول إنا من أهل الجنة فقال ابن مسعود صدقت والله إنها من زلة فينبغي أن يقال كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدریس وأنخذه صناعة فيقال أما قلة خوضهم فيه فإنه كان لقلة الحاجة إذ لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان وأما القصر فقد كان الغاية إتمام الحسم واعترافه وانكشاف الحق وإزالة الشبهة فلو طال إشكال الحسم أو لجأه لطلال لا محالة إتمامهم وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بيزان ولا مكيال بعد الشروع فيها وأما عدم تصديهم للتدریس والتصنيف فيه فهكذا كان دأبهم في الفقه والتفسير والحديث أيضا فان جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تنفق إلا على التدور إما ادخار ليوم وقوعها وإن كان نادرا أو تشجيذا للخوارج فنحن أيضا نرتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة أو هيجان مبتدع أو لتشجيد خاطر أولاد خمار الحجة حتى لا يجرز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال كمن يعد السلاح قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن أن يذكر للفريقين . فان قلت فما المختار عندك فيه فاعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بنسبه في كل حال أو بمحمد في كل حال خطأ بل لا بد فيه من تفصيل فاعلم أولا أن الشيء قد يحرم لهاته كالحمر والبيته وأغنى بقولي لهاته أن علة تحريمه وصف في ذاته وهو الاسكار واللوت وهذا إذا سئنا عنه أطلقنا القول بأنه حرام ولا يلتفت إلى إباحة البيته عند الاضطراب وإباحة تجرع الحمر إذا غص الانسان بلقمة ولم يجد ما يسيغها سوى الحمر وإلى ما يحرم لغيره كالبيع على بيع أخيك للسلم في وقت الحيار والبيع وقت النداء وكأكل الطين فإنه يحرم لما فيه من الأضرار وهذا ينقسم إلى ما يضر قلبه وكثيره فيطلق القول عليه بأنه حرام كالم الذي يقتل قلبه وكثيره وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالإباحة كالغسل فان كثيره يضر بالهرور وكأكل الطين وكان إطلاق التحريم على الطين والحمر والتحليل على غسل الثفات إلى أغلب الأحوال فان تصدى شيء قابلت فيه الأحوال فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يفصل فتعود إلى علم الكلام وتقول إن فيه منفعة وفيه مضرة فهو باعتبار منفعة في وقت الانتفاع حلال أو مندوب إليه أو واجب كما يقتضيه الحال وهو باعتبار مضرته في وقت الاستمرار وعمله حرام أما مضرته فانارة الشبهات وتحريك العقائد وإزالتها عن الجزم والتصميم فذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها بالدليل

فيقولان لا حديث ولا نلت وصحاح النبي صلى الله عليه وسلم الشاك والرتاب والصنف الثاني نطق كما نطق الذين من قبلهم ولكنهم أضافوا إلى قولهم ما لا يحصل معه الإيمان ولا ينتظم به معنى التوحيد وذلك مثل ما قالت السبابة طائفة من الشيعة القديما ان عليا هو الإله وبلغ أمرهم عليا رضي الله عنه وكانوا في زمنه ففرق منهم جماعة وأمثال من نطق بالشهادتين كثير ثم أصحاب نطقه مثل هذا النسكرو يسمون الزنادقة وقد رأينا حديثا عنه صلى الله عليه وسلم في ذلك « متفرق أمي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الجنة إلا الزنادقة » . والصنف الثالث نطقوا كما نطق الصنفان المذكوران قبلهم ولكنهم آثروا التكذيب واعتقدوا الرد واستنبطوا خلاف ما ظهر منهم من الاقرار وإذا رجوا إلى أهل

الإلحاد أعلنوا عندهم
بكلمة الكفر فهم ولاء
التاقون الذين ذكرهم
الله في كتابه بقوله :
وإذا لقوا الذين آمنوا
قالوا آمنا وإذا خلوا
إلى شياطينهم قالوا
إنا معكم إنما نحن
مستهزئون الله يستهزئ
بهم ويمدحهم في طغيانهم
يعمهم . الصنف
الرابع قوم لم يعرفوا
التوحيد وما نشأوا
عليه ولا عرفوا أهله
ولاسكنوا بين أظهرهم
ولكبرهم حين وصلوا
إلينا أو وصل إليهم
أحد منا خوطبوا
بالأمر المقتضى للنطق
بالشهادتين والاقرار
بهما فقالوا لا نعلم
مقتضى هذا اللفظ
ولانقل معنى للأمر به
من النطق فأمرنا أن
نظهر والرضا وضمموا
بلامهلة فسكنوا إلى
ما قيل لهم ونطقوا
بالشهادتين ظاهرا
وم على الجهل بما
يستقدون فيها فاخترم
أحدهم من حينه من
قبل أن يأتي منه
استفهام أو تصور يمكن
أن يكون له معه معتقد

مشكوك فيه ويختلف فيه الأشخاص فهذا ضرره في الاعتقاد الحق وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد
البدعة للبدعة وتثبيتها في صدورهم بحيث تنبعث دواعيهم ويستند حرصهم على الإصرار عليه ولكن
هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ولذلك ترى للبتدع العامي يمكن أن يزول اعتقاده
باللطف في أسرع زمان إلا إذا كان نشوءه في بلد يظهر فيها الجدل والتعصب فإنه لو اجتمع عليه الأولون
والآخرون لم يقدروا على نزع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين وفرقة
المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من إدراك الحق حتى لو قيل له هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء
ويرفك بالبيان أن الحق مع خصمك لكراهة ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه وهذا هو الداء الضال
الذي استطار في البلاد والبلاد وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصب فهذا ضرره وأما منقته فقد يظن
أن فائدته كشف الحقائق ومعرفة ما هي عليه وهيات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف
ولعل التخيف والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى ربما
خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثم قل له بعد حقيقة الحق وبعد التظلم
فيه إلى منتهى درجة التكلمين وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن
الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود ولعمري لا ينفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح
لبعض الأمور ولكن على التدور في أمور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام بل منقته هي
واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العوام وحفظها عن تشويشات البدعة بأنواع الجدل
فإن العامي ضعيف يستغزه جدل البدع وإن كان فاسدا ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه والناس
متعمدون بهذه العقيدة التي قدمناها إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودينام وأجمع السلف
الصالح عليها والعلماء يتعمدون بحفظها على العوام من تلبسات البدعة كما تعبد السلاطين بحفظ
أموالهم عن تهجمات الظلمة والفساد وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنعته فينبغي أن يكون كالطبيب
الحاذق في استعمال الدواء الحظر إذ لا يضعه إلا في موضعه وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة .
وتفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها
مهما تانتوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فان تعلمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما يثير لهم
شكا وبزائل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بذلك بالإصلاح وأما العامي المعتد للبدعة فينبغي أن
يدعى إلى الحق باللطف لا بالتعصب وبالكلام اللطيف القنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق
أدلة القرآن والحديث المزوج بفن من الوعظ والتحذير فان ذلك أنفع من الجدل للوضع على
شروط التكلمين إذ العامي إذا سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها التكلم ليستدرج الناس
إلى اعتقاده فان هجر عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضا يقدر أن يذموا فاجدل
مع هذا ومع الأول حرام وكذلك مع من وقع في شك إذ يجب إزالته باللطف والوعظ والأدلة القريبة
المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام واستقصاء الجدل إنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض على
اعتقد البدعة بنوع جدل سمح فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق وذلك فيمن ظهر له
من الأنس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواعظ والتحذيرات العامة فقد انتهى هذا إلى حالة لا يشفيه
منها إلا دواء الجدل فجاز أن يلقي إليه وأما في بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر
فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض للأدلة ويتربص وقوع شبهة فان وقعت ذكر
قدر الحاجة فان كانت البدعة شائسة وكان يخاف على الصبيان أن يخذلوا فلا بأس أن يطروا
القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سببا لدفع تأثير مجادلات البدعة إن وقعت

إليهم وهذا مقدار مختصر وقد أودعناه هذا الكتاب لاختصاره فإن كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد إلى غير ذلك من مباحث التكميلين فإن أفتنه ذلك كف عنه وإن لم يقنع ذلك فقد صارت العلة مزمنة والداء غالباً والمرض سارياً فيلتطف به الطبيب بقدر إمكانه وينتظر قضاء الله تعالى فيه إلى أن ينكشف له الحق بتبنيه من الله سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له فالقدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من الصفات هو الذي يرجى تفعفه فأما الخارج منه قصبان أحدهما بحث عن غير قواعد العقائد كالبحث عن الاعتادات وعن الأكواف وعن الادراكات وعن الحوض في الرؤية هل لها ضدّ يسمى النع أو العمى وإن كان كذلك واحدهو منع عن بيع ما لا يرى أو ثبت لكل مرئى يمكن رؤيته منع بحسب عدده إلى غير ذلك من الترهات المضلات والقسم الثانى زيادة تقرير لتلك الأدلة في غير تلك القواعد وزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضاً استقصاء لا يزيد إلا ضللاً وجهلاف حق من لم يقنع ذلك القدر فرب كلام يزيد الإطناب والتقرير غموضاً . ولو قال قائل البحث عن حكم الادراكات والاعتادات فيه فائدة تشجيد الحواطر والخطار آلة الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتشجيدهم كان كقولهم لب الشرط نج يشجدا الحواطر فهو من الدين أيضاً وذلك هوس فإن الخطار يتشجذ بسائر علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر الحمود من الكلام والحال التي يذم فيها والحال التي يحمدها والشخص الذي ينتفع به والشخص الذي لا ينتفع به . فإن قلت مهما اعترفت بالحاجة إليه في دفع البدعة والآن قد ثارت البدع وعمت البلوى وأرهقت الحاجة فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق كالتضاء والولاية وغيرها وما لم يشغل العلماء بشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ولو ترك بالكلية لا يدرس وليس في مجرد الطبايع كفاية لحل شبه البدعة ما لم يتعلم فينبغى أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضاً من فروض الكفايات بخلاف زمن الصحابة رضى الله عنهم فإن الحاجة كانت ماسة إليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل بدفع شبه البدعة التي ثارت في تلك البلدة وذلك يدوم بالتعليم ولكن ليس من الصواب تدريسه على العموم كالتدريس الفقه والتفسير فإن هذا مثل الدواء والفقه مثل الغذاء وضرر الغذاء لا يحذر وضرر الدواء محذور لما ذكرنا فيه من أنواع الضرر فالعالم ينبغى أن يخصص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال إحداها التجرد للعلم والحرس عليه فإن المحترف يمنعه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عرضت . الثانية التكاه والفتنة والفصاحة فإن البلبل لا ينتفع بفهمه والقدم لا ينتفع بحجابه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجى فيه نفعه . الثالثة أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبية عليه فإن الفاسق بأدنى شبهة ينخلع عن الدين فإن ذلك محل عن الحجر ويرفع السد الذي بينه وبين الملاذ فلا يحرس على إزالة الشبهة بل يقتنمها ليتخلص من أعباء التكليف فيكون ما يفسده مثل هذا التعلم أكثر مما يصلحه وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحجة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب القنعة للنفوس دون التغافل في التفسيات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوة وصناعة تعلمها صاحبها للتلبس فإذا قابله مثله في الصنعة قاومه، وعرفت أن الشافى وكافة السلف إنما منعوا عن الحوض فيه والتجرد له لما فيه من الضرر الذي نهينا عليه وأن ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما من مناظرة الحواجر

فيرجى أن لا تضيق عنه سعة رحمة الله عز وجل والحكم عليه بالنار والخلود فيها مع الكفار محكم على غيب الله سبحانه وربما كان من هذا الصنف في الحكم عند الله عز وجل قوم رزقوا بعد الفهم وغيب الدهن وفرط البسالة أن يدعوا إلى النطق فيجيبوا ومعاذة ثم يدعوا إلى تفهم اللغى بكل وجه فلا يتأتى منهم قبول لما يعرض عليهم فهمه كأنما تخاطب بهيمة ومثل هذا أيضاً في الوجود كثير ولا أحكم على أحد مثله بخلود في النار ولا بعد أن هذا الصنف بأسره أعنى المحترم قبل تحصيله المقدم مع هذا البلبل الجيد بعض ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة الذين أخرجهم الله عز وجل من النار بشفاعته حين يقول تعالى: فرغت شفاعة الملائكة والنبيين وبقيت شفاعتى . وهو أرحم الراحمين فيخرج

من النار أقوام لم يصلوا
حسنة قط ويدخلون
الجنة فيكون في أعناقهم
سماوات ويسمون عتقاء
الله عز وجل والحديث
يطول وهو صحيح
وإنما اختصرت منه
قدر الحاجة على للمنى
وحكم الصنف الأول
والثاني والثالث أجمعين
أن لا يجب لهم حرمة
ولا يكون لهم عصمة ولا
ينسبون إلى إيمان ولا
إسلام بل هم أجمعون
من زمرة الكافرين
وجملة المالكين ،
عشر عليهم في الدنيا
قتلوا فيها بسيف
الوحدين وإن لم يشر
عليهم فهم صائرون إلى
جهنم خالدين تلحق
وجوههم النار وهم فيها
كالخون .

[فصل] ولما كان
اللفظ النسبي عن
التوحيد إذا انفرد
عن المقدم وتجرد عنه
لم يقع به في حكم التبرع
منفعة ولا لصاحبه
بسببه نجا إلا مدة
حياته عن السيف
أن يراق دمه واليدان
تسلط على ماله

وما نقل عن علي رضي الله عنه من الناظرة في القدر وغيره كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل
الحاجة وذلك محمود في كل حال ، نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يبعد أن يختلف
الحكم لذلك فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم طريق النضال عنها وحفظها فأما إزالة
الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه وإدراك الأسرار التي يترجمها ظاهر ألفاظ
هذه العقيدة فلا مفتاح له إلا المجاهدة وقمع الشهوات والاقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر
الصافي عن شوائب المبادلات وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر
الرزق وبموجب التعرض وبموجب قبول المهمل وطهارة القلب وذلك البحر الذي لا يدرك غوره
ولا يبلغ ساحله [مسألة] فإن قلت هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار وبضها
جلي يبدو أولا وبضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي
عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى للطلوب وهذا يكاد يكون مخالفا للشرع إذ ليس للشرع ظاهر
وباطن وسر وعلم بل الظاهر والباطن والسر والعلم واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى
خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيرة وإنما ينكرها القاصرون الذين تلففوا في أوائل الصبا شيئا
وجمدوا عليه فلم يمكن لهم ترقى إلى شأو العلماء ومقامات العلماء والأولياء وذلك ظاهر من أدلة
الشرع قال صلى الله عليه وسلم « إن للقرآن ظاهرا وباطنا وحدا ومطلما (١) » وقال علي رضي الله
عنه وأشار إلى صدره إن ههنا علوما جمة لو وجدت لها حكمة . وقال صلى الله عليه وسلم « نحن
معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما حدث
أحد قوما بمحدث لم تبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم (٣) » وقال الله تعالى - وتلك الأمثال نضربها
للناس وما يفتلقها إلا المالمون - وقال صلى الله عليه وسلم « إن من العلم كهيئة السكون لا يعلمه
إلا المالمون بالله تعالى (٤) » الحديث إلى آخره كما أوردناه في كتاب العلم . وقال صلى الله عليه وسلم
« لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا (٥) » فليت شعري إن لم يكن ذلك سرا منع من
إفشائه لتصور الأفهام عن إدراكه أولم يأتى آخر فلم يذكره لهم ولا شك أنهم كانوا يصدقون لم يذكروا
لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل - الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض
مثلهن يتنزل الأمر بينهن - لو ذكرت تفسيره لرجمتوني وفي لفظ آخر لقلتم إنه كافر . وقال
أبو هريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أما أحدهما فبئته
وأما الآخر لو بئته لقطع هذا الخلقوم . وقال صلى الله عليه وسلم « ما فضلكم أبو بكر بكرة صيام
ولا صلاة ولكن بسروقر في صدره (٦) » رضي الله عنه ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقا بقواعد
الدين غير خارج منها وما كان من قواعد الدين لم يكن خافيا بظواهره على غيره وقال سهل التستري
رضي الله عنه لعالم ثلاثة علوم علم ظاهر يتدله لأهل الظاهر وعلم باطن لا يسمعه إظهاره إلا لأهله
وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد . وقال بعض العارفين إفشاء سر الربوبية كفر وقال
بعضهم للربوبية سر لو ظهر لبطلت النبوة وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم وللعلم باقه سر لو أظهره

(١) حديث إن للقرآن ظاهرا وباطنا الحديث ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه
(٢) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم الحديث تقدم في العلم (٣) حديث
ما حدث أحد قوما بمحدث لم تبلغه عقولهم الحديث تقدم في العلم (٤) حديث إن من العلم كهيئة السكون
الحديث تقدم في العلم (٥) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا أخرجه من حديث
عائشة وأنس (٦) حديث ما فضلكم أبو بكر بكرة صيام الحديث تقدم في العلم .

لبطلت الأحكام وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضملاء لتصور فهمهم فاذا كره له بحق بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وأن الكامل من لا يطق نور معرفته نور ورعه وملاك الورع النبي [مسئلة] فان قلت هذه الآيات والأخبار يتطرق إليها تأويلات فيبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن فان الباطن إن كان مناقضا للظاهر فيه إبطال الشرع وهو قول من قال إن الحقيقة خلا الشريعة وهو كفر لأن الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن وإن كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو هو فيزول به الإنقسام ولا يكون للشرع سر لا يخفى بل يكون الحفي والجلى واحدا . فأن هذا السؤال يحرك خطبا عظيما وينجر إلى علوم الكاشفة ويخرج عن مقصود علم العامة و غرض هذه الكتب فان العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد تصدنا بتلقيها بالقول والتصديق بقدر القلب عليها لا بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا حقائقها فان ذلك لم يكلف به كافة الخلق ولولا من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب ولولا أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطنه لما أوردناه في الشارح الأول من الكتاب وإنما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ولكن إذا أجهز الكلام تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله فن قال إن الحقيقة تخالف الشر أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان بل الأسرار التي يختص بها القربى يدركها ولا يشاركونها الأكثرون في عملها ويتمنون عن إفشائها إليهم ترجع إلى خمسة أقسام : الله الأول أن يكون الشيء في نفسه دقيقا تسكلا أكثر الألفهام عن دركه فيختص بدركه الخواص وعما أن لا يفتشوه إلى غير أهله فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر أفعالهم عن الدرك وإخفاء سر الرب وكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يانه (١) من هذا القسم فان حقيقته مما تسكلا الألفهام : دركه وتقصر الأوهام عن تصور كنهه ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرغول الله صلى الله عليه وآله وان من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ولا بد أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ولكنهم يتأدبون بأداب الله فيسكتون عما سكت عنه بل في صفاة الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفعالهم الجاهل عن دركه يذكر رسول الله ﷺ منها إلا الظواهر للألفهام من العلم والقدرة وغيرها حتى يفهما الخلق بنوع مناه توهونها إلى علمهم وقدرتهم إذ كان لهم من الأوصاف ما يسمى علما وقدرة فيتوهون ذلك بنه مقابسة ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق مما يناسبه بعض للناسبه شيء لم يفهموه بل لغة الجماع ذكرت للصبى أو الضنين لم يفهما إلا بما يناسبه إلى لغة الطموم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهما التحقيق والمخالفة بين علم الله تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لغة الجم والأكل . وبالجملة فلا يدرك الإنسان إلا نفسه وصفاته نفسه مما هي حاضرة له في الحال أو مما كانت له قبل ثم بالمقايسة إليه يفهم ذلك لغيره ثم قد يصدق بأن بينهما تماثرا في الشرف والكمال فليس في قوة الباطن إلا أن يثبت الله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكل وأشرف فيكون معظم تحريمه على صفات نفسه لاطل ما اختص الرب تعالى به الجلال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (٢) » ولي

(١) حديث كفى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيان الروح الشيخان من حديث ابن مسعود حين سأله اليهود عن الروح قال فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم قلم يرد عليهم شيئا الحد (٢) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك من حديث عائشة أنها سمعت رسول صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في سجوده .

إذا لم يعلم حتى حاله حسن فيه أن يشبه بشر الجوز الأمل فهو لا يحتمل ولا يرفع في البيوت ولا يحضر في المجالس أى مجالس الطعام ولا تشبهه النفوس إلا مادام منظويا على طعمه صونا على له فاذا أزيل عنه بكسر أو علم منه أنه منظو على فراغ أوسوس أو طعمه فاسد لم يصلح لىء ولم يبق فيه غرض لأحد وهذا لا يخفى في صحته والنرض بالتمثيل تقرب ما غمض إلى نفس الطالب وتسهيل ما اعتاص على التعلم والسامع فهمه وليس من شرط المثال أن يطابق للمثل به من كل وجه فكان يكون هو ولكن من شرطه أن يحكون مطابقا للواحد المراد منه .

[فصل] فان قلت لما الذى صد هؤلاء الأصناف الثلاثة من أهل النطق من النظر والبحث حتى قتلوا أو من الاعتقاد حتى تخلصوا من عذاب الله

اللفظ أني أعجز عن التعبير عما أدركته بل هو اعتراف بالتصور عن إدراك كنه جلالة وتلك قال بعضهم ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل وقال الصديق رضى الله عنه الحمد لله الذي لم يجعل للمخلوق سبيلا إلى معرفته إلا بالمعجز عن معرفته . ولتنبض عنان الكلام عن هذا النمط وترجع إلى الفرض وهو أن أحد الأقسام ما تسكل الأفهام عن إدراكه ومن جملة الروح ومن جملة بعض صفات الله تعالى ولعل الإشارة إلى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم « إن لله سبحانه سبعين حجبا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره (١) » القسم الثاني من الحفيات التي تمتنع الأنبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا يكمل الفهم عنه ولكن ذكره يضر بأكثر السمعين ولا يضر بالأنبياء والصديقين وسر القدر الذي منح أهل العلم من إفشائه من هذا القسم فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا ببعض الخلق كما يضر نور الشمس بأبصار الحفائش وكأضرار رياح الورد بالجلل وكيف يعمدها وقولنا إن الكفر والزنا والمعاصي والشورور كله بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيئته حق في نفسه وقد أضر سماعة بقوم إذ أوهم ذلك عندهم أنه دلالة على السفه وتقيض الحكمة والرضا بالقيح والظلم وقد ألد ابن الراوندي وطائفة من المخذولين عثل ذلك وكذلك سر القدر لو أفضى لأوهم عند أكثر الخلق عجزا إذ تقصر أفهامهم عن إدراك ما يزيد ذلك الوهم عنهم ولو قال قائل إن القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهوما ولكن لم يذكر لمصلحة العباد وخوفا من الضرر فلعل المدة إليها بعيدة فيطول الأمد وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل أكثرائها ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وخربت الدنيا فهذا اللفظ لو اتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم . القسم الثالث : أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحها لفهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكفي عنه على سبيل الاستمارة والرمز ليكون وقته في قلب السامع أغلب وله مصلحة في أن يعظم وقت ذلك الأمر في قلبه كالمو قال قائل رأيت فلانا يتلذذ الدر في أعناق الخنازير فكيف به عن إفشاء العلم وبث الحكمة إلى غير أهلها فالسامع قد يسبق إلى فهمه ظاهر اللفظ والمحقق إذا نظر وعلم أن ذلك الانسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير تفطن لدرك السر والباطن فتفاوت الناس في ذلك ومن هذا قال الشاعر:

رجلان خياط وآخر حائك متقابلان على السكك الأعزل
لازال ينسج ذاك خرقة مدبر ويحيط صاحبه ثياب القبل

فانه عبر عن سبب صحاوي في الاقبال والادبار برجلين صائمين وهذا النوع يرجع إلى التعبير عن اللفظ بالصورة التي تتضمن عين اللفظ أو مثله ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « إن المسجد ليزوى من النخامة كما تزوى الجملدة على النار (٢) » وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة ومضاه أن روح المسجد كونه معظما ورمى النخامة فيه تحقيره فيضاد معنى السجدة مضادة النار لاتصال أجزاء

(١) حديث إن لله سبعين حجبا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهها ما أدركه بصره أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بين الله وبين اللائكة الذين حول العرش سبعون حجبا من نور وإسناده ضيف . وفيه أيضا من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل هل ترى ربك قال إن بيني وبينه سبعين حجبا من نور ، وفي الأكبر للطبراني من حديث سهل بن سعد مؤن الله تعالى ألف حجبا من نور وظلمة ولمسلم من حديث أبي موسى حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه ولا بين ما جه شيء أدركه بصره .

(٢) حديث إن المسجد ليزوى من النخامة الحديث لم أجده أصلا .

وهم في الظاهر قادرين على ذلك وما المانع الحسنى الذي منهم وأبدهم عنه وهم يعلمون أن ما عليهم كبير مؤنة ولا عظيم فثقة فاعلم أن هذا السؤال يفتح بابا عظيما ويهز قاعدة كبيرة يخاف من التوغل فيها أن يخرج من المقصد ولكن لا بد إذا وقع في الأصحاح ووعته قلوب الطالبين واشتاقوا إلى سماع الجواب عنه أن نور في ذلك قدر ما يقع به الكفاية وتفتح به النفوس بحول الله وقوته، نعم ما سبق في العلم القديم لا تجرى بخلافه المقادير فهم من ذلك بارادة الله عز وجل جاء اختصاص قلوبهم بالأخلاق السكانية والشيم القلبية والطباع السببية وغلبتها عليهم والملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب كذلك قال عليه الصلاة والسلام والقلوب بيوت تولى الله بناءها يسهو وأعداها لأن

الجلدة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار (١)» وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ولكن من حيث المعنى هو كأنه إذا رأس الحمار لم يكن بحقيقته لكونه وشكله بل بخاصيته وهي البلادة والحق ومن رفع رأسه قبل الامام فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحق وهو القصد دون الشكل القدي هو قالي المعنى إذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانهما متناقضان وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلى أو شرعى أما العقلى فأن يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن (٢)» إذ لو فتشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد فيها أصابع فلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الحنفى وكفى بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقعا في تفهم تمام الاقتدار ومن هذا القبيل في كنياته عن الاقتدار قوله تعالى -إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقوله كن فيكون فان ظاهره ممتنع إذ قوله كن إن كان خطأ بالشيء قبل وجوده فهو محال إذ اللدوم لا يفهم الخطاب حتى يمثل وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في تفهيم غاية الاقتدار عدل إليها . وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون إجراؤه على الظاهر ممكنا ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى -أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها - الآية وأن معنى الماء ههنا هو القرآن ومعنى الأودية هي القلوب وأن بعضها احتملت شيئا كثيرا وبعضها قليلا وبعضها لم يحتمل والزبد مثل الكفر والتناق فانها وإن ظهر وطفا على رأس الماء فانه لا يثبت ولهداية التي تنفع الناس تمسك ، وفي هذا القسم تصمق جماعة فأوتوا ماورد في الآخرة من الميزان والصراط وغيرها وهو بدعة إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية وإجراؤه على الظاهر غير محال فيجب إجراؤه على الظاهر . القسم الرابع : أن يدرك الانسان الشهادة جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والدوق بأن يصير حاله لا يبا له فيتفاوت الملمان ويكون الأول كالقشر والثاني كاللباب والأول كالظاهر والثاني كالباطن وذلك كما يمثل للانسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم فاذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما ولا يكون الأخير ضد الأول بل له استكمال له فكذلك العلم والايمان والتصديق إذ قد يصدق الانسان بوجود المشق والمرض والموت قبل وقوعه ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع بل للانسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وإدراكات متباينة الأول تصديقه بوجوده قبل وقوعه والثاني عند وقوعه والثالث عند تصدقه فان تحققك بالجويع بعد زواله يخالف التحقق به قبل الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقا فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها ففي هذه الأقسام الأربعة تفاوت الخلق وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر بل يتممه ويكمله كما يتمم اللب القشر والسلام . القسم الخامس : أن يمر بلسان اللقال عن لسان الحال فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويستغنى نطقا والبصير بالحقائق يدرك السرفيه وهذا كقول القائل : قال الجدار للوئد لم تشقني قال سل من يدقني فلم يتركني ورأى الحجر الذي ورأى فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان اللقال ، ومن هذا قوله تعالى - ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين - فالبلد يفترق في فهمه إلى أن يقدر لها حياة وعقلا وفهما للخطاب وخطابا هو صوت وحرف تسمعه السماء والأرض فتجيبان

تكون خدائن عله ومشارق مصكوناته ومهبط ملائكته ومغاشى أنواره ومهابت شعاعه ومحال مكاشفاته ومجاري رحمته وهياها لتحصيل المعرفة به ففى كان فيها شيء من تلك الأخلاق للذمومة لم يدخلها للملائكة ولم ينزل عليها شيء من الخير من قبله إذ هي الوسائط بين الله تعالى وبين خلقه وهم الوفود منه بالخيرات والوصلون إليه وعنه بالباقيات الصالحات ولولا تلك الأخلاق للذمومة التي حلت فيهم وهي التي ضم الكلب لأجلها لما احترمت للملائكة بأذن الله عن حولها فيها وهي لا تغلظ من خير تنزل به ويكون معها حينما حلت حل الخير في ذلك القلب بحولها وإنما هي لها حينما وجدت قلب خاليا ولو حينما من الدهر وزمنا نزلت عليه ودخلته وبثت ما عندها من الخير عنده فان لم يظهر على للملائكة ما زعمها عنه

(١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة .

(٢) حديث قلب المبد بين أصبعين من أصابع الرحمن مسلم من حديث عبد الله بن عمرو .

بحرف وصوت وتقولان أئينا طائمين والبصير يعلم أن ذلك لسان الحلال وأنه إنباء عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين إلى التسخير ومن هذا قوله تعالى - وإن من شيء إلا يسبح بحمده - فالبليد يختصر فيه إلى أن يقدر لاجتماع حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف حتى يقول سبحانه الله ليتحقق تسييحه والبصير يعلم أنه ما أريده نطق اللسان بل كونه مسجعا بوجوده ومقدسا بذاته وشاهدا بوحديته الله سبحانه كما يقال :

وفي كل شيء له آية يدل على أنه الواحد

وكما يقال هذه الصفة المحكمة تشهد لصانعها بحسن التدبير وكال العلم لا يمتنى أنها تقول أشهد بالقول ولكن بالذات والحال وكذلك ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه إلى موجد يوجده ويقيه ويديم أوصافه ويردده في أطواره فهو بحاجة يشهد لحالته بالتقديس يدرك شهادته ذوو البصائر دون الجامدين على الظواهر ولذلك قال تعالى - ولكن لا يفقهون تسييحهم - وأما القاصرون فلا يفقهون أصلا وأما القربون والطاء الراسخون فلا يفقهون كنهه وكاله إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسييحه ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم العامة فهذا الفن أيضا مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب الصائغ في علمه وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسراف واقتصاد فمن مسرف في رفع الظواهر انتهى إلى تسيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها حتى حملوا قوله تعالى - وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم - وقوله تعالى - وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء - وكذلك المخاطبات التي تجرى من منكر ونكير وفي الليزان والصراط والحساب ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم - أبيضوا علينا من اللاء أو بما رزقكم الله - زعموا أن ذلك كله بلسان الحال وغلا آخرون في حسم الباب منهم أحمد بن حنبل رضى الله عنه حتى منع تأويل قوله - كن فيكون - وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعد كون كل مكوّن حتى سمعت بعض أصحابه يقول إنه حسم باب التأويل إلا ثلاثة ألفاظ قوله صلى الله عليه وسلم « الحجر الأسود بين الله في أرضه (١) » وقوله ﷺ « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » وقوله صلى الله عليه وسلم « إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن (٢) » ومال إلى حسم الباب أرباب الظواهر والظن بأحمد بن حنبل رضى الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار والتزول ليس هو الانتقال ولكنه منع من التأويل حسم الباب ورعاية لصلاح الخلق فانه إذا فتح الباب اتسع الحرق وخرج الأمر عن الضبط وجاوز حد الاقتصاد إذ حدهما جاوز الاقتصاد لا يضبط فلا بأس بهذا الزجر وشهد له سيرة السلف فانهم كانوا يقولون أمرّوها كما جاءت حتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء، الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وذهبت طائفة إلى الاقتصاد وفتحوا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية وزاد المعتزلة عليهم حتى أولوا من صفاته تعالى الرؤية وأولوا كونه جميعا بصيرا وأولوا للمراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد وأولوا عذاب القبر والليزان والصراط وجملة من أحكام الآخرة ولكن أقروا بحسم الأجساد وبالجنة واشتغالها على الأكلات والشمومات والنكوحات وللأذى

(١) حديث الحجر بين الله في الأرض الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر (٢) حديث إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن أحمد من حديث أبي هريرة في حديث قال فيه وأجد نفس ربكم من قبل اليمن ورجاله تحت .

من تلك الأخلاق للنسومة بواسطة الشياطين الذين هم في مقابلة اللائكة ثبتت عنده وسكنت فيه ولم تبرح عنه وعمرته بقدر سعة البيت وانشراحه من الحجر فان كان البيت كثير الاتساع أكثر فيه من متاعها واستماتت بغيرها حتى يتلى البيت من متاعها وجهازها وهو الإيمان بالله والصلاح وضروب المعارف النافعة عند الله عز وجل فاذا طرقت ذلك البيت طارقت شيطان ليسرق من ذلك الخير الذي هو متاع الملك ويثبت فيه خلقا مذموما لا يوجد إلا في الكلب وهو متاع الشيطان قاتله الله وطرده عن ذلك المثل فان جاء للشيطان مدد من الهوى من قبل النفس ولم يجد الملك نصره وهو عزم اليقين من قبل الروح انهزم الملك وأخلى البيت ونهب للتاع وخرب البيت بعد عمارته وأظلم بعد نوره وضاق بعد

المسوسة والنار واشتمالها على جسم محسوس يحرق بحرق الجلود وينذب الشحوم ومن ترتبهم إلى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا أكل ماورد في الآخرة وردوه إلى آلام عقلية وروحانية ولذات عقلية وأنكروا حشر الأجساد وقالوا يقاء النفوس وأنها تكون إما معذبة وإما منعمة بسذاب ونعيم لا يدرك بالحس وهؤلاء هم السرفون وحد الاقتصاديين. هذا الانحلال كله وبين جمود الخنابة دقيق ظامض لا يطلع عليه إلا الموقنون الذين يدركون الأمور بنور الهى لا بالسام ثم إذا انكشفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا إلى السمع والألفاظ الواردة فسا وافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه وماخالف أولوه فأما من يأخذ معرفة هذه الأمور من السمع المجرى فلا يستقر له فيها قدم ولا يتعين له موقف والأليق بالمتنصر على السمع المجرى مقام أحمد بن حنبل رحمه الله والآن فكشف النطاء عن حد الاقتصاد في هذه الأمور داخل في علم المكاشفة والقول فيه يطول فلا نخوض فيه والفرص بيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالفه فقد انكشف بهذه الأقسام الحمسة أمور كثيرة وإذا رأينا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررناها وأنهم لا يكفون غير ذلك في الدرجة الأولى إلا إذا كان خوفه تشويش لشيوع البدعة فيرقى في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لوازم من الأدلة مختصرة من غير تعمق فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ولتقتصر فيها على ما حررناه لأهل القدس ومبينات الرسالة القدسية في قواعد العقائد وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب .

الفصل الثالث : من كتاب قواعد العقائد في لوازم الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول : بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين وآثر رهط الحق بالهداية إلى دعائم الدين وجنهم زيغ الزائعين وضلال الملحدين ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين وسددهم للتأسي بصحبه الأكرمين وبسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالحبل المتين ومن سير الأولين وعقائدهم بالمنهج المبين فجمعوا بالقبول بين نتائج المقول وقضايا الشرع المنقول وتحققوا أن النطق بما تمسكوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ليس له طائل ولا محصل إن لم يتحقق الإحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الأقطاب والأصول وعرفوا أن كلتي الشهادة على إنجازها تتضمن إثبات ذات الإله وإثبات صفاته وإثبات أفضاله وإثبات صدق الرسول وعلوهما أن بناء الإيمان على هذه الأركان وهي أربعة ويدور كل ركن منها على عشرة أصول . الركن الأول في معرفة ذات الله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقائه وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وأنه سبحانه ليس مختصا بجهة ولا مستقرا على مكان وأنه يرى وأنه واحد . الركن الثاني في صفاته ويشتمل على عشرة أصول وهو العلم بكونه حيا عالما قادرا مريدا صميما بصيرا متكلما منزها عن حلول الحوادث وأنه قديم الكلام والعلم والإرادة . الركن الثالث في أفعاله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وأنها مكتسبة للعباد وأنها مرادة لله تعالى وأنه متفضل بالخلق والاختراع وأنه تعالى تكليف ما لا يطاق وأنه يلام البرىء ولا يجب عليه رعاية الأملح وأنه لا واجب إلا بالشرع وأن بثة الأنبياء جائزة وأن نبوة نبينا محمد ﷺ ثابتة مؤيدة بالمعجزات . الركن الرابع في السمعات ومداره على عشرة أصول وهي إثبات الحشر والنشر وسؤال منكر ونكير وعذاب القبر واليزان والصراط وخلق الجنقة والنار وأحكام الإمامة وأن فضل الصحابة على حسب ترتيبهم وشرط الإمامة .

فأما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى

وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول : معرفة وجوده تعالى وأول ما يستضاء به من الأنوار ويسلك من طريق الاعتبار

انشرحه وهكذا حال من آمن وكفر وأطاع وعصى وضل واهتدى فان قلت : فيزلى أصناف هذه الأخلاق الذمومة التي صدت هؤلاء الأصناف المذكورين عن اعتقاد الإيمان ونفرت اللائحة عن النزول إلى قلوبهم بكشف معاني التوحيد ومنهم من الحلول فيها حق لم ينالوا تثبتا من الخبرات السكاكن معها فاعلم أن الأخلاق التي لا يجتمع معها اللائحة في قلب واحد كثيرة والتي في قلوب هؤلاء منها معظمها وهي الطمع في غير خطير والحرس على فان حقير . وأما الصنف الأول فانهم رجوا وخافوا أن تبدو لهم صفة ما يشغلهم عن قدامهم وينص عليهم ما رضوا فيه من راحاتهم وتكدر لديهم منال شهواتهم فأبقوا أمرهم على ما هم عليه . وأما الصنف الثاني والثالث فصددهم أيضا خوف وجزع وحرس على ما ألقوه من تبجيل أحدهم أن يزول

ما أرشد إليه القرآن فليس بعد بيان الله سبحانه بيان وقد قال تعالى - ألم نجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا وخلقناكم أزواجا وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وبنينا فوقكم سبعا شدادا وجعلنا لراجمونا حجرا وجعلنا من الصمرات ماء فبما نخرج به حياة نباتا وحيوانات الفأقا - وقال تعالى - إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجرى في البحر بما ينعف الناس ؟ وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون - وقال تعالى - ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا والله أنبتكم من الأرض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجا - وقال تعالى - أفرايتم ما تمنون . أتم تخلقونه أم نحن الخالقون - إلى قوله - المقون - فليس يخفى على من معه أدنى مسكة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه الآيات وأدار نظره على عجائب خلق الله في الأرض والسموات وبديع فطرة الحيوان والنبات أن هذا الأمر العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها متهورة تحت تسخيرهم ومعرفة بمقتضى تدبيره ولذلك قال الله تعالى - أفأشك فاطر السموات والأرض - ولهذا بث الأنبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق إلى التوحيد ليقولوا لا إله إلا الله وما أمروا أن يقولوا لنا إله وللإله إله فإن ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم من مبدأ نشوهم وفي عنفوان شبابهم ولذلك قال عز وجل - ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله - وقال تعالى - فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم - فإذن في فطرة الإنسان وشواهد القرآن ما ينفي عن إقامة البرهان ولكن على سبيل الاستظهار والافتداء بالعلماء النظار يقول من بدائه العقول أن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب محدثه والعالم حادث فاذن لا يستغنى في حدوثه عن سبب أما قولنا إن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب فجلى فإن كل حادث مخصص بوقت يجوز في العقل تقدير تقدمه وتأخيره فأخصاضه بوقته دون ما قبله وما بعده يقتصر بالضرورة إلى المخصص وأما قولنا العالم حادث فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ففي هذا البرهان ثلاث دواوي : الأولى قولنا إن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون وهذه مدركة بالبدية والاضطرار فلا يحتاج فيها إلى تأمل وانكار فإن من عقل جسا لاسا كنا ولا متحركا كان لمن الجهل راكبا وعن نهج العقل ناكبا . الثانية قولنا إنهما حادثان ويدل على ذلك تماقهما ووجود البعض منهما بعد البعض وذلك مشاهد في جميع الأجسام ماشوهد منها وما لم يشاهد لها من ساكن إلا والعقل قاض بجواز حركته ومان من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه فالطاري منها حادث لطريانه والسابق حادث لعدمه لأنه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه على ما سيأتي بيانه وبرهانه في إثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس . الثالثة قولنا ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وبرهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها ولو لم تنقض تلك الحوادث بجمعتها لانتهى النوبة إلى وجود الحادث الحاضر في الحال وانقضاء ما لا نهاية له محال ولأنه لو كان للفلك دورات لا نهاية لها لكان لا يخلو عندها عن أن تكون شغفا أو وترا أو شغفا وترا جميعا أولا شغفا ولا وترا ومحال أن تكون شغفا وترا جميعا أو لا شغفا ولا وترا فإن ذلك جمع بين النقي والاثبات إذ في إثبات أحدهما نفي الآخر وفي نفي أحدهما إثبات الآخر ومحال أن يكون شغفا لأن الشفع يصير وترا بزيادة واحد وكيف يجوز ما لا نهاية له واحد ومحال أن يكون وترا إذ التور يصير شغفا بواحد فكيف يجوزها واحدمع أنه لا نهاية لاعدادها ومحال أن يكون لا شغفا ولا وترا إذ له نهاية فتجصل من

مؤانسة أشياعهم أن تفسر وتذهب ومواساة إيلافهم أن تنقطع واستغفالا لما شاهدونه من أهل الإيمان أن يلتزموه وفرارا من شرائطه وما يصحبه من الأعمال والوظائف إذ يمتثلوه والكلب ما فم لصورته وإنما ذم بهذه الأخلاق التي هي الطمع في الحسائس والجزع من الصبر على ما يصد من الفضائل حتى احترمت لللائكة أن تدخل بيتا فيه كلب فان قلت فكيف آمن من كفر وأطاع من عصى واهتدى من ضل إذا كانت الشياطين لا تفارق قلب الكافر والماسي والضال بما تثبتون من الأخلاق الذمومة التي هي كلاب نابحة وذئاب عادية وسباع ضارية وأصناف الخير إنما ترد من الله عز وجل بواسطة الللائكة وهي لا تدخل موصفا محل فيه شيء مما ذكرنا وإذا لم تدخل لم يصل إلى الخير الذي يكون معها ولم تصل إليه فضل

هذا أن العالم لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو إذن حادث وإذا ثبت حدوثه كان افتقاره إلى الحدث من الدركات بالضرورة. الأصل الثاني : العلم بأن الله تعالى قد يرلم بزل، أزلى ليس لوجوده أول بل هو أول كل شيء وقبل كل ميت وحى . وبرهانه أنه لو كان حادثاً ولم يكن قديماً لا تقهر هو أيضاً إلى محدث وأفتقر محدثه إلى محدث وتسلل ذلك إلى مالا نهاية وما تسلسل لم يتحصل أو ينتهي إلى محدث قديم هو الأول وذلك هو المطلوب الذي سميناها صانع العالم ومبدئه وبارئته ومحدثه ومبدعه . الأصل الثالث : العلم بأنه تعالى مع كونه أزلياً أبدياً ليس لوجوده آخر فهو الأول والآخر والظاهر والباطن لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه ، وبرهانه أنه لو انعدم لكان لا يخلو إما أن ينعدم بنفسه أو بعدمه بضاده ولو جاز أن ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه بنفسه فكما يحتاج طريان الوجود إلى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم إلى سبب وباطل أن ينعدم بعدمه بضاده لأن ذلك العدم لو كان قديماً لما تصور الوجود معه وقد ظهر بالأصليين السابقين وجوده وقدمه فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده فان كان الضد للعدم حادثاً كان محالاً إذ ليس الحادث في مضادته للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضادته للحادث حتى يدفع وجوده بل الدفع أهون من القطع والقديم أقوى وأولى من الحادث . الأصل الرابع : العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة الحيز وبرهانه أن كل جوهر متحيز فهو مختص بحيزه ولا يخلو من أن يكون ساكناً فيه أو متحركاً عنه فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ولو تصور جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم فان سماه مسم جوهرها ولم يرد به التحيز كان غلطاً من حيث اللفظ لا من حيث المعنى . الأصل الخامس : العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر إذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر وإذا بطل كونه جوهرًا مخصوصاً بحيز بطل كونه جسماً لأن كل جسم مختص بحيز ومركب من جوهر فالجوهر يستحيل خلوه عن الاقتراق والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والقدر وهذه سمات الحدوث ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجاز أن يعتقد الإلهية للشمس والقمر أو شيء آخر من أقسام الأجسام فان تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسماً من غير إرادة التأليف من الجواهر كان ذلك غلطاً في الاسم مع الإصابة في نفي معنى الجسم . الأصل السادس : العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محل لأن الفرض ما يحل في الجسم فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه موجوداً قبله فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً في الأزل وحده وما معه غيره ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده ولأنه عالم قادر مريد خالق كما سيأتي بيانه وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض بل لا تعقل إلا لوجود قائم بنفسه مستقل بذاته وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وأن العالم كله جواهر وأعراض وأجسام فاذن لا يشبه شيئاً ولا يشبه شيء بل هو الحى القيوم الذى ليس كشيء شيء وأنى يشبه المخلوق خالقه وللقدر مقدّره وللصور مصوره والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها بمماثلته ومشابهته . الأصل السابع : العلم بأن الله تعالى منزّه الذات عن الاختصاص بالجهات فان الجهة إما فوق وإما أسفل وإما يمين وإما شمال أو قدام أو خلف وهذه الجهات هو الذى خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان إذ خلق له طرفين أحدهما يتمد على الأرض ويسمى رجلاً والآخر يقابله ويسمى رأساً حدث اسم القوق لما يلي جهة الرأس واسم السفلى لما يلي جهة الرجل حتى إن الثمالة التي تدب بمنكسة تحت القف تتقلب جهة القوق في حقاها تحنا وإن كان في حقاها فوقاً وخلق للإنسان اليدين وإحدهما أقوى من الأخرى في القالب حدث اسم

هذا يجب أن يبقى كل كافر على حاله ومن لم يخلق مؤمناً مصوماً فلا سبيل له إلى الإيمان على هذا المفهوم . فاعلم أن هذا يستدعى أصنافاً من علم القلوب ولا سبيل إلى ذلك في مثل هذا المقام للمعلوم والقول وللحق في جواب ما سألت عنه ان للشيطان غفلات وللأخلاق للدمومة عدما كما أن لللائكة لها عن القلوب غيبات ولتواتر الخير عليها قرات فاذا وجد الملك كما أعلنتك قلباً خالياً ولو زماناً ما فر ودخل فيه وأراه ما عنده من الخير فان صادف منه قبولاً ولما عرض عليه من الخير تشوقاً وزوعاً أورد عليه ما يملأ ويستغرق له وإن صادف منه سموا وسمع منه بجنود الشياطين استغناء بالأخلاق الكلاية استماتة رحل عنه وتركه ولهذا قيل ما خلا بة عن لمة ملك أو زعة شيطان . فان قلت : فأى بيت فهم

عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب وأى كلب أذهل بيت القلب كلب الخلق أو بيت اللين وكتب الحيوان فاعلم أن الحديث خارج على سبب ومعناه وجملته أن التصود بالإخبار هو بيت اللين وكتب الحيوان معلوم ولا يتك في ذلك ولكن يستقرأ منه ما قلناه ويستنبط من مفهومه ما نبهناك عليه ويتخطى منه إلى ما أشرنا لك نحوه ولا نكر في ذلك إذ دل عليه العلم ووجه الاستنباط ولم تجبه القلوب للستضاء ولم تصادم به شيئا من أركان الشريعة فلا تكن جاحدا ولا تجزع من تشنيع جاهل ولا من ثور مقلد فكثيرا ما ورد شرع مقرون بسبب فرأى أهل الاعتبار وجه تعديه عن سببه إلى ما في معناه ومثابه له من الجهة التي تصلح أن يعديها إليه ولولا ذلك لما قال النبي صلى الله عليه وسلم «رب مبلغ أوعى من سامع وحامل

اليمين للأقوى واسم الشمال لما يقابله وتسمى الجهة التي تلي اليمين يمينا والأخرى شمالا وخلق له جانبين يصير من أحدهما ويتحرك إليه فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم إليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها فالجهات حادثة بحدوث الانسان ولو لم يخلق الانسان بهذه الحلقة بل خلق مستديرا كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود ألبتة فكيف كان في الأزل مختصا بجهة والجهة حادثة أو كيف صار مختصا بجهة بسد أن لم يكن له أبان خلق العالم فوقه ويتعالى عن أن يكون له فوق إذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك مما يستحيل في العقل ولأن العقول من كونه مختصا بجهة أنه مختص بمحيز اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص المرض وقد ظهر استحالة كونه جوهرًا أو عرضًا فاستحال كونه مختصا بالجهة وإن أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطا في الإنساق مع المساعدة على المعنى ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذيا له وهو محاذ لجسم فلما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير محوج بالضرورة إلى مقدر ويتعالى عنه الخالق الواحد للدير فأما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء فهو لأنها قبلة الدعاء وفيه أيضا إشارة إلى ماهو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنديها بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء فإنه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء . الأصل الثامن . العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذي أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذي لا يتأني وصف الكبرياء ولا يتطرق إليه سيات الحدوث والفناء وهو الذي أريد بالاستواء إلى السماء حيث قال في القرآن - ثم استوى إلى السماء وهي دخان - وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهران

واضطر أهل الحق إلى هذا التأويل كما اضطر أهل الباطن إلى تأويل قوله تعالى - وهو معكم أينما كنتم - إذ حمل ذلك بالاتفاق على الإحاطة والعلم وحمل قوله صلى الله عليه وسلم « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » على القدرة والقهر وحمل قوله صلى الله عليه وسلم « الحجر الأسود عين الله في أرضه » على التشريف والإكرام لأنه لو ترك على ظاهره لزم منه المحال فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن لزم منه كون التمكن جسا محاسا للعرش إما مثله أو أكبر منه أو أصغر وذلك محال وما يؤدي إلى المحال فهو محال . الأصل التاسع : العلم بأنه تعالى مع كونه منزها عن الصورة والقدار مقدسا عن الجهات والأقطار مرئيا بالأعين والأبصار في الدار الآخرة دار القرار لقوله تعالى - وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة - ولا يرى في الدنيا تصديقا لقوله عز وجل - لا تتركه الأبصار وهو يدرك الأبصار - ولوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام - لن تراني - وليت شعري كيف عرف المنزلي من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالا ولعل الجهل بنوى البدع والأهواء من الجهلة الأغبياء أولى من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر فهو أنه غير مؤد إلى المحال فإن الرؤية نوع كشف وعلم إلا أنه أتم وأوضح من العلم فإذا جاز تعلق العلم به وليس في جهة جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم جاز أن يراه الخلق من غير مقابلة وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة جاز أن يرى كذلك . الأصل العاشر : العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا ند له انفراد بالخلق والإبداع واستبداد بالإيجاد والاختراع لا مثل له يساويه ولا ضد له فينازعه ويتاوه وبرهانه قوله تعالى - لو كان

فيها آلهة إلا الله لقدتنا - ويانه أنه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمرا فالثاني إن كان مضطرا إلى مساعدته كان هذا الثاني مقهورا عاجزا ولم يكن إلها قادرا وإن كان قادرا على مخالفته ومداغته كان الثاني قويا قاهرا والأول ضعيفا قاصرا ولم يكن إلها قادرا .

(الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول)

الأصل الأول : العلم بأن صانع العالم قادر وأنه تعالى في قوله - وهو على كل شيء قدير - صادق لأن العالم يحكم في صنته مرتب في خلقه ومن رأى ثوبا من ديباج حسن النسج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ثم توم صدور نسجه عن ميت لاستطاعة له أو عن إنسان لا قدرته كان منخلما عن غريزة العقل ومنخرطا في سلك أهل الضباوة والجهل . الأصل الثاني : العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات - لا يمزج عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء - صادق في قوله - وهو بكل شيء عليم - ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى - ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير - أرشدك إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف والصنع اللزج بالترتيب ولوفى الشيء الحقير الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف . الأصل الثالث : العلم بكونه عز وجل حيا فان من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ولو تصور قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عند ترددها في الحركات والسكنات بل في حياة أرباب الحرف والصناعات وذلك انقماش في غمرة الجهالات والضلالات . الأصل الرابع : العلم بكونه تعالى مريدا لأفعاله فلا موجود إلا وهو مستند إلى مشيئته وصادر عن إرادته فهو البدئ والبعث لما يريد وكيف لا يكون مريدا وكل فعل صدر منه أمكن أن يصدر منه ضده وما لا ضده أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده والقدرة تناسب الضدين والوقتين مناسبة واحدة فلا بد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد القديرين ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص العلوم حتى يقال إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده لجاز أن ينفي عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لأنه سبق العلم بوجوده فيه . الأصل الخامس : العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يمزج عن رؤيته هو اجس الضمير وخفايا الوم والتفكير ولا يشذ عن صممه صوت ديباب التلثة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء وكيف لا يكون سمعا بصيرا والسمع والبصر كالاحالة وليس بنفس فكيف يكون المخلوق أكل من الخالق والمصنوع أسنى وأتم من الصانع وكيف تتدل القسمة مهما وقع النقص في جهته والكمال في خلقه وصنعه أو كيف تستقيم حجة إبراهيم صلى الله عليه وسلم على آية إذ كان يعبد الأصنام جهلا وضا فقال له - لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا ينظر عنك شيئا - ولو انقلب ذلك عليه في معبوده لأضحت حجته داحضة ودلائله ساقطة ولم يصدق قوله تعالى - وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه - وكاعتقل كونه فاعلا بلا جارحة وعالما بلا قلب ودماغ فليقل كونه بصيرا بلا حدة وسميما بلا أذن إذ لا فرق بينهما . الأصل السادس : أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه كلام غيره كما لا يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة كلام النفس وإنما الأصوات قطعت حروفا للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والإشارات وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يتبس على جهة الشعراء حيث قال قائلم :

إن الكلام لفي القواد وإنما جعل اللسان على القواد دليلا

ومن لم يقله عقله ولا نهاء نهاء عن أن يقول لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه بقدرق الحادثة قديم

قعه إلى من هو أفعه منه
سؤال : فان قلت فقد
قال النبي صلى الله عليه
وسلم « لا تدخل
اللائكة بيئا فيه
صورة » وعلم السبب
الذى جاء هذا الحديث
عليه وفيه فهل يمدى
عن سببه ويرقى منه
إلى مثل ما ترقى من
الحديث الآخر فهذا كما
قيل الحديث شجون
وأبعنا هذا الباب
ما يقرب منه ويعد
علينا التخلص عنه نعم
يترقى منه إلى قريب من
ذلك وشبهه ويكون
هذا الحديث منها
عليه وهو أن الصورة
النحوتة قد اتخذت
آلهة وعبدت من
دون الله عز وجل وقد
بناه الله عز وجل قلوب
المؤمنين على عيب فعل
من رضى بذلك ونقص
إدراك من دان به حين
قال هجرنا عن إبراهيم
عليه السلام حيث قال -
أصعدون ما تحتون
والله خلقكم وما
تعملون - فكان
امتناع اللائكة من
دخول بيت فيه صورة
لأجل أن فيه ما عبد

من دون الله سبحانه أو ما حكي به ما هو على مثاله وبترقى من ذلك المعنى إلى أن القلب الذى هو بيت بناء الله ليكون مهبطاً للملائكة ومحلًا للذكر ومعرفة عبادته وحده دون غيره فإذا حل فيه معبود غير الله سبحانه وهو الهوى لم تقر به الملائكة أيضا . فان قيل فظاهر الحديث يقتضى منافرة الملائكة لكل صورة عموما وما ذكرته تعليلا ينبغى أن لا يقتضى إلا منافرة ما عبد أو ما نحت على مثاله . قلنا تشابهت الصور للنحوته كلها فى المعنى الذى قصد بها التصوير لأجله وهو مضارعة ذى الأرواح وما نحت للعبادة إنما قصد به تشبيه ذى روح فلما كان هذا المعنى الجامع لها وجب تحريم كل صورة منافرة للملائكة . فان قيل فما وجه الترخيص فيها رقم في ثوب فذلك لأنها ليست مقصودة فى نفسها وإنما المقصود الثوب الذى رققت فيه .

فأقطع عن عقله طمعك وكف عن خطابه لسانك ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شئ وأن الباء قبل السين فى قولك بسم الله فلا يكون السين التأخر عن الباء قديما فتره عن الالتفات إليه قلبك فله سبحانه سر في إبعاد بعض العباد - ومن يضل الله فماله من هاد - ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام فى الدنيا كلاما ليس بصوت ولا حرف فليستنكر أن يرى فى الآخرة موجودا ليس بحجم ولا لون وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره فليعلم فى حاسة السمع ما عقله فى حاسة البصر وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليعلم صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه من المرات وإن عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة فى ورقة صغيرة ومحفوفة فى مقدار ذرة من القلب وأن كل ذلك مرئي فى مقدار عدسة من الحدقة من غير أن تحمل ذات السموات والأرض والجنة والنار فى الحدقة والقلب والورقة فليعلم كون الكلام مقروءا بالألسنة محفوظا فى القلوب مكتوبا فى المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها إذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام فى الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه فى الورق وحلت ذات النار بكتابة اسمها فى الورق ولا حرق . الأصل السابع : أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته إذ يستحيل أن يكون محلا للحوادث داخل تحت التغيير بل يجب للصفات من نوت القدم ما يجب للذات فلا تغيره التغيرات ولا تحله الحادثات بل لم يزل فى قدمه موصوفا بمحامد الصفات ولا يزال فى أبده كذلك منزها عن تغير الحالات لأن ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وإنما ثبتت الحدوث للأجسام من حيث تغيرتها للتغيير وتقلب الأوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا لها فى قبول التغيير وينبئ على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وإنما الحادث هى الأصوات الدالة عليه وكما عقل قيام طلب التعلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده حتى إذا خلق ولده وعقل الله له علما متعلقا بما فى قلبه من الطلب صار مأمورا بذلك الطلب الذى قام بذاته وأبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده له فليعلم قيام الطلب الذى دل عليه قوله عز وجل - اخلع نعليك - بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطبا به - وجوده إذ خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم . الأصل الثامن : أن علمه قديم فلم يزل عالما بذاته وصفاته وما محدثه من مخلوقاته ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلى إذ لو خلق لنا علم بقدم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك العلم تقديرا حتى طلعت الشمس كان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجديد علم آخر فهكذا ينبغى أن يفهم قدم علم الله تعالى . الأصل التاسع : أن إرادته قديمة وهى فى القدم تعلقت بإحداث الحوادث فى أوقاتها اللاتمة بها على وفق سبق العلم الأزلى إذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث ولو حدثت فى غير ذاته لم يكن هو مريدا لها كما لا تكون أنت متحركا بحركة ليست فى ذاتك وكيفما قدرت فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى وكذلك الإرادة الأخرى تختفر إلى أخرى ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية ولو جاز أن يحدث إرادة يغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة . الأصل العاشر : أن الله تعالى عالم بعلم حى بحياة قادر بقدره ومريد بإرادته ومتكلم بكلام وسميع بسمع وبصير بصير وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة وقول القائل عالم بلا علم كقول غنى بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم فان العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والقاتل وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قاتل ولا يتصور قاتل بلا قاتل كذلك لا يتصور عالم بلا علم ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا عالم بل هذه الثلاثة متلازمة فى العقل لا ينفك بعض منها عن البعض فمن جوز انفكاك العالم عن العلم

فليجوز انفسا كنه عن العلوم وانفساك العلم عن العالم إذ لا فرق بين هذه الأوصاف .

(الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول)

الأصل الأول : العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه لخالق له سواء ولا يحدث له إلا إياه خلق الخلق وصنعهم وأوجد قدرتهم وحر كتهم لجميع أفعال عباده مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديقا له في قوله تعالى - الله خالق كل شيء - وفي قوله تعالى - والله خلقكم وما تعملون - وفي قوله تعالى - وأسروا قولكم أو جهروا به إنه علم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير - أمر الباطن بالتحرز في أقوالهم وأفعالهم وإسرارهم وإظهارهم لمله بموارد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق وكيف لا يكون خالقا لفعل العبد وقدرته تامة لا تصور فيها وهي متعلقة بحركة أبدان العباد والحركات مماثلة وتعلق القدرة بها لذاتها لما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها أو كيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع ويصدر من النكبات والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الألباب فكيف انقردت هي باختراعها دون رب الأرباب وهي غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الأكتساب هيئات هيئات ذلت المخلوقات وتفرد بالملك والملكوت جبار الأرض والسماوات . الأصل الثاني : أن انفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الأكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والقدر جميعا وخلق الاختيار والاختار جميعا فأما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليس بكسبه وأما الحر كخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسبه فاتها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه وكانت للحر كنسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة فتسمى باعتبار تلك النسبة كسبا وكيف تكون جبرا محضاً وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والرعدة الضرورية أو كيف يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علما بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الاتصاف في الاعتقاد وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعا وبقدرته العبد على وجه آخر من التعلق بهر عنه بالاكتساب وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط إذ قدرة الله تعالى في الأزلة قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلها بها وهي عند الاختراع متعلقة به نوعا آخر من التعلق به يظهر أن تعلق القدرة ليس محضاً بصحصول القدر بها . الأصل الثالث : أن فعل العبد وإن كان كسبا للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً فمسيبانه فلا يخرج في الملك والملكوت طرفه عين ولا لفته خاطر ولا لفته ناظر إلا بقضاء الله وقدرته وبإرادته ومشيته ومنه الشر والخير والنعمة والضرة والإسلام والكفر والعرفان والنكر والقوز والحسرة والغواية والرشد والطاعة والعصيان والشرك والإيمان لآراد لقضائه ولا مقب لحسكه يضل من يشاء ويهدى من يشاء - لا يسئل عما يفعل وهم يسألون - ويدل عليه من النقل قول الأمة قاطبة ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن وقول الله عز وجل - أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا - وقوله تعالى - ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها - ويدل عليه من جهة العقل أن العاصي والجرائم إن كان الله يكرهها ولا يريد لها وإنما هي جارية على وفق إرادة العدو إبليس لئنه أقمع أنه عدو فسببانه والجاري على وفق إرادة العدو أكثر من الجاري على وفق إرادته تعالى فليت شعري كيف يستجيز السلم أن يرد ملك الجبار ذي الجلال والإكرام إلى رتبة لوردت إليها رياسه زعيم ضيعة لاستنكف منها إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته والمصيبة هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند المتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والمعز تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علوا كبيرا ثم مهاظروا أن أفعال العباد مخلوقة لله صرح أنها مرادة له . فان قيل فكيف ينهى عما يريد وأمر بما لا يريد

فان قيل لما بال الثياب رخص في محاسنها بالتصوير وذات أنواط في الصرب مشهورة معلومة فاعلم أن ذات أنواط إنما كانت شجرة في أيام العرب الجاهلية تعلق عليها يوما في السنة فاخر ثيابها وحلى نساءها لأجل اجتماعها عندها وراحتها في ذلك اليوم ولم يكونوا يقصدونها بالعبادة لما كانت غير عفة التماثيل للنحوته والأصنام ولو كان ذلك ماسأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم ذات أنواط حق أنكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليهم ولو عبدت فقد عبد كثير من خلق الله تعالى كالملائكة والشمس والقمر وبعض النجوم والسيح عليه السلام وعلى رضى الله عنه ولم يبديوا ما نحت على شكل النبات فلم تعبد من هذه الإذات روح فما أبعد عن در كهان حرمة الله تعالى إياها فله الحمد وهو أهله .

قلنا الأمر غير الإرادة ولذلك إذا ضرب السيد عبده فتابه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذبه السلطان فأراد إظهار حجته بأن يأمر العبد بفعل ويخالفه بين يديه فقال له أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان فهو يأمره بما لا يريد أمثاله ولو لم يكن أمرا لما كان عذره عند السلطان مهادولو كان مريدا لامثاله لكان مريدا لهلاك نفسه وهو محال . الأصل الرابع : أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطول بتكليف العباد ولم يكن الخلق والتكليف واجبا عليه وقالت المعتزلة وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد وهو محال إذ هو الوجوب والأمر والنهي وكيف يهدف لإيجاب أو تضرع للزوم وخطاب والمراد بالواجب أحد أمرين إما الفعل الذي في تركه ضرر إما أجل كما يقال يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار أو ضرر عاجل كما يقال يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال كما يقال وجود العلوم واجب إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلا فلا أن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرّضه للضرر وأن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم إذ بعد سبق العلم لابن من وجود العلوم وإن أراد به معنى ثالثا فهو غير مفهوم وقوله يجب لمصلحة عباده كلام فاسد فإنه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى ثم إن مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة فاما أن يخلقهم في دار البلاء ويسرّهم للخطايا ثم يهدمهم لخطر العقاب وهو العرض والحساب فإني ذلك غبطة عند ذوى الألباب . الأصل الخامس : أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة ولو لم يجوز ذلك لاستحال سؤاله وقساؤوا ذلك فقالوا ربنا ولا عملنا ما لا طاقة لنا به . ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أباهل لا يصدق ثم أمره بأن يأمره بأن يصدق في جميع أقواله وكان من جملة أقواله أنه لا يصدق فكيف يصدق في أنه لا يصدق وهل هذا إلا محال وجوده . الأصل السادس : أن لله عز وجل إيلام الخلق وتمزيههم من غير جرم سابق ومن غير ثواب لاحق خلافا للمعتزلة لأنه متصرف في ملكه ولا يتصور أن يبدو تصرفه ملكه والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه وهو محال على الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما ويدل على جواز ذلك وجوده فإن ذبح البهائم إيلام لها وما صاب عليها من أنواع العذاب من جهة الأدميين لم يتقدمها جريمة . فان قيل إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قامت من الآلام ويجب ذلك على الله سبحانه . فنقول من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة وطئت وكل بقعة عركت حتى يشيها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل إذ يقال وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه فهو محال وإن أراده غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذ أخرج عن المعاني المذكورة للواجب . الأصل السابع : أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فإنه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وليت شعري بما يجب للمعتزلي في قوله إن الأصلح واجب عليه في مسألة نرضها عليه وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبين بالغ مائة مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لأنه تعب بالإيمان والطاعات بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند المعتزلي فلو قال الصبي يارب لم رفعت منزلته على فيقول لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبي أنت أمتي في الصبا فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بطول العمر لدوني فلم فضلت فيقول الله تعالى لأنني علمت أنك لو بلغت لأشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا هذا عذر للمعتزلي عن الله عز وجل وعند هذا ينادي الكفار من دركات لظى ويقولون يارب أما علمت أننا إذا بلغنا أشركنا فهلا أمتنا في الصبا فانارضينا بما دون منزلة الصبي المسلم فهاذا يجب عن ذلك وهل يجب عند

[بيان أصناف أهل الاعتقاد المجرّد] وأما أهل الاعتقاد المجرّد عن تحصيله بالعلم وتوثيقه بالأدلة وشده بالبراهين قد اتسموا في الوجود إلى ثلاثة أصناف أحدهم صنف اعتقدوا مضمون ما أقرّوا به وحشوا به قلوبهم من غير تردد ولا تكذيب أسروا في أنفسهم ولكم غير عارفين بالاستدلال على ما اعتقدوا وذلك لفرط بدمهم وغلظ طبائهم واعتياص طرق ذلك عليهم ويقع عليهم اسم اللوحدين وتحمقنا وجود أمثالهم كثيرا على عهد سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم والسلف الصالحين رضوا الله عنهم ثم لم يلقنا أنه اعترض أحد إسلامهم ولا أوجب عليهم الخروج منه والعروق عنه ولا كلفوا مع قصور فهمهم وبعدم عن فهم ذلك بعلم الدلالة وقراءة ترك البراهين وترتيب الحجج بل تركوا على مام عليه وهؤلاء

هذا إلا القطع بأن الأمور الإلهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال . فان قيل هما قدر على رعاية الأصلح للعباد ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة . قلنا القبيح ما لا يوافق الغرض حتى إنه فديكون الذي قبيحا عند شخص حسنا عند غيره . إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر حتى يستتبع قتل الشخص أو إلباؤه ويستحسنه أعداؤه فان أريد بالقبيح ما لا يوافق غرض الباري سبحانه فهو محال إذ لا غرض له فلا يتصور منه قبيح كما لا يتصور منه ظلم إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير وإن أريد بالقبيح ما لا يوافق غرض الغير فلم قلتم إن ذلك عليه محال وهل هذا إلا مجرد تشبه يشهد بخلافه ما قدر فضائه من محاسبة أهل النار ثم الحكيم معناه العالم بمخاتق الأشياء القادر على إحكام فعلها على وفق إرادته وهذا من أين يوجب رعاية الأصلح ، وأما الحكيم منايرامى الأصلح نظرا لنفسه ليستفيد به في الدنيا ثناء وفي الآخرة ثوابا أو يدفع به عن نفسه آفة وكل ذلك محال على الله سبحانه وتعالى . الأصل الثامن : أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإحباب الله تعالى وشرعه لا بالعقل خلافا للمعتزلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها للغير فائدة وهو محال فان العقل لا يوجب العيب وإما أن يوجبها لفائدة وغرض وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى العبود وذلك محال في حقه تعالى فانه يتقدس عن الأغراض والفوائد بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقه تعالى سياتن وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضا محال لأنه لا غرض له في الحال بل يتعب به وينصرف عن الشهوات لسببه وليس في المال إلا الثواب والعقاب ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على العصية والطاعة ولا يعاقب عليهما مع أن الطاعة والعصية في حقه يتساويان إذ ليس له إلى أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص وإنما عرف تمييز ذلك بالشرع ولقدزل من أخذ هذا من القياسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لانه من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر . فان قيل فاذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر مالم ينظر للكلف فيه فاذا قال المكلف للنبي إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندي إلا بالنظر ولست أقدم على النظر أذي ذلك إلى إقحام الرسول صلى الله عليه وسلم . قلنا هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من اللواضع إن وراءك سبعا ضاريا فان لم تبرح عن المكان قتلك وإن التفت وراءك ونظرت عرفت صدقي فيقول الواقف لا يثبت صدقك مالم أنتفت ورائي ولا أنتفت ورائي ولا أنظر مالم يثبت صدقك فيدل هذا على حماقة هذا القائل وتهدفه للهلاك ولا ضرر فيه على الهادي المرشد فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول « إن وراءكم الموت ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا لي صدقي بالانتفات إلى معجزتي وإلهلكم فن التفتت عرف واحترز ونجا ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ولا ضرر على إن هلك الناس كلهم أجمعون وإنما على البلاغ المبين » فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت والعقل يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل والطبع يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضررا ومعنى كون الشرع موجبا أنه معرف للضرر المتوقع فان العقل لا يهدى إلى الهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرها في تقدير الواجب ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الوجوب ثابتا إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط تركه ضرر في الآخرة . الأصل التاسع : أنه ليس يستحيل بثمة الأنبياء عليهم السلام خلافا للبراهمة حيث قالوا لا فائدة في بثتهم إذ في العقل مندوحة عنهم لأن العقل لا يهدى إلى الأفعال النجبة في الآخرة كما لا يهدى إلى الأدوية المفيدة للصحة فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ويعرف صدق النبي بالمعجزة .

عندي معذورون
يعدم مقبولون بما
توافقوا عليه من إقرارهم
وعقدهم والله سبحانه
قد عندهم مع غيرهم
بقوله سبحانه لا يكلف
الله نفسا إلا الوسعها ولا
يخرجون عن مقتضى
هذه الآيات محال
وسنبدى لك طريقا
من الاعتبار تعرف به
صحة إسلامهم وسلامة
توحيدهم إن شاء الله
عز وجل . والصنف
الثاني اعتقدوا الحق
مع ما ظهر منهم من
النطق واعتقدت مع
ذلك أنواعا من الخبايل
قام في حيلتها أنها أدلة
وطأتها براهين وليست
كذلك وقد وقع في
هذا كثير ممن يشار
إليه فضلا عن دونهم
فان وقع إلى هذا
الصنف من يزعم
عليهم تلك الخبايل
بالصدق ويظهرها
عليهم بالمعارضة أو
الاعتراض لم يلتفتوا
إليه ولا أصغوا لما يأتي
به ويرفضوا إلى أن
يجاروه لما يحلمهم
عليه من سوء الفهم
أو رداءة الاعتقاد

وعندهم أن جمع تلك الهائل في باب الاستدلال أرسخ من شوامخ الجبال فمنهم من يعتقد دليله مذهب شيخه الرفيع القدر المطلع على العلوم ومنهم من يكون دليله خيرا له ومنهم من يكون دليله بعض احتمالات آية أو حديث صحيح ولعمري أنهم ينبغي إذا صادفوا السنة باعتقادهم ولم يقموا في شيء من الضلال أن يتركوا على ما هم عليه ولا يهجر كوا بأمر آخر بل يصدقوا بذلك ويسلم لهم لتلا يكون إذا تتبع الحال معهم ربما لقنوا شبهة أو ترسخ في نفوسهم بدعة يسر انحلالها أو يقعوا في تكفير مسلم وتضليله بل هناك أسباب كثيرة . واعلم أن اعتقاد الخلائق وعلما من أغذية النفوس فمن رغب في أكلتها لم يقنع بدونها وإذ حصل له ذلك قوى به ومن قنع بأيسرها ولم تطمع منه إلى ما هو أعلى

الأصل العاشر : أن الله سبحانه قد أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين وناسخا لما قبله من شرائع اليهود والنصارى والصائبين وأيده بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة كانشقاق القمر (١) وتسييح الحمى (٢) وإنطاق العجاء (٣) وما تفجر من بين أصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تعدى بها مع كافة العرب القرآن العظيم فانهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدفوا لسيئه ونهبوا قتله وإخراجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ولم يقدروا على معارضته بمثل القرآن إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من أخبار الأولين مع كونه أميا غير ممارس للكتب والإنباء عن الغيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال كقوله تعالى - لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين - وكقوله تعالى - ألم تغلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون في بضع سنين - ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما هجر عنه البشر لم يكن إلا فعلا لله تعالى فهما كان مقرونا بتحدى النبي ﷺ ينزل منزلة قوله صدقت وذلك مثل القائم بين يدي الملك الدعي على رعيته أنه رسول الملك إليهم فانه مهما قال للملك إن كنت صادقا قم على سريرك ثلاثا واقصد على خلاف عادتك فعمل الملك ذلك حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت الركن الرابع في السميات وتصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول الأصل الأول : الحشر والنشر (٤) وقد ورد بهما الشرع وهو حق والتصديق بهما واجب لأنه في العقل ممكن ومعناه الاعادة بعد الافناء وذلك مقدور لله تعالى كابتداء الانشاء قال الله تعالى - قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها التي أنشأها أول مرة - فاستدل بالابتداء على الاعادة وقال عز وجل - ما خلقكم ولا بشئكم إلا كنفس واحدة - والاعادة ابتداء ثان فهو ممكن كالاتداء الأول. الأصل الثاني سؤال منكر ونكير (٥) وقد وردت به الأخبار فيجب التصديق به لأنه ممكن إذ ليس يستدعى الإعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطاب وذلك يمكن في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له فان النائم ساكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام واللذات ما يحس بتأثيره عند التنبه وقد كان رسول الله ﷺ يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه (٦) ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء فاذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه .

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس (٢) حديث تسييح الحمى البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر . وقال صالح بن أبي الأخضر ليس بالحافظ والمفوظ رواية رجل من بني سليم لم يسم عن أبي ذر (٣) حديث إنطاق العجاء أحمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة في البعير التي شكا إلى النبي صلى الله عليه وسلم أهله وقد ورد في كلام الضب والذئب والحمة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل (٤) حديث الحشر والنشر الشيخان من حديث ابن عباس إنكم لمحشورون إلى الله الحديث ومن حديث سهل يحشر الناس يوم القيامة على أرض يضاء الحديث ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفاة ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاث طرائق الحديث ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أتنا في بيت المقدس وأرض الحشر والنشر الحديث وإسناده جيد (٥) حديث سؤال منكر ونكير تقدم (٦) حديث كان يسمع كلام جبريل ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه البخاري ومسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى مالا أرى قلت وهذا هو الأغلب وإلا قد رأى جبريل جماعة من الصحابة منهم عمر وابنه عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم .

الأصل الثالث : عذاب القبر وقدر الشرح به قال الله تعالى - النار يمرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب - واشتهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر (١) وهو ممكن فيجب التصديق به ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور فإن المدرك لألم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة يقدر الله تعالى على إعادة الإدراك إليها . الأصل الرابع : الميزان وهو حق قال الله تعالى - ونضع للوازن القسط ليوم القيامة - وقال تعالى - فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ، ومن خفت موازينه - الآية ووجهه أن الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزنا بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى نصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم المدل في المقاب أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب . الأصل الخامس : الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أرق من الشعرة وأحد من السيف قال الله تعالى - فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقهوهم إنهم مسئولون - وهذا ممكن فيجب التصديق به فإن القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط . الأصل السادس : أن الجنة والنار مخلوقتان قال الله تعالى - وسارعوا إلى مفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين - فقوله تعالى أعدت دليل على أنها مخلوقة فيجب إجراؤه على الظاهر إذ الاستحالة فيه ولا يقال لا فائدة في خلقها قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى - لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون - . الأصل السابع : أن الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمام أصلا إذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا وإن ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا فلم يكن أبو بكر إماما إلا بالاختيار والبيعة وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كماهم إلى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع وذلك مما لا يستجري على اختراعه إلا الروافض واعتقاد أهل السنة تزكية جميع الصحابة والثناء عليهم كما أتى الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنيا على الاجتهاد لا منارعة من معاوية في الامامة إذ ظن علي رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشارهم واختلاطهم بالسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الامامة في بدايتها فرأى التأخير أصوب وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنائهم يوجب الاغراء بالأئمة ويعرض الدماء للسفك ، وقد قال أفاضل العلماء كل مجتهد مصيب وقال قائلون للصيب واحد ولم يذهب إلى نخططة على ذو تحصيل أصلا . الأصل الثامن : أن فضل الصحابة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة (٢) وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه للشاهدين للوحي والتنزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل فلولا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف ، الأصل التاسع : أن شرائط الامامة بعد الاسلام والتكليف خمسة الله كورة والورع والعلم والكفاية ونسبة قريش لقوله صلى الله عليه وسلم « الأئمة من قريش » (٣) وإذا اجتمع عدد من الوصوفين بهذه الصفات فالامام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى

من ذلك ضعف ولكنه يمش عيش الطفيف وإنما يهلك من لا بلغة له ولا يجدها أو يجدها ولكنها تكون مشابهة ممن جاء بمضرة بدعة ومموم كفر فلا تنهل عما يشار لك إليه وإنما المرغوب تنبيهك والله للستمان وقلم بين الصنف الثاني والأول من التفاوت من حيث إن أولئك مقلدون فيما يتقدونه دليلا غير أنهم أوثق رباطا من الأولين لأن أولئك إن وقع إليهم من شكهم ربما شكوا وانحل رباط عقدهم وهؤلاء في الأغلب لا سبيل إلى انحلال عقودهم إذ لا يرون أنفسهم أنهم مقلدون وإنما يظنون أنهم مستدلون عارفون فلهذا كانوا أحسن حالا . والصنف الثالث أقرؤا واعتقدوا كما فعل الدين من قبلهم وقدموا النظر أيضا ولكنهم لعدم سلوكهم سبيله مع القدرة عليه ومعهم من الذكاء والفتنة واليقظ مالوا نظرؤا لهم ولو استدلووا

(١) حديث استعاذ من عذاب القبر أخرجه من حديث أبي هريرة وعائشة وقد تقدم .

(٢) حديث الثناء على الصحابة تقدم .

(٣) حديث الأئمة من قريش النسائي من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر .

لثقة ولو طلبوا
لأدر كواسيل المعارف
ووصلاو لكنهم آتروا
الراحة ومالوا إلى البدعة
واستبعدوا طريق العلم
واستقلوا الأعمال
الموصلة إليه وقنوا
بالعود في حضيض
الجهل فهؤلاء فيهم
إشكال عند كثير من
الناس في البداية
ويتردّد في حالهم النظر
وهل يسمون عصاة أو
غير ذلك يحتاج إلى
تمهيد آخر ليس هذا
مقامه والالتفات إلى
هذا الصنف أوجب
خلاف التكلمين في
العوام على الإطلاق
من غير تفريق بين
بلد ومتيقظ وفتن
فهم من لم ير أنهم
مؤمنون ولكن لم
يحفظ عنهم أنهم أطلقوا
اسم الكفر عليهم
ولعلك تقول إن
مذهبهم المشهور أن
الحل لا يخلو عن
الصفات إلا إلى ضدها
فن لم يحكم له بالإيمان
حكم عليه بالكفر كما
أن من لم يحكم له
بالحرمة حكم عليه
بالسكون وكذلك

الاستياد إلى الخلق . الأصل العاشر : أنه لو تعذرو وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للإمامة وكان في صرفه
إثارة فتنة لاتطاق حكنا بانقضاء إمامته لأننا بين أن تحرك فتنة بالاستبدال فما يلحق المسلمون فيه من
الضرر يزيد على ما يغوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت لمزية الصلحة فلا يهدم أصل الصلحة
شغفا بمزاياها كالتدنى بيني قصرا ويهدم مصرا وبين أن تحكم بخلاوة البلاد عن الامام وبفساد الأفضية
وذلك محال ونحن نقضى بنفوذ قضاء أهل النبي في بلادهم لميس حاجتهم فكيف لا نقضى بصحة الامامة
عند الحاجة والضرورة فهذه الأركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هي قواعد العقائد فن اعتقدها
كان موافقا لأهل السنة ومباينا لرهط البدعة فأنه تعالى يدنا بتوفيقه ويهدينا إلى الحق وتحقيقه
بمنه وسعة جوده وفضله ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى .

[الفصل الرابع من قواعد العقائد] في الإيمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق
إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل [مسألة] اختلفوا في أن
الاسلام هو الإيمان أو غيره وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد دونه أو مرتبط به يلازمه قليل
إنهما شيء واحد وقيل إنهما شيان لا يتواصلان وقيل إنهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر ،
وقد أورد أبو طالب السكي في هذا كلاما شديد الاضطراب كثير التطويل فلنجهم الآن على التصريح
بالحق من غير تعرج على نقل مالا تحصيل له فنقول في هذا ثلاثة مباحث : بحث عن موجب اللفظين
في اللغة ، وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة ، والبحث
الأول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي شرعي . البحث الأول : في موجب اللغة والحق فيه أن
الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى - وما أنت بمؤمن لنا - أي بمصدق والاسلام عبارة عن
التسليم والاستسلام بالاذعان والاقبياد وترك التمرد والاباء والعدا والتصديق محل خاص وهو القلب
واللسان ترجمان وأما التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل تصديق بالقلب فهو تسليم
وترك الاباء والجحود وكذلك الاعتراف باللسان وكذلك الطاعة والاقبياد بالجوارح فوجب اللغة أن
الاسلام أعم والإيمان أخص فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الاسلام فاذن كل تصديق
تسليم وليس كل تسليم تصديقا . البحث الثاني : عن إطلاق الشرع والحق فيه أن الشرع قد ورد
باستعمالها على سبيل الترادف والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل التداخل . أما
الترادف ففي قوله تعالى - فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين - فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين -
ولم يكن بالاتفاق إلا بيت واحد وقال تعالى - يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين -
وقال صلى الله عليه وسلم « بنى الإسلام على خمس ^(١) » وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة
عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس ^(٢) وأما الاختلاف فقوله تعالى - قالت الأعراب آمننا قل لم تؤمنوا
ولكن قولوا أسلمنا - ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالاسلام
الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح ، وفي حديث جبرائيل عليه السلام لما سأله عن الإيمان فقال
« أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالْحساب وبالقدر خيره

(١) حديث بنى الإسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر (٢) حديث سئل عن الإيمان
فأجاب بهذه الخمس ، البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس تدرون
ما الإيمان شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتصوموا
رمضان وتحجوا البيت الحرام ، والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزاد وأن تؤتوا
خمس من اللغم .

وشره فقال لما الاسلام، فأجاب بذكر الجصالح الخمس (١) « فغير بالاسلام عن تسليم الظاهر بالقول والعمل وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم « أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال صلى الله عليه وسلم فأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « وأما التداخل فمأروى أيضا أنه سئل « قيل أى الأعمال أفضل فقال صلى الله عليه وسلم الاسلام فقال أى الاسلام أفضل فقال ﷺ الإيمان (٣) « وهذا دليل على الاختلاف وعلى التداخل وهو أوفق الاستعمالات في اللغة لأن الإيمان عمل من الأعمال وهو أفضلها والاسلام هو تسليم إمام القلب وإمام اللسان وإمام الجوارح وأفضلها الذى بالقلب وهو التصديق الذى يسمى إيمانا والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة أما الاختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة والاسلام عبارة عن التسليم ظاهرا وهو أيضا موافق للغة فان التسليم يعنى عمال التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه فان لم يس غير يعنى بدنه يسمى لاسما وان لم يستغرق جميع بدنه فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى - قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا - وقوله ﷺ في حديث سعد « أو مسلم » لأنه فضل أحدهما على الآخر ويريد بالاختلاف تفاضل السميين وأما التداخل فموافق أيضا للغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعا والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذى عيناه بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الاسلام للسكل وعلى هذا خرج قوله الإيمان في جواب قول السائل أى الاسلام أفضل لأنه جعل الإيمان خصوصا من الاسلام فأدخله فيه وأما استعماله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعا فان كل ذلك تسليم وكذا الإيمان ويكون التصرف في الإيمان على الخصوص يتعميمه وإدخال الظاهر في معناه وهو جائز لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن وتبتيته وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمرة على سبيل التسامح فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفا لاسم الاسلام ومطابقا له فلا يزيد عليه ولا ينقص وعليه خرج قوله - فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين - البحث الثالث : عن الحكم الشرعى، والاسلام والإيمان حكمان أخروى ودينوى . أما الأخرى فهم والآخر من النار ومنع التخليد إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان (٤) »

(١) حديث جبريل لما سأله عن الإيمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب فرواه البيهقي في البعث وقد تقدم (٢) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم الحديث أخرجه بنحوه (٣) حديث سئل أى الأعمال أفضل فقال الاسلام فقال أى الاسلام أفضل فقال الإيمان أحمد والطبرانى من حديث عمرو بن عبسة بالشرط الأخير قال رجل يا رسول الله أى الاسلام أفضل قال الإيمان وإسناده صحيح (٤) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان أخرجه من حديث أبي سعيد الخدرى في الشفاعة ، وفيه اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه الحديث ، ولهما من حديث أنس فيقال انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان لفظ البخارى منهما ، وله تعليق من حديث

الحياة والموت والعلم والجهل وسائر ما له من الصفات. قلنا فلئن صح ذلك في الصفات التي هي أعراض قد لا يصح في الأوصاف التي هي أحكام الإيمان والكفر والهداية والضلال والبدعة والسنة ربما كانت ليست من قبيل الأعراض وإنما ذكرت لك هذا في معرض الشك في شعوب ما نورد على ذلك ومنهم من أوجب لهم الإيمان ولكن أوجب لهم للفرقة وقدرها لهم وعجزهم عن العبادة ووجوب العبادة في الشرع جار على هذا النحو وهو لا يخالفوا للذكورين قبلهم لأن أولئك سلبوا الإيمان عنهم لم يصدر اعتقاده عن دليل وهو لا أوجبوا الإيمان لمن أضافوا إليه الفرقة للشرطة في صحة الإيمان وإنما فروا عن الشناعة الظاهرة فشذوا عن الجمهور بهذا الاحتمال وزادوا على أنفسهم أنهم ألما بقول من جعل المعارف

وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا هو فمن قائل إنه مجرد العقد ومن قائل يقول إنه عقد بالقلب وشهادة باللسان ومن قائل يزيدنا ثلثا وهو العمل بالأركان ونحن نكشف النطاء عنه ونقول من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة وهذه درجة . والدرجة الثانية أن يوجد اثنان وبعض الثالث وهو القول والعقد وبعض الأعمال ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر فنصد هذا قالت المعتزلة خرج بهذا عن الإيمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق وهو على منزلة بين المنزلتين وهو محمد في النار وهذا باطل كما سنذكره . الدرجة الثالثة أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح وقد اختلفوا في حكمه فقال أبو طالب للمكي العمل بالجوارح من الإيمان ولا يتم دونها وادعى الاجماع فيه واستدل بأدلة تشعر بتقيض غرضه كقوله تعالى - الذين آمنوا وعملوا الصالحات - إذ هذا يدل على أن العمل وراء الإيمان لا من نفس الإيمان وإلا فيكون العمل في حكم للمعاد والعجب أنه ادعى الاجماع في هذا وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم « لا يكفر أحد إلا بعد جحوده لما أمر به (١) » وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو الجنة فلا بد أن يقول نعم وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل فتزيد وتقول لو بقي حيا حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات أوزنى ثم مات فهل يخلد في النار فان قال نعم فهو مراد المعتزلة وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركنا من نفس الإيمان ولا شرطا في وجوده ولا في استحقاق الجنة به وإن قال أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلى ولا يقدم على شيء من الأعمال الشرعية فتقول فما ضبط تلك المدة وماعده تلك الطاعات التي يتركها يبطل الإيمان وما عدد الكبائر التي يتركها يبطل الإيمان وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصبر إليه صائر أصلا . الدرجة الرابعة أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات فهل قول مات مؤمنا بينه وبين الله تعالى وهذا مما اختلف فيه ومن شرط القول لتمام الإيمان يقول هذامات قبل الإيمان وهو فاسد إذ قال صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان » وهذا قلبه طافح بالإيمان فكيف يخلد في النار ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للإيمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق . الدرجة الخامسة أن يصدق بالقلب ويساعده من العمرملة النطق بكلمتي الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة وتقول هو مؤمن غير محمد في النار والإيمان هو التصديق المحض واللسان ترجمان الإيمان فلا بد أن يكون الإيمان موجودا بتامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان وهذا هو الأظهر إذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ووضع اللسان أن الإيمان هو عبارة عن التصديق بالقلب . وقد قال صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة » ولا ينعدم الإيمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب وقال قائلون القول ركن إذ ليس كلنا الشهادة إخبارا عن القلب بل هو إنشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام الأول أظهر وقد خلا في هذا طائفة للرجة فقالوا هذا لا يدخل النار أصلا وقالوا إن المؤمن وإن عصي فلا يدخل النار وسنبطل ذلك عليهم . الدرجة السادسة أن يقول بلسانه لا إله إلا الله

أنتس يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من إيمان وهو عندهما متصل بلفظ خير مكان إيمان (١) حديث لا تكفروا أحدا إلا بجحوده بما أمر به الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد لن يخرج أحد من الإيمان إلا بجحود ما دخل فيه وإسناده ضعيف .

محمد رسول الله ولكن لم يصدق بقلبه فلانكش في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وأنه مخلد في النار ولا نشك في أنه في حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاة من المسلمين لأن قلبه لا يطلع عليه وعلينا أن نظن به أنه ماقاله بلسانه إلا وهو منطوق عليه في قلبه وإنما نشك في أمرناك وهو الحكم الديوى فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستفق ويقول كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى أنسكح مسلمة ثم يصدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح هذا محل نظر فيحتمل أن يقال أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا ومحتمل أن يقال تناط بالظاهر في حق غيره لأن باطنه غير ظاهر لغيره وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ويلزمه إعادة النكاح ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المناقبين وعمر رضى الله عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضى الله عنه والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن كان من العبادات والتوقى عن الحرام أيضا من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة » وليس هذا مانا قاضا لقولنا إن الإرث حكم الاسلام وهو الاستسلام بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن وهذه مباحث فقهية ظنية تنبى على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده في فن الكلام الذى يطلب فيه القطع فما أفلح من نظر إلى العادات والراسم في العلوم . فان قلت فإشبهة المعتزلة والرجة وما حجة بطلان قولهم . فأقول شبهتهم عمومات القرآن أما للرجة فقالوا لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصى لقوله عز وجل - فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساولا رهقا - وقوله عز وجل - والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون - الآية ولقوله تعالى - كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها . إلى قوله - فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء - قوله كلما ألقى فيها فوج عام فينبى أن يكون كل من ألقى في النار مكذبا ولقوله تعالى - لا يصلها إلا الأشقى الذى كذب وتولى - وهذا حصر وإثبات ونفى ولقوله تعالى - من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون - فالإيمان رأس الحسنات ولقوله تعالى - والله يحب المحسنين - وقال تعالى - إنا لانضج أجر من أحسن عملا - ولا حجة لهم في ذلك فانه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به الإيمان مع العمل إذ بينا أن الإيمان قد يطلق ويراد به الاسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العقاب وقوله صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان » فكيف يخرج إذا لم يدخل ومن القرآن قوله تعالى - إن الله لا يفر أن يشرك به ويضمر مادون ذلك لمن يشاء - والاستثناء بالمشيئة يدل على الاتسام وقوله تعالى - ومن يصص الله ورسوله فان له نار جهنم خالد فيها - وتخصيصه بالكفر تحكم وقوله تعالى - ألا إن الظالمين في عذاب مقيم - وقال تعالى - ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار - فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ولا بد من تسيط التخصيص والتأويل على الجانبين لأن الأخبار مصرحة بأن العصاة يعذبون (١) بل قوله تعالى - وإن منكم إلا واردها - كالصريح في أن ذلك لا بد منه لكل إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه وقوله تعالى - لا يصلها إلا الأشقى الذى كذب وتولى - أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد بالأشقى شخصا معينا أيضا وقوله تعالى - كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها - أى فوج من الكفار وتخصيص العمومات

(١) حديث تمذيب العصاة البخارى من حديث أنس بصين أقوام سفع من النار بذنوب أصابوها الحديث ويأتى في ذكر الموت عدة أحاديث .

ذلك فذكر فانه يقال بدا لأنه كان عارفا بما غاب عنه لكنه ناس له أو غافل عنه ولولا عرفانه به ما وجد عدم الانكار وسرعة الألفة عنه وطائفة من التكلمين أيضا أوجب لهم الإيمان مع عدم المعرفة للشروطة عند أولئك وأى الآراء أحق بالحق وأولى بالصواب ليس من غرضنا في هذا الموضوع وإنما غرضنا تبديد ما أشاعه في الأحياء أهل القلول والأغلال فلا يفتح مثل هذا الباب وقد أبدينا من وجه ذلك في مراقى الزلف ما ينبى فيها بذن الله عز وجل .

[فصل في بيان أصناف أهل الاعتقاد]

تخصيل آخر من جهة أخرى هو من تمة ماجرى فلتعلم أن ما منهم صنف إلاولة على التقريب ثلاثة أحوال لا يستبد أحدهم من أحدها بحكم الاعتقاد الضرورى فأصنى الحالات لهم أن يستبد أحدهم جميع أركان

الإيمان على ما يكل عليه في الغالب لكنه على طريق التفاوت كما سبق . الحالة الثانية أن لا يمتدوا إلا ببعض الأركان مما فيه خلاف إذا نفر ولم تصف إليه في اعتقاده سواء هل يكون مؤمنا أو مسلما أن يمتد وجود الواحد فقط أو يعتقد أنه موجود حتى لا غير وأمثال هذه التقديرات ويخلو عن اعتقاد باقي الصفات خلوا كاملا لا يخطر بباله ولا يعتقد فيها حقا ولا باطلا ولا صوابا ولا خطأ ولكن التقدير الذي يمتد من الأركان الثلاثة موافق للحق غير منسوب لغيره . الحالة الثالثة أن يمتد الوجود كما قلنا والوحدانية والحياة ويكون فيما يمتد في باقي الصفات على ما لا يوافق الحق ما هو عليه مما هو بدعة وضلالة وليس بكفر صريح فإلدي يدل عليه العلم ويستنبط من ظواهر الشرع أن أرباب الحالة الأولى

قريب ومن هذه الآية وقع للأشعري وطائفة من التكميين إنكار صيغ العموم وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها إلى ظهور قرينة تدل على معناها . وأما العزلة فسيبهم قوله تعالى - وإنى لفنار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى - وقوله تعالى - والمصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات - وقوله تعالى - وإن منكم إلا واردة كان على ربك حتما مقضيا - ثم قال - ثم تنجي الدين اتقوا - وقوله تعالى - ومن يص الله ورسوله فإن له نارجهم - وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقرونا بالإيمان وقوله تعالى - ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها - وهذه العمومات أيضا مخصوصة بدليل قوله تعالى - ويضر مادون ذلك لمن يشاء - فينبغي أن تبقى له مشيئة في مغفرة ماسوى الشرك وكذلك قوله عليه السلام « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » وقوله تعالى - إنا لانضج أجر من أحسن عملا - وقوله تعالى - إن الله لا يضيع أجر المحسنين - فكيف يضيع أجر أصل الإيمان وجميع الطاعات بمصية واحدة وقوله تعالى - ومن يقتل مؤمنا متعمدا - أي لا يمانه وقد ورد على مثل هذا السبب . فان قلت قدماك الاختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل وقد اشهر عن السلف قولهم الإيمان عقد وقول وعمل فإمناه . قلنا لا يعد أن يعد العمل من الإيمان لأنه مكمله وتمام كما يقال الرأس واليدان من الإنسان ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنسانا بدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد وكذلك يقال التسيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدائها التصديق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الإنسان إذ ينعدم بدمه وبقي الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض وقد قال عليه السلام « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ^(١) » والصحابة رض الله عنهم ما اعتقدوا مذهب للعزلة في الخروج عن الإيمان بالزنا ولكن معناه غير مؤمن حقا إيمانا تاما كاملا كما يقال للماجز لتقطع الأطراف هذا ليس بإنسان أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الإنسانية . (مسئلة) فان قلت قد انفق السلف على أن الإيمان يزيد وينقص يزيد بالطاعة وينقص بالمصية فإذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان . فأقول السلف هم الشهود العدول وما لأحد عن قولهم عدول لما ذكره حق وإنما الشأن في فهمه وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الإيمان وأركان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به والزائد موجود والناقص موجود والشيء لا يزيد بذاته فلا يجوز أن يقال الإنسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بلبحيتيه ومنه ولا يجوز أن يقال الصلاة تزيد بالر كوع والسجود بل تزيد بالأداب والسنن فهذا تصريح بأن الإيمان له وجود ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان . فان قلت فلا إشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة فأقول إذا تركنا المداهنة ولم نكثر بتشبيب من تشب وكشفنا العطاء ارتفع الإشكال فنقول : الإيمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه : الأول أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف والتبراح صدر وهو إيمان العوام بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص وهذا الاعتقاد عقدة على القلب تارة تشد وتقوى وتارة تضعف وتترخي كما عقدة على الحيط مثلا ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودى وصلابته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتخدير ولا بتخييل ووعظ ولا تحقيق وبرهان وكذلك النصراني والبتدعة وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ويمكن استزاله عن اعتقاده بأدنى استتالة أو تخويف مع أنه غير شاك في عقده كالأول ولكنهما متفاوتان في شدة التصميم وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضا والعمل يؤثر في تمام هذا التصميم وزيادته كما يؤثر سقي الماء في تمام الأشجار ولذلك قال تعالى - فزادهم إيمانا - وقال تعالى - ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم - وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن متفق عليه من حديث أبي هريرة .

فما يروى في بعض الأخبار «الإيمان يزيد وينقص»^(١) وذلك بتأثير الطاعات في القلب وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استصحاء على من يريد حله بالتشكيك بل من يعتقد في اليتيم معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده فمسح رأسه وتلطف به أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجبه عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحسن من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسيأتي هذا في ربيع النجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر والأعمال بالعقائد والقلوب فان ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة والقلب من عالم الملكوت والأعضاء وأعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة وهو هذه الأجسام المحسوسة ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددهما ثم ارتباطهما عبرته فقال:

رق الزجاج ورفق الحجر وتشابها فتشاكل الأمر
فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

وترجع إلى القصور فان هذا العلم خارج عن علم العاملة ولكن بين الملمين أيضا اتصال وارتباط فلذلك ترى علوم الكاشفة تتساق كل ساعة على علوم العاملة إلى أن يكف عنها بالكف فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الاطلاق ولهذا قال على كرم الله وجهه: إن الإيمان ليدو لمة يضاء فاذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله وإن النفاق ليدو نكته سوداء فاذا انتهت الحرمان نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الحتم وتلاقوه تصالي - كلاب ران على قلوبهم - الآية . الاطلاق الثاني: أن يراد به التصديق والعمل جميعا كما قال صلى الله عليه وسلم «الإيمان بضع وسبعون بابا»^(٢) وكما قال صلى الله عليه وسلم «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن» وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان لم تخف زيادته وقصانه وهل يؤثر ذلك في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق هذا فيه نظر وقد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه . الاطلاق الثالث: أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وأشرنا الصدر والشاهدة بنور البصيرة وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ولكني أقول الأمر اليقيني الذي لا شك فيه تختلف طمأنينة النفس إليه فليس طمأنينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد كطمأنيتها إلى أن العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد منهما فإن اليقينية تختلف في درجات الايضاح ودرجات طمأنينة النفس إليها وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة فلا حاجة إلى الاعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما قالوه من زيادة الإيمان وقصانه حتى

(١) حديث الإيمان يزيد وينقص ابن عدي في الكامل وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة وقال ابن عدي باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب للمعنى يتعمد الكذب وهو عند ابن ماجه موقوف على أبي هريرة وابن عباس وأبي الدرداء (٢) حديث الإيمان بضع وسبعون بابا وذكر بعد هذا فزاد فيه: أداها إمطة الأذى عن الطريق البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة الإيمان بضع وسبعون زاد مسلم في رواية وأفضلها قول لا إله إلا الله وأداها قد كرهه ورواه بلقظ المصنف الترمذي وصححه .

والله أعلم على سبيل
نجاة ومسلك خلاص
ووصف إيمان أو إسلام
وسواء في ذلك الصنف
الأول والثاني من أهل
الاعتقاد ويبقى الصنف
الثالث على محتملات
النظر كما نهنك عليه
وأما أهل الحالة الثانية
وهي الاتصاف على
الوجود الفردي والوجود
ووصف آخر معه مع
الخلو من اعتقاد سائر
الصفات التي للكمال
والجلال وأركانها
فالتقدمون من السلف
لم تشهر عنهم في صورة
للسئلة ما يخرج صاحب
هذا المقدم عن حكم
الإيمان والاسلام
ولتأخرون مختلفون
فكثير خاف أن يخرج
من اعتقد وجود الله
عز وجل وأظهر
الاقرار بنبيه صلى الله
عليه وسلم من الاسلام
ولا يبعد أن يكون
كثير ممن أسلم من
الأجلاف والرعيان
وضغفاء النساء والأبغاب
على هذا بلامزيد عليه
لوسئلوا واستكشفوا
عن الله عز وجل هل
له إرادة أو بقاء أو كلام

أو ماشا كل ذلك وهل
له صفات معنوية ليست
هي هو ولا هي غيره
ربما وجدوا مجهولون
هكذا ولا يقولون
وجه ما يخاطبون
به وكيف يخرج من
اعتقد وجود الله
ووجدانيته مع الاقرار
بالنبوة من حكم
الاسلام والنبي صلى الله
عليه وسلم قدر رفع
القتال والقتل وأوجب
حكم الايمان أو الاسلام
لمن قال لا إله إلا الله
واعتقد عليها وهذه
الكلمات لا تقتضى
أكثر من اعتقاد
الوجود مع الوحدة
في الظاهر وعلى الدهية
من غير نظر ثم سمنا
عمن قالها في صدر
الاسلام أنهم يعلمونها
إلا فرائض الوضوء
والصلاة وهيئات
الأعمال الدينية
والكف عن أذى
السلم ولم ييلتنا أنهم
درسوا علم الصفات
وأحوالها ولاهل الله
تعالى عالم يعلم أو عالم
بنفسه وهو باق يقاء
أوباق بنفسه وأشياء

وكيف لا وفي الأخبار « أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » وفي بعض المواضع في خبر
آخر « مثقال دينار (١) » فأى معنى لاختلاف مقاديره إن كان ما في القلب لا يتفاوت (مسئلة) فان قلت ما وجه
قول السلف أنا مؤمن إن شاء الله والاستثناء شك والشك في الايمان كفر وقد كانوا كلهم يعتقدون عن جزم
الجواب بالايمان ويحترزون عنه فقله سفيان الثوري رحمه الله من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين
ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة فكيف يكون كاذبا وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمنا
في نفسه كان مؤمنا عند الله كأن من كان طويلا وسخيا في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذا
من كان مسرورا أو حزينًا أو سعيًا أو بصيرا ولو قيل للانسان هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان
إن شاء الله ولما قال سفيان ذلك قيل له فإذا تقول قال قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وأى فرق بين أن
يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن وقيل للحسن أمؤمن أنت فقال إن شاء الله قيل له
لم تستنى يا أبا سعيد في الايمان فقال أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتحق على
الكلمة وكان يقول ما يؤمنى أن يكون الله سبحانه قد اطلع على في بعض ما يكره فمقتى وقال اذهب
لاقبلت لك عملا فانا عمل في غير معمل وقال إبراهيم بن آدم إذا قيل لك أمؤمن أنت قل لا إله إلا الله
وقال مرة قل أنا لأشك في الايمان وسؤالك إياي بدعة وقيل لمقلمة أمؤمن أنت قال أرجو إن شاء الله
وقال الثوري نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله وما ندرى ما نحن عند الله تعالى فامعنى هذه
الاستثناءات فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه وجهان مستندان إلى الشك لافي أصل
الايمان ولكن في خاتمة أو كاله ووجهان لا يستندان إلى الشك . الوجه الأول الذي لا يستند إلى معارضة
الشك الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تزكية النفس قال الله تعالى - فلا تزكوا أنفسكم - وقال -
ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم - وقال تعالى - انظر كيف يفترون على الله الكذب - وقيل لحكيم
ما الصدق القبيح فقال ثناء للمرء على نفسه والايمان من أعلى صفات الجهد والجزم به تزكية مطلقة
وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التزكية كما يقال للانسان أنت طيب أو قبيح أو مفسر فيقول
نعم إن شاء الله لافي معرض التشكيك ولكن لاخراج نفسه عن تزكية نفسه فالصيغة صيغة الترييد
والتضعيف لنفس الخبر ومعناه التضعيف للزوم من لوازم الخبر وهو التزكية وبهذا التأويل لو سئل
عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء . الوجه الثاني : التأدب بذكر الله تعالى في كل حال وإحالة الأمور
كلها إلى مشيئة الله سبحانه فقد أدب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى - ولا تقولن لشيء
إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله - ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه بل قال تعالى - لتدخلن
للشجر الحرام إن شاء الله آمين محلقين رءوسكم ومقصرين - وكان الله سبحانه عالما بأنهم يدخلون
لاعماله وأنه شاءه ولكن للقصد تلميحه ذلك فتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان
يخبر عنه معلوما كان أو مشكوكا حتى قال صلى الله عليه وسلم لما دخل القابر « السلام عليكم دار قوم
مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون (٢) » والحقوق بهم غير مشكوك فيه ولكن مقتضى الأدب ذكر الله
تعالى وربط الأمور به وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن اظهار الرغبة والتمنى
فاذا قيل لك إن فلانا يموت سريرا فتقول إن شاء الله فيفهم منه رغبتك لا تشكك وإذا قيل لك فلان
سيزل مرضه ويصح فتقول إن شاء الله بمعنى الرغبة قد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار متفق عليه من حديث أبي سعيد وسيأتي
في ذكر اللوت وما بعده (٢) حديث لما دخل القابر قال : السلام عليكم دار قوم مؤمنين الحديث
مسلم من حديث أبي هريرة .

معنى الرغبة وكذلك العدول إلى معنى التأديب بذكر الله تعالى كيف كان الأمر . الوجه الثالث مستنده الشك ومعناه أنا مؤمن حقا إن شاء الله إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم - أولئك هم المؤمنون حقا - فاتسموا إلى قسمين ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لافي أصله وكل انسان شاك في كمال إيمانه وذلك ليس بكفر والشك في كمال الإيمان حق من وجهين : أحدهما من حيث إن النفاق يزيل كمال الإيمان وهو خفي لا يتحقق البراءة منه . والثاني أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدري وجودها على الكمال أما العمل فقد قال الله تعالى - إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون - فيكون الشك في هذا الصدق وكذلك قال الله تعالى - ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين - فشرط عشرين وصفا كالوفاء بالمهد والصبر على الشدائد ثم قال تعالى - أولئك الذين صدقوا - وقد قال تعالى - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات - وقال تعالى - لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل - الآية وقد قال تعالى - هم درجات عند الله - وقال **عليه السلام** « الإيمان عريان ولباسه التقوى ^(١) » الحديث وقال صلى الله عليه وسلم « الإيمان بضع وسبعون بابا أدناها إمطة الأذى عن الطريق » فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الحقي قوله صلى الله عليه وسلم « أربع من كنّ فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن : من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أتمن خان وإذا خاصم فجر ^(٢) » وفي بعض الروايات « وإذا عاهد غدر » وفي حديث أبي سعيد الخدري « القلوب أربعة: قلب أجرد وفيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة بمدّها للماء المذّب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة بمدّها القبيح والصديد فأى اللادتين غلب عليه حكم له بها ^(٣) » وفي لفظ آخر « غلبت عليه ذهبته » قال عليه السلام « أكثر منافق هذه الأمة قراؤها ^(٤) » وفي حديث « الشرك أخفى في أمق من ديب النمل على الصفا ^(٥) » وقال حذيفة رضى الله عنه « كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها مناققا إلى أن يموت وإني لأسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات ^(٦) » وقال بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى أنه يرى من النفاق وقال حذيفة المناقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا إذ ذاك يخفونه وهم اليوم يظهرونه وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكلامه وهو خفي . وأبعد الناس منه من يتخوفه وأقربهم منه من يرى أنه يرى منه فقد قيل للحسن البصرى يقولون أن لاناق اليوم فقال يا أخى لو هلك المناقون لاستوحشتم في الطريق وقال هو أو غيره لو نبئت للمناققين أذنان ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا

(١) حديث الإيمان عريان تقدم في العلم (٢) حديث أربع من كنّ فيه فهو منافق الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث القلوب أربعة قلب أجرد الحديث أحمد من حديث أبي سعيد وفيه لث بن أبي سليم مختلف فيه (٤) حديث أكثر منافق هذه الأمة قراؤها أحمد والطبرانى من حديث عقبة بن عامر (٥) حديث الشرك أخفى في أمق من ديب النملة على الصفا أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في الضفاء من حديث أبي بكر ولأحمد والطبرانى نحوه من حديث أبي موسى وسبأى في ذم الجاه والرياء (٦) حديث حذيفة كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها مناققا الحديث أحمد بإسناد فيه جهالة وحديث حذيفة للمناقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث البخارى إلا أنه قال شر بدل أكثر .

سده المعارف ولا يدفع ظهور هذه إلا معاند أو جاهل سيرة السلف وما جرى بينهم ويدل على قوة هذا الجانب في الشرع أن من استكشف منه على هذه الحالة وتحققت منه وأبى أن يذعن لتعلم ما زاد على ما عنده لم يفت أحد بقتله ولا استرقاقه والحكم عليه بالخلود في النار عسر جدا أو خطر عظيم مع ثبوت الشرع بأن من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ولملك يقول قد قال في مواطن أخرى إلا يحتمل ثم يقول اعتقاد باقي الصفات التي بها يكون اعتقاد جلال الله جل وعزّ وكلامه من حتمانم هي من حقا عند من بلغه أمرها وسمع بها أن يتقدها وأما من خلا من اعتقادها ولم يقوله أن يلقاها ولم يسمع بها فقيه مرمى هذا النظر وعليه يقع مثل هذا الاحتفاظ وفي مثله يخاف أن يطلق عليه اسم الكفر هذا وأنت

تسمع عن الله عز وجل يقول في الآخرة أخرجوا من النار من أخرجوا من النار من إيمان وذکر من الثقال إلى القدرة والحدلة من الإيمان إلى أن أخرج منها من لم يعمل حسنة قط فما يدريك أن يكونوا هؤلاء وأمثالهم المرادين لأن التقدير وقع في الإيمان لافي الأعمال فان قلت فان من الناس وأئمة العلماء من لم يوجب الإيمان لمن اعتقد جميع الأركان إذا لم يصحبها معرفة ولم يقصدها دليل فكيف عن فاته اعتقاد بعضها أو كلها قلنا قد أريناك وجه الاعتراض على هذا المذهب ونهناك على بعد أهله عن وجه الحق فيه وأنهم أرباب تصف ولو استقصى مع كثير منهم القول في ذلك لبدأ له أنه تسبب إلى ما يظهر له من نظره عن معرفة شرطها في إيمان غيره ولا ترمي من حسه الركون إلى ما أريناه أولى من رأيه وأحق بالصواب

«وسمع ابن عمر رضي الله عنهما رجلا يتعرض للحجاج فقال أرأيت لو كان حاضرا يسمع أ كنت تسكلم فيه فقال لا فقال: كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «من كان ذا لسانين في الدنيا جعله الله ذا لسانين في الآخرة» وقال أيضا صلى الله عليه وسلم «شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه» وقيل للحسن إن قوما يقولون إنا لانخاف النفاق وقال والله لأن أكون أعلم أي برى من النفاق أحب إلى من تلاع الأرض ذهابا وقال الحسن إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج وقال رجل لحذيفة رضي الله عنه إنى أخاف أن أكون مناققا فقال لو كنت مناققا ما خفت النفاق إن للنفاق قد أمن من النفاق وقال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين ومائة وفي رواية خمسين ومائة من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخافون النفاق وروى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا وأكثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع عليهم الرجل ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء وقد علق نمله بيده وبين عينيه أثر السجود فقالوا يا رسول الله هو هذا الرجل الذي وصفناه فقال صلى الله عليه وسلم أرى على وجهه سفة من الشيطان، فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم خير منك فقال اللهم نعم» (٢) وقال ﷺ في دعائه «اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم قيل له آخاف يا رسول الله فقال وما يؤمنني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يعلها كيف يشاء وقد قال سبحانه - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون» (٣) قيل في التفسير عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات فكانت في كفة السيئات وقال سري السقطي لو أن إنسانا دخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور غطاه كل طير منها بلغة فقال السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان أسيرا في يديها فهذه الأخبار والآثار تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي وأنه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في الناقين وقال أبو سليمان الداراني سمعت من بعض الأمراء شيئا فأردت أن أنكر خفت أن يأمر بقتلي ولم أخف من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روعي فكففت وهذا من النفاق الذي يصاد حقيقة الإيمان وصدقه وكاله وصفاه لأصله فالنفاق نفاقان أحدهما يخرج من الدين ويأحق بالكافرين ويسلك في زمرة المخلفين في النار والثاني يفضى بصاحبه إلى النار مدة أو يتقص من درجات عليين ويحط من رتبة الصديقين وذلك مشكوك فيه ولذلك حسن الاستثناء فيه وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية والأمن من مكر الله والمعجب وأمور أخر لا يخلو عنها إلا الصديقون . الوجه الرابع: وهو أيضا مستند إلى الشك وذلك من خوف الخاتمة فانه لا يدري أي سلم له الإيمان عند الموت أم لا فان ختم له بالكفر حبط عمله السابق لأنه موقوف على سلامة الآخر ولو مثل

(١) حديث سمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال أرأيت لو كان حاضرا أ كنت تسكلم فيه قال لا قال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحمد والطبراني بنحوه وليس فيه ذكر الحجاج (٢) حديث كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا فأكثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع رجل عليهم ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء الحديث أحمد والبراز والدارقطني من حديث أنس (٣) حديث اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم الحديث مسلم من حديث عائشة اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما عمل ولأبي بكر بن الضحاك في الثمائل في حديث مرسل وشر ما أعلم وشر ما أعلم .

الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعا فلو أفطر في أثناء نهاره بعد ذلك لتبين كذبه إذ كانت الصحة موقوفة على الغمام إلى غروب الشمس من آخر النهار وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الايمان ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة مخوفة ولأجلها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القنينة السابقة والثبينة الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور التقضى به ولا مطلع عليه لأحد من البشر بخوف الحاتمة تكوف السابقة وربما يظهر في الحال ما سبقت الكلمة بتقيضه فمن الذي يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى وقيل في معنى قوله تعالى - وجاءت سكرة الموت بالحق - أي بالسابقة بمعنى أظهرتها . وقال بعض السلف إنما يوزن من الأعمال خواتيمها وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه إلا سلبه وقيل من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الحاتمة نموذ باقه من ذلك وقيل هي عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالاقرءاء . وقال بعض العارفين لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة لاخترت للموت على التوحيد عند باب الحجرة لأني لا أدري ما يمرض لقلبي من التخيير عن التوحيد إلى باب الدار . وقال بعضهم لو عرفت واحدا بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات لم أحكم أنه مات على التوحيد وفي الحديث «من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل»^(١) وقيل في قوله تعالى - وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا - صدق لمن مات على الايمان وعدلا لمن مات على الشرك - وقد قال تعالى - ولله عاقبة الأمور - فمهما كان الشك بهذه الثابتة كان الاستثناء واجبا لأن الايمان عبارة عما يفيد الجنة كما أن الصوم عبارة عما ييريء الدمة وما فسد قبل الغروب لا ييريء الدمة فيخرج عن كونه صوما فكذلك الايمان بل لا يعد أن يسأل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه فيقال أصمت بالأمس فيقول نعم إن شاء الله تعالى إذ الصوم الحقيقي هو القبول والقبول غائب عنه لا يطالع عليه إلا الله تعالى فمن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ويكون ذلك شكا في القبول إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطالع عليها إلا الرب الأرباب جلّ جلاله فيحسن الشك فيه فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الايمان وهي آخر ما نختم به كتاب قواعد العقائد ثم الكتاب بحمد الله تعالى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

(كتاب أسرار الطهارة وهو الكتاب الثالث من ربيع المبادات)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تلتطف بعباده فتصدم بالنظافة، وأفاض على قلوبهم تزيك لسراهم أنواره وألطافه، وأعدّ لظواهرهم تطهيرا لها الماء المخصوص بالبرقة واللطافة ، وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وأكنافه ، وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تنجينا بركانها يوم الخافه ، وتنتصب جنة بيننا وبين كل آفة . أما بعد : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « بنى الدين على النظافة »^(٢) .

(١) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل الطبراني في الأوسط بالشرط الأخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث بن أبي سليم تقدم والشرط الأول روى من قول يحيى بن أبي كثير رواه الطبراني في الأصغر بلفظ من قال أنا في الجنة فهو في النار وسنده ضعيف .

(كتاب الطهارة)

(٢) حديث بن الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود والنظافة تدعو إلى الايمان .

ولم يدل عن مذهبه ثم بعد ذلك تراهم حين أخبروا عن سلب الايمان عنهم لم يقوا اسم الكفر عليهم ثم يرضوا على الاستنابة إن كانت من مذهبه ثم يحكم فيه بالقتل والاسترقاق فاذا تأملت هذا لم يخف عليك عيب ما قالوه وقص ما قالوا إليه فلترجع الى ما نحن بسبيله ونستعين بالله عز وجل وأما أرباب الحالة الثالثة وهي اعتقاد البدعة في الصفات أو بعضها فان حكمتا بصحة إيمان أهل الحالة للذكورة قبل هذا وإسلامهم حققنا أمر هؤلاء فيما اعتقدوه اذ لم يقنعوا فيه بوجه تصديقهم عن إيصال العندر لأن هؤلاء قد حصل لهم في العقد ما هو شرط الخلاص والنجاة من الهلاك الدائم وأصيبوا بما وراء ذلك فان أمكن ردم في الدنيا وزجرهم عنه أن أظهروا النع عن الاصلاح والرجوع

بالعبودية المؤلمة دون قتل كان ذلك وإن قالوا بالموت لم تقصرم في اعتقادنا عن أرباب الحالة الثانية المذكورة قبلهم والله أعلم بالناجى والمالك من خلقه والطبع والماضى من عباده هكذا ينبغي أن يكون مذهب من نظر في خلق الله تعالى بين الرأفة والرحمة ولم يدخل بين الله عز وجل وبين عباده فيما طالب عنه علمه وعدم فيه سبيل اليقين وفهم معنى قوله عز وجل - ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً - . فإن قلت وأين أنت من تكفير كثير من الناس لجميع أهل البدع عامة وخاصة وقول النبي صلى الله عليه وسلم في القدرة « لهم جهنم هذه الأمة » وقوله صلى الله عليه وسلم « ستفترق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » وقال من

وقال صلى الله عليه وسلم « مفتاح الصلاة الطهور ^(١) » وقال الله تعالى - فيرجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين - وقال النبي صلى الله عليه وسلم « الطهور نصف الإيمان ^(٢) » قال الله تعالى - ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم - فتفتن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر إذ يعد أن يكون المراد بقوته على الله عليه وسلم « الطهور نصف الإيمان » عمارة الظاهر بالتنظيف بإفاحة الماء وإلقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشحوناً بالأخيات والأقدار هيئات والفضلات . المرتبة الثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام .. المرتبة الثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والردائل المعقومة . المرتبة الرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصديقين والطمهارة في كل رتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى في عمل السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ولن تعلم معرفة الله تعالى بالحقيقة في السر ما لم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه ولذلك قال الله عز وجل - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - لأنهما لا يجتمعا في قلب - وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه - وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالأخلاق الحمودة والمعائد المشروعة ولن يتصف بها مالم ينظف عن شائضها من العقائد الفاسدة والردائل المعقومة فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شرط الإيمان بهذا المعنى وكذلك تطهير الجوارح عن الناهي أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول وعمارته بالطاعات الشطر الثاني فهذه مقامات الإيمان ولكل مقام طبقة ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل إلى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالحمودة مالم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالخلق الحمود ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن الناهي وعمارته بالطاعات وكلما عزت الطلوع وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن أن هذا الأمر يدرك بالمنى ويتال بالمهوى ، نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التي هي كالتشرة الأخيرة الظاهرة بالإضافة إلى اللب المطلوب فصار يعمن فيها ويستقصى في مجاريها ويستوعب جميع أوقاته في الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظنانه بحكم الوسوسة وتغليل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع المهمة والفكر في تطهير القلب وتساؤلهم في أمر الظاهر حتى إن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه تواضاً من ماء في جرة نصرانية وحق إنهم لما كانوا يفسلون اليد من الدسومات والأطعمة بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخص أقدامهم وعدوا الأسنان من البدع المحدثه ولقد كانوا يصلون على الأرض في للساجد ويمشون حفاة في الطرقات ومن كان لا يجمل بينه وبين الأرض حاجزا في مضجعه كان من أكابرهم وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة : « كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى ثم نفرحها بالتراب ونكبر ^(٣) » وقال عمر رضى الله عنه :

(١) حديث مفتاح الصلاة الطهور د ت . من حديث علي قال الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب وأحسن (٢) حديث الطهور نصف الإيمان ت من حديث رجل من بني سليم وقال حسن ورواه مسلم من حديث أبي مالك الأشعري بلفظ شطر كافي الإحياء (٣) حديث كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى الحديث . من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة .

« ما كنا نعرف الأثنان في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت مناديلنا بطون أرجلنا كنا إذا أكلنا القمح مسحنا بها (١) » ويقال أول ما ظهر من البدع بمدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع المناخل والأشنان والوائد والشبع فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم الصلاة في النعلين أفضل « لأن رسول الله ﷺ لما نزع نعليه في صلاته بإخبار جبرائيل عليه السلام له أن بهما نجاسة وخلع الناس نعالهم قال صلى الله عليه وسلم لم خلعتن نعالكم (٢) » وقال النخعي في الدين يخلعون نعالهم وددت لو أن محتاجا جاء إليها فأخذها منكرا لخلع النعال فكذا كان تساهلهم في هذه الأمور بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويجلسون عليها ويصلون في المساجد على الأرض ويأكلون من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحترزون من عرق الإبل والحيل مع كثرة تمرغها في النجاسات ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات فكذا كان تساهلهم فيها وقد انتهت النبوة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة فيقولون هي مبنى الدين فأكثر أوقاتهم في تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسها والباطن خراب مشحون بمخائيل الكبر والعجب والجهل والرياء والتفاخر ولا يستكفون ذلك ولا يتعجبون منه ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو مشى على الأرض حافيا أو صلى على الأرض أو طوى بوارى المسجد من غير سجادة مفروشة أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم أو توشأ من آنية عجوز أو رجل غير متقشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ولقبوه بالتمتر وأخرجوه من زمرة من واستنكفوا عن مؤاكلته ومخالطته فسموا البذاذة التي هي من الإيمان قذارا والرعونة نظافة فانظر كيف صار النكر معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه . فان قلت أقول إن هذه العادات التي أحدثها الصوفية في هيئاتهم ونظافتهم من المظهورات أو المنكرات . فأقول حاش لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل ولكني أقول إن هذا التنظيف والتكف وإعداد الأواني والآلات واستعمال غلاف القدم والإزار للقدم به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات وقد يقترن بها أحوال ونيات تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فأما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى أن صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه وثيابه فيفعل بها ما يريد إذا لم يكن فيه إضاعة وإسراف وأما مصيرها منكرا فإن يحمل ذلك أصل الدين ويفسر به قوله ﷺ « بنى الدين على النظافة » حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين أو يكون القصد به تزيين الظاهر للحلق وتحسين موقع نظرم فان ذلك هو الرياء المظهور فيصير منكرا بهذين الاعتبارين وأما كونه معروفا فإن يكون القصد منه الخير دون التزين وأن لا ينكر على من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه أو عن علم أو غيره فإذا لم يقترن به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يحمل قربة بالنية ولكن لا يتيسر ذلك إلا للبطالين الذين لولم يشتغلوا بصرف الأوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا يعني فيصير شغلهم به أولى لأن الاشتغال بالطهارات يحدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو إسراف . وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن

(١) حديث عمر ما كنا نعرف الأثنان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت مناديلنا بطون باطن أرجلنا الحديث لم أجده من حديث عمرو لابن ماجه نحوه مختصرا من حديث جابر (٢) حديث خلع نعليه في الصلاة إذ أخبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه نجاسة ذلك وسمحه من حديث أبي سعيد الخدري .

قوم « يخرجون على حين فرقة من الناس يقولون بقول خير البرية أو من قول خير البرية يعرقون من الدين كما يعرق السهم من الرمية » والأحاديث الواردة فيمن اعتقد شيئا من الأهواء والبدع كثيرة غير هذه مما توجب في الظاهر تكفيرهم بالاطلاق فاعلم أنه وإن كان كفرهم كثير من العلماء فقد أبقى عليهم دينهم وتردد فيهم كثير أو أكثر منهم وكل فريق منهم في مقابلة من خالفه فليقع التحاكم عند العالم الأكبر المؤيد بالعصمة سيد البشر إمام التقيين صلى الله عليه وسلم فهو عليه الصلاة والسلام حين قال مجوس هذه الأمة أضافهم إلى الأمة وما حكم بأن لم يقل مجوس على الإطلاق وحين أخبر عن الفرق أنهم في النار فما أخبر أنهم خالدون فيها وحين قال يعرقون من الدين كما يعرق السهم

من الرمية فقد قال
متصلا بهذا القول
وتنارى في الفرق وما
موضع هذا التنارى
من المثل الذى ضربه
فيهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال
أراك تلاحظ جهة
وتترك أخرى وتذكر
شيئا وتذهل عن غيره
عليك بالعدل تكن
من أهله واستعمل
التفطن تشاهد
العجائب المعجبة
وتفهم قول الله
- وكذلك جعلناكم
أمة وسطا لتكونوا
شهداء على الناس
ويكون الرسول
عليكم شهيدا - .

[فصل] ولما كان
الاعتقاد المجرّد عن
العلم بصحته ضعيفا
وتفرده عن المعرفة
قريبا من رآه ألقى
عليه شبه القشر الثانى
من الجوز لأن ذلك
القشر يؤكل مع ما هو
عليه صونا وإذا انفرد
أمكن أن يكون طعاما
للحجاج وبلاغا للجائع
وبالجملة فهو لمن لا شيء
مع خير من قدّمه

بصرفوا من أوقاتهم إليه لإقذار الحاجة فالزيادة عليه منكر في حقهم وتضييع العمر الذى هو أنفوس الجواهر
وأعزها في حق من قدر على الانتفاع به ولا يتعجب من ذلك فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين ولا يفتخر
للبطال أن يترك النظافة ويشكر على التصوفة ويزعم أنه يتشبه بالصحاب إذ التشبه بهم في أن لا يفرّغ
إلا لما هو أهمّ منه كما قيل لداود الطائى لم لا تسرح لحيتك؟ قال إني إذن لفارغ فلهذا لا أرى للعالم ولا
للتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته في غسل الثياب احترازا من أن يلبس الثياب المقصورة وتوها بالقصار
تقصير في الفضل فقد كانوا في العصر الأوّل يصلون في الفراء المدبوغة ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة
والمدبوغة في الطهارة والنجاسة بل كانوا يمتنعون النجاسة إذا شاهدوها ولا يدققون نظرهم في استنباط
الاحتمالات الدقيقة بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم حتى قال سفيان الثوري لرفيق له كان يمشى
معه فنظر إلى باب دار مرفوع معمور لا تفعل ذلك فإنّ الناس لو لم ينظروا إليه لكان صاحبه لا يعاطى
هذا الاسراف فالناظر إليه معين له على الاسراف فكانوا يمدّون حمام الدهن لاستنباط مثل هذه
الرقائق لاقى احتمالات النجاسة فلو وجد العالم عاميا يعاطى له غسل الثياب محتاطا فهو أفضل فانه بالإضافة
إلى التساهل خير وذلك العامى ينتفع بتعاطيه إذ يشغل نفسه الأمانة بالسوء بعمل المباح في نفسه فيمتنع
عليه للمعاصى في تلك الحال والنفس إن لم تشغل بشئ شغلت صاحبها وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار
ذلك عنده من أفضل القربات فوقت العالم أشرف من أن يصرّفه إلى مثله فيبقى محفوظا عليه وأشرف
وقت العامى أن يشغل بثله فيتوفر الخير عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الأعمال
وترتيب فضائلها ووجه تقديم البعض منها على البعض فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها
إلى الأفضل أهم من التدقيق في أمور الدنيا محذافها وإذ اعرفت هذه المقدمة واستبنت أن الطهارة لها
أربع مراتب . فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا نكلم إلا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر لأننا في الشرط
الأوّل من الكتاب لا نتمرّض قصد إلا للظواهر فنقول طهارة الظاهر ثلاثة أقسام طهارة عن الحبث وطهارة
عن الحدث وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل بالقلم والاستحداذ واستعمال النورة والحتان وغيره .

(القسم الأوّل في طهارة الحبث والنظر فيه يتعاق بالزوال والمزال به والازالة)

(الطرف الأوّل في المزال)

وهي النجاسة . والأعيان ثلاثة جمادات وحيوانات وأجزاء حيوانات أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الحجر وكل
منتد مسكر والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والحنزير وما تولد منهما أو من أحدهما فإذا ماتت
فكلها نجسة إلا خمسة الأدمى والسّمك والجراد ودود التفاح وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة
وكل ما ليس له نفس مائلة كالذهب والحفشاء وغيرها فلا ينجس الماء بوقوع شئ مناهيه وأما أجزاء
الحيوانات فثمان : أحدها ما يقطع منه وحكمه حكم البت والشعر لا ينجس بالجزء والموت والعظم ينجس .
الثاني الرطوبات الخارجة من باطنه فكل ما ليس مستحيلا ولا له مقرّ فهو طاهر كالدمع والعرق واللحاب
والخاط وما له مقرّ وهو مستحيل نجس إلا ما هو مادة الحيوان كالمنى والبيض والقيح والدم والروث
والبول نجس من الحيوانات كلها ولا يعنى عن شئ من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة :
الأول أثر النجوس بعد الاستجمار بالأحجار يعنى عنه ما لم يبد المخرج . والثاني طين الشوارع وغبار الروث
في الطريق يعنى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعذر الاحتراز عنه وهو الذى لا ينسب التلطيخ به إلى
تفريط أو سقطه . الثالث ما على أسفل الحف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعنى عنه بذلك للحاجة .
الرابع دم البراغيث ما قتل منه أو كثر إلا إذا جاوز حد العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فلبسته .
الخامس دم البثرات وما ينفصل منها من قيح وصديد وذلك ابن عمر رضى الله عنه برة على وجه

فخرج منها الدم وصل لم يغسل وفي معناه ما يترشح من لطخات الدماميل التي تدوم غالباً وكذلك أثر القصد إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون في معنى البثرات التي لا يغسلها الإنسان عنها في أحواله ومساعدة التبرع في هذه النجاسات المحس تترك أن أمر الطهارة على التسهيل وما ابتدع فيها وسوسة لأصل لها .

(الطرف الثاني في الزال به)

وهو إما جامد وإما مائع أما الجامد فحجر الاستنجاء وهو مطهر تطهير تخفيف بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشفاً غير محترق وأما اللطخات فلا تزال النجاسات حتى منها إلا الماء ولا كل ماء بل الطاهر الذي لم يتناحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه فان لم يتغير وكان قريباً من مائتين وخمسين منا وهو خمسمائة رطل برطل العراق لم يتنجس لقوله صلى الله عليه وسلم «إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً»^(١) وإن كان دونه صار نجسا عند الشافعي رضي الله عنه هذا في الماء الراكد وأما الماء الجاري إذا تغير بالنجاسة الجارية للتغير نجسة دون ما فوقها وما تحته لأن جريات الماء متفاوتات وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقفاً من الماء وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن قلتين وإن كان جرى الماء أقوى من جرى النجاسة فلما فوق النجاسة طاهر وما سفلى عنها نجس وإن تباعد وكثر إلا إذا اجتمع في حوض قدر قلتين وإذا اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجسا بالتفريق هذا هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وكنت أود أن يكون مذهبه كذهب مالك رضي الله عنه في أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير إذ الحاجة ماسة إليهم مئثار الوسواس اشتراطاً للقلتين ولأجله شق على الناس ذلك وهو لعمرى سبب للشقة ويعرفه من يجربه ويتأمله وما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطاً لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدنية إذ لا يكثر فيهما المياه الجارية ولا الراكد الكثرة ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة في الطهارة ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والإماء الذين لا يحترزون عن النجاسات وقد توضحاً عمر رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية وهذا كالصريح في أنه لم يعول إلا على عدم تغير الماء وإلا فتنجاسة النصرانية وإنائها غالباً تعلم بظن قريب فإذا عسر القيام بهذا للذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الأعمار دليل أول وفعل عمر رضي الله عنه دليل ثان والدليل الثالث إصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى إماء اللهرة^(٢) وعدم تعطية الأواني منها بعد أن يرى أنها تأكل الفأرة ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنائر فيها وكانت لا تنزل الآبار . والرابع أن الشافعي رضي الله عنه نص على أن غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تتغير ونجسة إن تغيرت وأى فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه وأى معنى لقول القائل إن قوة الورود تدفع النجاسة مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة وإن أحيل ذلك على الحاجة للحاجة أيضاً ماسة إلى هذا فلا فرق بين طرح الماء في إجانة فيها ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الإحانة وفيها ماء وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني . والخامس أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلاً وأى فرق بين الجاري والراكد وليت

(١) حديث إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر (٢) حديث إصغاء الإماء للهرة الطبراني في الأوسط والدارقطني من حديث عائشة وروى أصحاب السنن ذلك من فعل أبي قتادة .

وكذلك اعتقاد التوحيد وإن كان مجرداً عن سبيل للرفة وغير منوط بشئ من الأدلة ضعيفاً فهو في الدنيا والآخرة وعند لقاء الله عز وجل خيراً من التطييل والكفر ومتى ركب أحد هذا فقد وقع في أعظم الحرج والشكر .

[بيان أرباب للرتبة الثالثة وهو توحيد القرين] والكلام في هذا النوع من التوحيد له ثلاثة حدود : أحدها أن يتكلم في الأسباب التي توصل إليه وللصالح التي يصبر عليها نحوه والأحوال التي يتخذها بحصوله كأقدره العزيز العليم واختار ذلك ورضاه وسماه الصراط المستقيم والحد الثاني أن يكون الكلام في عين ذلك التوحيد وقسه وحقيقته وكيف يتصور للصالح إليه والطلب له قبل وصوله إليه وانكشافه بالمشاهدة

والحد الثالث في عمرات ذلك التوحيد وما يلحق أهله به ويطعنون عليه بسببه ويكرمون به من أجله ويتحققون من فوائد المزيد من جهته أما الحد الأول فالكلام عليه والبيان له والكشف لدقائقه وتذلل للصغير والكبير مأمور به مشدد في أمره متوعد بالنار على كتمه فيه بث الأنياب ومن أجله أرسل الرسل وبيانه للناس كافة نزلت من عند الله عز وجل على أمناء وحبه الصحف والكتب وليقع التفقه في القلوب بتحقيقه وتصديقه أيدت الرسل بالمعجزات والأولياء والأنبياء بالكرامات لتلايكون للناس على الله حجة بعد الرسل وعليه أخذ الله البشاق على القدين أوتوا الكتاب ليبينته للناس ولا يكتموه وفيه أنزل الله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فإلغيت رسالتك وإياه عن رسول الله

شعري هل الخوالة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ثم ما حد تلك القوة تجري في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا فان لم تجر فما الفرق وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الأواني على الأبدان وهي أيضا جارية ثم البول أشد اختلاطا بالماء الجارى من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضى بأن ما يجري عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع في مستنقع قلتان فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة . والسادس أنه اذا وقع رطل من البول في قلتين ثم فرقنا فكل كوز يتعرف منه طاهر ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل وليت شعري هل تحليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق قاء أجزاء النجاسة فيها . والسابع أن الحمامات لم تنزل في الأعصار الحالية يتوضأ فيها المتششفون ويضمون الأيدي والأواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير معللين على قوله صلى الله عليه وسلم « خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير طعمه أولونه أو ريحه » وهذا فيه تحقيق وهو أن طبع كل مائع أن يقبل إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوبا من جهته فكما ترى الكلب يقع في الملعحة فيستحيل ملحا ويحك بطهارته بصيرورته ملحا وزوال صفة الكلبة عنه فكذلك الحبل يقع في الماء وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فينبطل صفته ويتصور بصفة الماء وينظف بطبعه إلا إذا كثر وغلب وتعرف غلبته بظلمة طعمه أولونه أو ريحه فهذا للعار وقد أشار الشرح إليه في الماء القوي على إزالة النجاسة وهو جدير بأن يعول عليه فيندفع به الحرج ويظهر به معنى كونه طهورا إذ يظلب عليه فيطهره كما صار كذلك فيما بعد القلتين وفي الفسالة وفي الماء الجارى وفي إصفاء الاناء للهرة ولا تظن ذلك عفوا إذ لو كان كذلك لكان أكثر الاستنجاء ودم البراغيث حتى يصير الماء الملاق له نجسا ولا ينجس بالفسالة ولا بولوغ السنور في الماء القليل وأما قوله صلى الله عليه وسلم « لا يحمل خبثا » فهو في نفسه مبهم فانه يحمل إذا تغير . فان قيل أراد به إذا لم يتغير فيمكن أن يقال إنه أراد به أنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة ثم هو تمسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها ممكن وقوله لا يحمل خبثا ظاهره نفي الحمل أى يقبله إلى صفة نفسه كما يقال للملعحة لا تحمل كبا ولا غيره أى يتقلب وذلك لأن الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي القدران وهمسون الأواني النجسة فيها ثم يرددون في أنها تغيرت تغيرا مؤثرا أم لا فتبين أنه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسة المعتادة . فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا يحمل خبثا » ومهما كثرت حملها فهذا يتقلب عليك فانها مهما كثرت حملها حكما كما حملها حيا فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على الذهبين جميعا وعلى الجملة فمبلى في أمور النجاسات المعتادة إلى التساهل فهما من سيرة الأولين وحسب المادة الوسواس وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل .

(الطرف الثالث في كيفية الإزالة)

والنجاسة إن كانت حكيمة وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي إجراء الماء على جميع مواردها وإن كانت عينية فلا بد من إزالة العين وبقاء الطم يدل على بقاء العين وكذا بقاء اللون إلا فيما يلتصق به فهو معفونه بعد الحلت والقرص أما الرائحة فيقاؤها يدل على بقاء العين ولا يبقى عنها إلا إذا كان الشيء رائحة فائحة يصير إزالتها فالدلك والمصرمات متواليات يقوم مقام الحلت والقرص في اللون

(١) حديث خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير نونه أو طعمه أو ريحه من حديث أبي أمامة باسناد ضعيف وقد رواه بدون الاستثناء دونت من حديث أبي سعيد وصححه د وغيره .

والزبل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة ييقن فلا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقينا صلى معه ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط إلى تقدير النجاسات . القسم الثاني طهارة الأحداث : ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الاستنجاء ، فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة إن شاء الله تعالى .
(باب آداب قضاء الحاجة)

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء وأن يستتر بشيء إن وجدته وأن لا يكشف عورته قبل الإتياء إلى موضع الجلوس وأن لا يستقبل الشمس والقمر وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء والمدول أيضا عنها في البناء أحب وإن استتر في الصحراء براحتة جاز وكذلك بذيله وأن يتقى الجلوس في متحدث الناس وأن لا يبول في الماء الراكد ولا تحت الشجرة الثمرة ولا في الجحر وأن يتقى الوضع الصلب ومهب الرياح في البول استنزاهها من رشاشه وأن يتكلم في جلوسه على الرجل اليسرى وإن كان في بستان يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليمنى في الخروج ولا يبول قائما قالت عائشة رضي الله عنها « من حدثكم أن النبي ﷺ كان يبول قائما فلا تصدقوه » (١) وقال عمر رضي الله عنه « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبول قائما فقال : يا عمر لا تبول قائما » (٢) قال عمر فابلت قائما بعد ، وفيه رخصة إذ روى حذيفة رضي الله عنه « أنه عليه الصلاة والسلام بال قائما فأتيته بوضوء فتوضأ ومسح على خفيه » (٣) « ولا يبول في القنصل قال صلى الله عليه وسلم « عامة الوسواس منه » (٤) وقال ابن المبارك قد وسع في البول في القنصل إذا جرى للماء عليه ذكره الترمذي وقال عليه الصلاة والسلام « لا يبولن أحدكم في مستحمه ثم يتوضأ فيه فان عامة الوسواس منه » وقال ابن المبارك إن كان الماء جاريا فلا بأس به ولا يستصحب شيئا عليه اسم الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وأن يقول عند الدخول بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم وعند الخروج الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء وأن يعد النبيل قبل الجلوس وأن لا يستنجي بالماء في موضع الحاجة وأن يستبرئ من البول بالتنضح والترتلان وإمرار اليد على أسفل القضيب ولا يكثر التنفك في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء فان كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي الخبر أنه صلى الله عليه وسلم فعله أعنى رش الماء (٥) وقد كان أحفهم استبراء أفقهم فتدل الوسوسة فيه على قلة الفقه وفي حديث سلمان رضي الله عنه « علنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الحراة فأمرنا أن لا نستنجي بعظم ولا روث ونهانا أن نستقبل القبلة بضائط أو بول » (٦) وقال رجل لبعض الصحابة من العرب وقد

(٢) حديث عائشة من حدثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه ت ن . قال ت هو أحسن شيء في هذا الباب وأصح (٢) حديث عمر رضي الله عنه « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبول قائما فقال يا عمر لا تبول قائما ابن ماجه بإسناد ضعيف ورواه ابن جبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لعمر (٣) حديث أنه عليه الصلاة والسلام بال قائما الحديث متفق عليه (٤) حديث قال في البول في القنصل عامة الوسواس منه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن مغفل قال الترمذي غريب قلت وإسناده صحيح (٥) حديث رش الماء بعد الوضوء وهو الاتضح د ن . من حديث سفيان بن الحكم الثقفي أو الحكم بن سفيان وهو مضطرب كقالت وابن عبد البر (٦) حديث سلمان علنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الحراة الحديث م وقد تقدم في فواعد العقائد .

صلى الله عليه وسلم بقوله « من سئل عن علم فكتمه ألبم يوم القيامة بلجام من نار » وجميع ذلك محصور في اثنتين العلم بالعبادة والعمل بالسنة وهما مبنيان على آيتين الحرص الشديد والنية الخالصة والسرف في تحصيلهما اثنان نظافة الباطن وسلامة الجوارح ويسمى جميع ذلك بعلم العامة وأما الحد الثاني فالكلام فيها أكثر ما يكون على طريقة ضرب الأمثال تشبها بالرمز تارة وبالصرح أخرى ولكن على الجملة بما يناسب علوم الظواهر ولكن يشرف بذلك اللبيب الخاذق على بعض المراد ويفهم منه كثيرا من المقصود وينكشف له جل ما يشار إليه إذا كان سالما من شرك التعصب بيذا من هوة الهوى نظيفا من دنس التقليد ، وأما الحد الثالث فلا سبيل إلى ذكر شيء منه إلا مع أهله بعد علمهم به على

سبيل التذكار لاطي
التعليم إنما كانت أحكام
هذه الحدود الثلاثة
على ما وصفناه لأن الحد
الأول فيه عرض النصح
للخلق واستفادهم من
غمرة الجهل والتكيب
بهم من مهاوى العطب
وقودهم إلى معرفة هذا
للقيام وماوراء مما هو
أعلى منه مما لهم فيه
الملك الأكبر وفوز الأبد
وقد بين لهم غاية البيان
وأقيم عليه واضح
البرهان وهو يومئذ
الطريق وأول سبيل
السعادة فمن عجز عن
ذلك كان عن غيره
أعجز ومن سلكه على
استقامة فالغالب عليه
الوصول إن الله لا يضيع
أجر من أحسن عملا
ومن وصل شاهد ومن
شاهد علم وذلك غاية
الطلب ونهاية المرغوب
والمحبوب ومن قصد
حرم الوصول وما بعده
فضل الله للمجاهدين على
القاعدين أجرا عظيما
ومن غاب لم تنفعه
الأخبار ولم يفسده
كثير من الأحاديث
وأبضا فان الأخبار
بما وراء الحد الأول

خاصه لأحسبك تحسن الحراء قال بلى وأيك إنى لأحسنها وإنى بها لحاذق أبعد الأثر وأعد للدرد
وأستقبل الشيع وأستدر الريح وأقمى إقعاء الظبي وأجفل إجمال النعام . الشيخ ثبت طيب الرائحة
بالبادية، والاقعاء هنا أن يستوفز على صدور قدميه ، والاجفال أن يرفع عجزه ومن الرخصة أن يبول
الانسان قريبا من صاحبه مستترا عنه (١) فعل ذلك رسول الله ﷺ مع شدة حياته ليبين للناس ذلك.

(كيفية الاستنجاء)

ثم يستنجى لمعدته بثلاثة أحجار فلن أنقى بها كفى والاستعمل ربا فان أنقى استعمل خامسا لأن الاقواء
واجب والإيتار مستحب قال عليه السلام « من استجمر فليوتر (٢) » يأخذ الحجر بيساره ويضعه
على مقدم القعدة قبل موضع النجاسة ويمر بالمسح والادارة إلى المؤخر ويأخذ الثاني ويضعه على المؤخر
كذلك ويمر به إلى المقدمة ويأخذ الثالث فيديره حول المسربة إدارة فان عسرت الإدارة ومسح
من القدمة إلى المؤخر أجزاء ثم يأخذ حجرا كبيرا يمينه والقضيب بيساره ويمسح الحجر بقضيبه
ويمر به اليسار فيمسح ثلاثا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أوفى ثلاثة مواضع من جدار إلى أن
لا يرى الرطوبة في محل للمسح فان حصل ذلك بمرتين آتى بالثالثة ووجب ذلك إن أراد الاقتصار على
الحجر وإن حصل بالرابعة استحب الخامسة للإيتار ثم ينتقل من ذلك الموضع إلى موضع آخر ويستنجى
بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل النجوة ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحس اللبس ويترك
الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن فان ذلك منبع الوسواس ويعلم أن كل ما يصل إليه الماء فهو باطن
ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فمظهره أن
يصل الماء إليه فيزيله ولا معنى للوسواس ويقول عند الفراغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحسن
فرجى من الفواحش ويدلك يده بمخاط أو بالأرض إزالة للرائحة إن بقيت والجمع بين الماء والحجر
مستحب فقد روى « أنه لما نزل قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين - قال
رسول الله ﷺ لأهل قباء ما هذه الطهارة التي أتى الله بها عليكم قالوا كنا نجتمع بين الماء والحجر (٣) »

(كيفية الوضوء)

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء فلم ير رسول الله ﷺ قط خارجا من القائط إلا توضأ ويبتدىء
بالسواك فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أفواهم طرق القرآن فطيوها بالسواك (٤) »
فينبى أن ينوى عند السواك تطهير فيه لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم
« صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث البول قريبا من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة (٢) حديث من استجمر
فليوتر متفق عليه في حديث أبي هريرة (٣) حديث لما نزل قوله تعالى - فيه رجال يحبون أن
يتطهروا - الحديث من أهل قباء وجمعهم بين الحجر والماء البزار من حديث ابن عباس بسند ضعيف
ورواه هـ ك وصححه من حديث أبي أيوب وجابر وأنس في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر
وقول النووي تبع لابن الصلاح إن الجمع بين الماء والحجر في أهل قباء لا يعرف مردود بما تقدم
(٤) حديث إن أفواهم طرق القرآن أبو نعيم في الحلية من حديث على ورواه موقفا على طي
وكلاهما ضعيف (٥) حديث صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك أبو نعيم
في كتاب السواك من حديث ابن عمر باسناد ضعيف ورواه دك وصححه والبيهقي وضعفه من حديث
عائشة وضعفه بلفظ من سبعين صلاة .

« لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « مالي أراكم تدخلون على قلحا استا كوا (٢) » أي صفر الأسنان « وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا (٣) » وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: « لم يزل صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء (٤) »: وقال عليه السلام « عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم ومرضاة للرب (٥) » وقال على ابن أبي طالب كرم الله وجهه: السواك يزيد في الحفظ وينهب البلم (٦). وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم وكيفيته أن يستاك بمغضب الأراك أو غيره من قشبان الأشجار مما يحسن ويزيل القلع ويستاك عرضا وطولاً، ويقتصر فرضا ويستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وإن لم يصل عقيبها وعند تغير النكبة بنوم أو طول الأزم أو أكل ما تذكره رائحته ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبلاً القبلة ويقول بسم الله الرحمن الرحيم قال صلى الله عليه وسلم « لا وضوء لمن لم يسم الله تعالى (٧) » أي لا وضوء كامل ويقول عند ذلك أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ثم يسل يديه ثلاثاً قبل أن يدخلها الإماء ويقول اللهم إني أسألك اليمن والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ثم ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستديم النية إلى غسل الوجه فإن نسيها عند الوجه لم يجزه ثم يأخذ غرفة لفيه بيمينه فيتضمض بها ثلاثاً ويغرغر بأن يرد الماء إلى الفلصمة إلا أن يكون سائماً فيرق ويقول اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة التذكر لك ثم يأخذ غرفة لأفقه ويستنشق ثلاثاً ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ويقول في الاستنشاق اللهم أوجد لي راحة الجنة وأنت عني راض وفي الاستنثار اللهم إني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار لأن الاستنشاق إيصال والاستنثار إزالة ثم يغرف غرفة لوجهه فيفسله من مبدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ومن الأذن إلى الأذن في العرض ولا يدخل في حد الوجه الزرعان اللتان على طرفي الجبين فهما من الرأس ويوصل الماء إلى موضع التحذيف وهو ما بعداد النساء تحية الشعر عنه وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهما وضع طرف الحيط على رأس الأذن والطرف الثاني على زاوية الجبين ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة الحاجبان والشاربان والعداران والأهداب لأنها خفيفة في الغالب والعداران هما ما يوزيان الأذنين من مبدأ اللحية ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة أعني ما يقبل من الوجه وأما الكثيفة فلا وحكم العنقفة حكم اللحية في الكثافة والحفة ثم يفعل ذلك ثلاثاً أو يفيض الماء على ظاهر ما استرسل

(١) حديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث مالي أراكم تدخلون على قلحا استا كوا البزار والبيهقي من حديث العباس بن عبد المطلب دوالبعوي من حديث تمام بن عباس والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب (٣) حديث كان يستاك من الليل مراراً من حديث ابن عباس (٤) حديث ابن عباس لم يزل يأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء رواه أحمد (٥) حديث عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم مرضاة للرب البخاري تعليقا مجزوماً من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة موصولاً قلت وصل الصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس الذي قبله وقد رواه من حديث ابن عباس الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان (٦) حديث كان أصحاب رسول الله ﷺ يروحون والسواك على آذانهم الخطيب في كتاب أسماء من روى عن مالك وعند دت وصححه أن يزيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواك على أذنه موضع القلم من أذن الكاتب (٧) حديث لا وضوء لمن لم يسم الله ت. من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ونقلت عن البخاري أنه أحسن شيء في هذا الباب.

والثاني على وجهه لو كشف للخلق كافة وأمكن بما أعد من الكلام وجري بين الناس من عرف التخاطب كان فيه زيادة محنة وسبب فيه إهلاك أكثر ممن ليس من أهل ذلك المقام وذلك لتراية العلم وكثرة غموضه ودقة معناه وعلوه في منازل الرضة وبسده بالجملة والتفصيل من جميع ما عهد في عالم الملك والشهادة وخروجه عن تلك الحدود المألوفة ومبايسته لكل ما نشوا عنه ولم يشاهدوا غيره من محسوسات ومعقولات وضروريات ونظريات فلما كان لا يدرك شيء من ذلك بقياس ولا يتصور بواسطة لفظ ولا يعمل عليه مثل كما قال عز وجل: فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وحكي عن ابن عباس رحمه الله أنه قال ليس عند الناس من علم الآخرة إلا الأسماء وأراد من لم ينكشف له شيء من علمها وحققها

في الدنيا وأيضا فلو جاز
 الاخبار بها لغير أهلها
 لم يكن لهم سبيل إلى
 صورها إلا على خلاف
 ما هي عليه بمجرد
 تقليد ويتطرق إليه
 من أهل الغفلة وذوى
 القصور وجود وتبعد
 فلهذا أمرنا بالكتم
 إشفاقا على من حجب
 من العلم ولهذا قال
 سيد البشر صلى الله
 عليه وسلم « لا تحدثوا
 الناس بما لم تصله عقولهم
 أتريدون أن يكذب
 الله ورسوله » وقال صلى
 الله عليه وسلم « ما حدث
 أحدكم قوما بحديث لم
 تصله عقولهم إلا كان
 عليهم فتنة » وعلى هذا
 يخرج قول المشايخ
 إفتاء سر الربوية
 كفر بزقنا الله وإياكم
 قلوبا واعية الخير إنه
 ولي كل صالح وإذا
 علمت أن الحد الأول
 قد تقرر علمه في كتب
 الرواية والنزاهة ومثلت
 منه الطروس وكثرت
 به في المحافل الدروس
 وهو غير محجوب عن
 طالب ولا ممنوع عن
 راغب قد أمر الجهال
 به أن يتعلموه والعلماء

من اللحية ويدخل الأصابع في مجازر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل ويتقيها قد روى
 أنه عليه السلام فعل ذلك (١) ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه وكذلك عند كل عضو ويقول
 عنده اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي بظلماتك يوم تسود
 وجود أعدائك ويغسل اللحية الكسيفة عند غسل الوجه فانه مستحب ثم يفسل يديه إلى مرقبيه ثلاثا
 ويحرك الحاتم ويطيل الغرة ويرفع الماء إلى العضد فاتهم بمحشرون يوم القيامة غرا محجلين من آثار
 الوضوء كذلك ورد الخبر قال عليه السلام « من استطاع أن يطيل غرته فليفعل (٢) » وروى أن الحلية تبلغ
 مواضع الوضوء (٣) ويبدأ باليمنى ويقول اللهم أعطني كتابي يميني وحاسبني حسابا يسيرا ويقول عند
 غسل الشمال اللهم إني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمالى أو من وراء ظهري ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن
 ييل يديه ويصق رءوس أصابع يديه اليمنى اليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمدها إلى القفائيم
 يردهما إلى المقدمة وهذه مسحة واحدة يفعل ذلك ثلاثا ويقول اللهم غشني برحمتك وأنزل على من
 بركاتك وأظني تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك لا يظلمك إلا ظلمك ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد بأن
 يدخل مسبحة في ضاحى أذنيه ويدير إبهاميه على ظاهر أذنيه ثم يضع الكف على الأذنين استظهارا
 ويكرره ثلاثا ويقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه اللهم أسمعني مناديا
 الجنة مع الأبرار ثم يمسح رقبته بماء جديد لقوله صلى الله عليه وسلم « مسح الرقبة أمان من النمل
 يوم القيامة (٤) » ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ثم يفسل رجليه
 اليمنى ثلاثا ويغسل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويحتم
 بالخنصر من الرجل اليسرى ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار
 ويقول عند غسل اليسرى أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين
 ويرفع الماء إلى أنصاف الساقين فاذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده
 لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا
 وظلمت نفسي أستغفرك اللهم وأتوب إليك فاغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الرحيم اللهم
 اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين واجعلني عبدا صبوراً
 شكوراً واجعلني أذكرك كثيرا وأسبحك بكرة وأصليا يقال إن من قال هذا بعد الوضوء نغم على
 وضوئه بنحتم ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله تعالى ويقدمه ويكتب له ثواب ذلك إلى يوم
 القيامة ويكره في الوضوء أمور منها أن يزيد على الثلاث فمن زاد فقد ظلم وأن يسرف في الماء « توشأ عليه
 السلام ثلاثا وقال من زاد فقد ظلم وأساء (٥) » وقال « سيكون قوم من هذه الأمة يتدون في الدعاء
 والظهور (٦) » ويقال من وهن علم الرجل ولوعه بالماء في الظهور (٧) وقال إبراهيم بن آدم يقال

(١) حديث إدخاله الأصبع في مجازر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل أحمد من حديث أبي
 أمانة كان يتماهد المائقين ورواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف أشربوا الماء أعينكم
 (٢) حديث من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل خرجاه من حديث أبي هريرة (٣) حديث
 تبلغ الحلية من المؤمن ما يبلغ ماء الوضوء أخرجاه من حديثه (٤) حديث مسح الرقبة أمان من النمل
 أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عمر وهو ضعيف (٥) حديث توشأ ثلاثا ثلاثا
 وقال من زاد فقد أساء وظلم دن واللفظ له و . من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 (٦) حديث سيكون قوم من هذه الأمة يتدن في الدعاء والظهور د . وابن حبان وك من حديث
 عبد الله بن مغفل (٧) حديث من وهن علم الرجل ولوعه في الماء في التطهير لم أجده أصلا .

إن أول ما يتدنى الوسواس من قبل الطهور ، وقال الحسن إن شيطاناً يضجك بالناس في الوضوء يقال له الوهمان ويكره أن ينفذ اليد فيرش الماء وأن يتكلم في أثناء الوضوء وأن يلم وجهه بالماء لطماو كره قوم التنشيف وقالوا الوضوء يوزن قاله سعيد بن المسيب والزهري لكن روى معاذ رضي الله عنه « أنه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه (١) » وروى عائشة رضي الله عنها « أنه صلى الله عليه وسلم كانت له منشفة (٢) » ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة ويكره أن يتوضأ من إناء صفر وأن يتوضأ بالماء الشمس وذلك من جهة الطب وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما كراهية إناء الصفر وقال بهنهم أخرجت لشعبة ماء في إناء صفر فأبى أن يتوضأ منه وتقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق فينبغي أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه وليتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلو عن الأخلاق المذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكاً إلى بيته فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجسيص ظاهر الباب البراني من الدار وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعرض للعنت واليوار والله سبحانه وتعالى أعلم .

(فضيلة الوضوء)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من توضأ فأحسن الوضوء وصلى الركعتين لم يحدث نفسه فيهما بشيء من الدنيا يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه (٣) » وفي لفظ آخر « ولم يسه فيهما غفرله ما تقدم من ذنبه » وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً « ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟ إسباغ الوضوء على المكاره ونقل الأقدام إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط ثلاث مرات (٤) » « وتوضأ صلى الله عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به وتوضأ مرتين مرتين وقال من توضأ مرتين مرتين آتاه الله أجره مرتين وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام (٥) » وقال ﷺ « من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله ومن لم يذكر الله لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء (٦) » وقال ﷺ « من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات (٧) » وقال ﷺ « الوضوء على الوضوء نور على نور (٨) » وهذا كله حث على تجديد الوضوء

(١) حديث معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه ت وقال غريب وإسناده ضعيف (٢) حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له منشفة ت وقال ليس بالقائم قال ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء (٣) حديث من توضأ وأسبغ الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر لم يسه فيهما غفرله ما تقدم من ذنبه ابن المبارك في كتاب الزهد والرفائق باللفظين معاً وهو متفق عليه من حديث عثمان بن عفان دون قوله بشيء من الدنيا ودون قوله لم يسه فيهما و د من حديث زيد بن خالد ثم صلى ركعتين لاسهو فيهما الحديث (٤) حديث ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات الحديث م عن أبي هريرة (٥) حديث توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به الحديث . من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (٦) حديث من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله الحديث الدارقطني من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف (٧) حديث من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات د ت . من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (٨) حديث الوضوء على الوضوء نور على نور لم أجده أصلاً .

أن يذلوهم ويملوه فلانعيد فيه ههنا قولاً ولما كان حكم الحد الثالث السكتم تارة وتسكيت الكلام عنه مع غير أهله على كل حال لم يكن لنا سبيل إلى تعد إلى محدودات الشرع فلنن العنان إلى الكلام بالذي يليق بهذا الحال والمقام فنقول : أرباب المقام الثالث في التوحيدوم القربون على ثلاثة أصناف ، وعلى الجملة فكلامهم نظروا إلى الخلوقات فأروا علامات الحدوث فيها لأئمة وعابوا حالات الافتقار إلى الله تعالى عليهم واضحة وسمعوها جميعها تدل على توحيدهم وتفريده راشدة ناصحة ثم رأوا الله تعالى بإيمان قلوبهم ، وشاهدوه بسبب أرواحهم ولا حظوا جلاله وجماله بخفي أسرارهم وهم مع ذلك في درجات القرب على قدر حظ كل واحد منهم في اليقين وصفاء القلب وهؤلاء الأصناف الثلاثة إنما عرفوا الله سبحانه بمخلوقاته

واقسامهم في تلك
 للعرفة كاتقسام حفاظ
 تلاوة القرآن مثلاً فمن
 حافظ لبعضه ويكون
 ذلك البعض أكثر
 أو كثيراً منه دون
 كاله ومن حافظ لجميعه
 لكنه متلهم فيه
 متوقف على الانهماز
 في قراءته ومن حافظ
 في تلاوته غير متوقف
 في شيء منه وكلهم
 ينسب إليه ويعد في
 المشهد والغيب من
 أهله وكذلك أهل
 هذه المرتبة أيضاً منهم
 متوصل إلى العرفة
 من قراءة صفحات
 أكثر الخلوقات أو
 كثير منها وربما كان
 فيما يقرأ من الصفحات
 ما يقيم عليه ومن قارى
 لجميعها متفهم لها لكن
 بنوع تعب ولزوم
 فكرة ومداومة عبدة
 ومن ماهر في قراءتها
 مستخرج لرموزها
 ناقد البصيرة في رؤية
 حقيقتها مفتوح السمع
 تناطقه الأشياء في
 فراغه وغفله وبحسب
 ذلك اختلفت أحوالهم
 في الخوف والرجاء
 والقبض والبسط

وقال عليه السلام « إذا توضأ العبد المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من فيه فإذا استنثر خرجت
 الخطايا من أنفه فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشجار عينيه فإذا
 غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من
 رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه وإذا غسل رجله خرجت الخطايا من رجله حتى تخرج من تحت
 أظفار رجله ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافذة له (١) » وروى « إن الطاهر كالصائم (٢) » قال
 عليه الصلاة والسلام « من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله
 وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها
 شاء (٣) » وقال عمر رضي الله عنه: « إن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وقال مجاهد من استطاع
 أن لا يبيت إلا طاهراً إذا كرا مستغفراً فليفعل فإن الأرواح تبع طي ما قبضت عليه .

(كيفية الفسل)

وهو أن يضع الإناء عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ويغسل يديه ثلاثاً ثم يستنجي كما وصفت لك ويزيل
 ما على بدنه من نجاسة إن كانت ثم يتوضأ وضوءاً للصلاة كما وصفتنا لإغسل القدمين فإنه يؤخرهما فإن
 غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة للماء ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ثم على شقه الأيمن ثلاثاً
 ثم على شقه الأيسر ثلاثاً ثم بذلك ما أقبل من بدنه وما أدبر ويغسل شعر الرأس واللحية ويوصل الماء
 إلى منابت ما كشف منه أو خف وليس على المرأة تقص الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى
 خلال الشعر ويتمهد معاطف البدن وليتق أن يمس ذكره في أثناء ذلك فإن فعل ذلك فليعد الوضوء
 وإن توضأ قبل الفسل فلا يجيده بعد الفسل فهذه سنن الوضوء والفسل ذكرنا منها ما لا بد لسالك
 طريق الآخرة من علمه وعمله وماعده من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض الأحوال فليرجع
 فيها إلى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الفسل أمران النية واستيعاب البدن بالفسل.
 وفرض الوضوء النية وغسل الوجه وغسل اليدين إلى المرفقين ومسح ما ينطلق عليه الاسم من
 الرأس وغسل الرجلين إلى الكعبين والترتيب ، وأما الموالاة فليست بواجبة والفسل الواجب بأربعة
 بخروج المني والتقاء الحثانين والحيض والنفاس وماعده من الأغسال سنة كغسل العيدين والجمعة
 والأعياد والاحرام والوقوف بعرفة ومزدلفة ولدخول مكة وثلاثة أغسال أيام التشريق ولطواف
 الوداع على قول والكافر إذا أسلم غير جنب والمجنون إذا أفاق ولمن غسل ميتاً فكل ذلك مستحب.

(كيفية التيمم)

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب أو بمانع له عن الوصول إليه من سبغ أو حابس أو كان
 الماء الحاضر يحتاج إليه لعطشه أو له طش رقيقه أو كان ملكاً لغيره ولم يعبه إلا بأكثر من ثمن الثلث أو
 كان به جراحة أو مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا فينبغي أن يصبر حتى يدخل عليه
 وقت الفريضة ثم يقصد صعيداً طيباً عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يثور منه غبار ويضرب عليه

(١) حديث إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فتمضمض خرجت الخطايا من فيه الحديث د . من حديث
 الصنابحي إسناده صحيح ولكن اختلف في صحته وعند م من حديث أبي هريرة وعمرو بن عبسة نحوه
 مختصراً (٢) حديث الطاهر التام كالصائم أبو منصور الديلمي من حديث عمرو بن حريث الطاهر التام
 كالصائم القائم وسنده ضعيف (٣) حديث من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن
 لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبة بن عامر وهو عند م دون قوله ثم رفع هكذا عزاه المزني في
 الأطراف وقد رواه في اليوم والثيلة من رواية عقبة بن عامر وكذا رواه الدارمي في مسنده .

كفيه ضاماً بين أصابعه ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة وينوي عند ذلك استباحة الصلاة ولا يكلف إيصال الغبار إلى ماتحت الشعور. خفت أو كثفت ويجتهد أن يستوعب بشرة وجهه بالبار ويحصل ذلك بالضربة الواحدة فان عرض الوجه لا يزيد على عرض الكفين ويكفي في الاستيعاب غالب الظن ثم ينزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج بين أصابعه ثم يلمص ظهور أصابع يده اليمنى يطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنامل من إحدى الجهتين عن المسبحة من الأخرى ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الأيمن إلى المرفق ثم يقبض بطن كفه اليسرى على باطن ساعده الأيمن ويعرها إلى الكوع ويمر بطن إبهامه اليسرى على ظاهر إبهامه اليمنى ثم يفعل باليسرى كذلك ثم يمسح كفيه ويغسل بين أصابعه وغرض هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى الرقيقين بضربة واحدة فان عسر عليه ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضرتين وزيادة وإذا صلى به القرض فله أن يتنفل كيف شاء فان جمع بين فريضتين فينبغي أن يعيد التيمم الثانية وهكذا يفر لكل فريضة بتيمم والله أعلم .

(القسم الثالث : في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة ، وهي نوعان أو سائح وأجزاء)

(النوع الأول : الأوساخ والرطوبات المترسجة وهي ثمانية)

الأول ما يجتمع في شعر الرأس من الدرن والقمل فالتنظيف عنه مستحب بالفسل والترجيل والتدهين إزالة للشعث عنه « وكان صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله غبا ويأمر به ^(١) » ويقول عليه الصلاة والسلام : « ادهنوا غبا ^(٢) » وقال عليه الصلاة والسلام « من كان له شعرة فليكرمها ^(٣) » أي ليصنعها عن الأوساخ « ودخل عليه رجل نأثر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره ثم قال يدخل أحدكم كأنه شيطان ^(٤) » الثاني ما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذن والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قر الصباغ فينبغي أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام فان كثرة ذلك ربما تضر بالمع. الثالث ما يجتمع في داخل الأنف من الرطوبات المتعقدة المتلصقة بجوانبه ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار . الرابع ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القاع فيزيله السواك والمضمضة وقد ذكرناها . الخامس ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يتعهد ويستحب إزالة ذلك بالفسل والتسريح بالمشط وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم « كان لا يفارقه المشط والمدرى والمرأة في سفر ولا حضر ^(٥) » وهي سنة العرب وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم كان يسرح لحيته في اليوم مرتين ^(٦) وكان صلى الله عليه وسلم كث اللحية ^(٧) وكذلك كان أبو بكر وكان عثمان طويل اللحية رقيقها

(١) حديث كان يدهن الشعر ويرجله غبا الترمذى في الشمائل باسناد ضعيف من حديث أنس كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته وفي الشمائل أيضاً باسناد حسن من حديث صحابي لم يسم أنه عليه الصلاة والسلام كان يترجل غبا (٢) حديث ادهنوا غبا قال ابن الصلاح لم أجده له أصلاً وقال النووي غير معروف وعند دت ن من حديث عبد الله بن مفضل التي عن الرجل إلا غبا باسناد صحيح (٣) حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبي هريرة وقال به شعر فليكرمه وليس إسناده بالقوى (٤) حديث دخل عليه رجل نأثر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره الحديث دت وابن حبان من حديث جابر باسناد جيد (٥) حديث كان لا يفارقه المشط والمدرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة التصوف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق تصلاه سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة وإسنادها ضعيف وسيأتي في آداب السفر مطولاً (٦) حديث كان يسرح لحيته كل يوم مرتين تقدم حديث أنس كان يكثر تسريح لحيته وللخطيب في الجامع من حديث الحكم مرسلًا كان يسرح لحيته بالمشط (٧) حديث كان كث اللحية ت في الشمائل من حديث هند ابن أبي هالة وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي وأصله عند ت .

والفناء والبقاء، ولا مزيد على هذا المثال فهو أصلح لقوى الأفهام من فمس النهار وقت الزوال وعلمت لم يهي أهل هذه للرتبة مقربين فذلك لعدم عن ظلمات الجهل وقربهم من أنوار المعرفة والعلم ولا أبعد من الجاهل ولا أقرب من العارف العالم والقرب والبعد ههنا عبارتان عن حالتين على سبيل التجوز في لسان الجمهور وعلى الحقيقة عند الاستعملين لها في هذا الفن إحدى الحالتين عماء البصرة وانطاس القلب والحلوى عن معرفة الرب سبحانه وتعالى ويسمى هذا بعد ما أخذوا من البعد عن محل الراحة والتزل الواجب وموضع العبادة والأنس والاقطاع في مهامه القفر وأمكنة الخوف ومطان الاقتراد والوحشة والحالة الثانية عبارة عن اتقاد الباطن واشتعال القلب واتساح الصدر بنور اليقين والمعرفة

وكان على عريض اللحية قد ملأت ما بين منكبيه وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها « اجتمع قوم يباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فرأيتهم يطلع في الحب يسوي من رأسه ولحيته قفلت أو تفعل ذلك يا رسول الله ؟ قال : نعم إن الله يحب من عبده أن يتجمل لإخوانه إذا خرج إليهم ^(١) » والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس قياساً على أخلاق غيره وتشبيها للملائكة بالحدادين وهبات فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مأموراً بالدعوة وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم كيلا تزدر به نفوسهم ويحمن صورته في أعينهم كيلا تستغفره أعينهم فيفترم ذلك ويتعلق الناقدون بذلك في تفريرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل وهو أن يراعى من ظاهره مالا يوجب غرة الناس عنه والاعتماد في مثل هذه الأمور على النية فانها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من المقصود فالتزين على هذا القصد محبوب وترك الشعث في اللحية إظهاراً للزهد وقلة البلاة بالنفس محذور وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل والناقد بصير والتليس غير راجع عليه بحال وكمن جاهل يتعاطى هذه الأمور التفاتاً إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره. ويزعم أن قصده الخير قرى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصدهم إرغام المبتدعة والمجادلين والتقرب إلى الله تعالى به وهذا أمر ينكشف - يوم تبلى السرائر - ويوم يعثر مافي القبور ويحصل مافي الصدور ، فقد ذلك تميز السيكة الحالصة من البهجة فتعود بالله من الحزى يوم العرض الأكبر . السادس وسخ البراجم وهي معاطف ظهور الأنامل كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع في تلك الفضون وسخ فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل البراجم ^(٢) . السابع تنظيف الرواجب ^(٣) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها وهي رهوس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها القراض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ فوقت لهم رسول الله ﷺ قلم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً ^(٤) لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيف ما تحت الأظفار ^(٥) وجاء في الأثر « أن النبي صلى الله عليه وسلم استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قاله كيف نزل عليكم وأتمم لا تنسلون براجمكم ولا تنظفون رواجبكم وقلحا لا تستاكون مرأمتك بذلك ^(٦) » والأف وسخ الظفر والتف وسخ الأذن وقوله عز وجل - فلا تقل لها أف - تعبهما أي بما

(١) حديث عائشة اجتمع قوم يباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فرأيتهم يطلع في الحب يسوي من رأسه ولحيته قفلت أو تفعل ذلك يا رسول الله ؟ قال : نعم إن الله يحب من عبده أن يتجمل لإخوانه إذا خرج إليهم ^(١) » والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس قياساً على أخلاق غيره وتشبيها للملائكة بالحدادين وهبات فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مأموراً بالدعوة وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم كيلا تزدر به نفوسهم ويحمن صورته في أعينهم كيلا تستغفره أعينهم فيفترم ذلك ويتعلق الناقدون بذلك في تفريرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل وهو أن يراعى من ظاهره مالا يوجب غرة الناس عنه والاعتماد في مثل هذه الأمور على النية فانها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من المقصود فالتزين على هذا القصد محبوب وترك الشعث في اللحية إظهاراً للزهد وقلة البلاة بالنفس محذور وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل والناقد بصير والتليس غير راجع عليه بحال وكمن جاهل يتعاطى هذه الأمور التفاتاً إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره. ويزعم أن قصده الخير قرى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصدهم إرغام المبتدعة والمجادلين والتقرب إلى الله تعالى به وهذا أمر ينكشف - يوم تبلى السرائر - ويوم يعثر مافي القبور ويحصل مافي الصدور ، فقد ذلك تميز السيكة الحالصة من البهجة فتعود بالله من الحزى يوم العرض الأكبر . السادس وسخ البراجم وهي معاطف ظهور الأنامل كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع في تلك الفضون وسخ فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل البراجم ^(٢) . السابع تنظيف الرواجب ^(٣) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها وهي رهوس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها القراض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ فوقت لهم رسول الله ﷺ قلم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً ^(٤) لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيف ما تحت الأظفار ^(٥) وجاء في الأثر « أن النبي صلى الله عليه وسلم استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قاله كيف نزل عليكم وأتمم لا تنسلون براجمكم ولا تنظفون رواجبكم وقلحا لا تستاكون مرأمتك بذلك ^(٦) » والأف وسخ الظفر والتف وسخ الأذن وقوله عز وجل - فلا تقل لها أف - تعبهما أي بما

والعقل وعمارة البيت بمشاهدة ماغاب عنه أهل الغفلة والاهو ولكنه يدل على أنه لم يصل لملك يقول أرى بعض أئمة الكلام عن حقوق هذا المقام كأن لم يضربوا فيه بسهم ولم يفر قدحهم منه بحظ ولا سهم وأرام عند الجمهور في الظاهر وعند أنفسهم أنهم أهل الدلالة على الله تعالى وقادة الخلق إلى مرادهم ومجاهدون أرباب النحل المردية والمثل الضالة المهلكة وقد سبق في الإحياء أنهم مع العوام في الاعتقاد سواء وإعما فارقوم بإحسانهم حراسة عقودهم . فاعلم أن ما رأيت في الإحياء صحيح ولكن بقى في كشفه أمر لا يخفى على المستبصرين ولا يضب عن الشاذين إذا كانوا منصفين وهو أن التكلمين من حيث صناعة الكلام قطع لم يفارقوا عقود العوام وإعما فارقوم بالجدل عن الانحرام. والجدل علم لفظي وأكثره

تحت الظفر من الوسخ وقيل لاتأذى بهما كما تأذى بما تحت الظفر . الثامن الدرر الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيه الحمام ولا بأس بدخول الحمام ، دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويدكر النار روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضى الله عنهما وقال بعضهم بنس البيت بيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء فهذا تعرض لفائدته ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات ، فعليه واجبان في عورته وواجبان في عورة غيره أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ويصونها عن مس الغير فلا يتماطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة وفي إباحة مس ما ليس بسوءة لازالة الوسخ احتمال ولكن الأقيس التحريم إذالحق مس السوائين في التحريم بالنظر فكذلك ينبغي أن تكون بية العورة أعنى الفخذين ، والواجبان في عورة الغير أن يمشى بصر نفسه عنها وأن ينهى عن كشفها لأن النهي عن السكر واجب وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا الخوف ضرب أو شتم أو ما يجرى عليه مما هو حرام في نفسه فليس عليه أن ينكر حراما يرهق النكر عليه إلى مباشرة حرام آخر فأما قوله اعلم أن ذلك لا يفيد ولا يعمل به فهذا لا يكون عذرا بل لابد من الذكر فلا يغفلوا قلب عن التأثر من سماع الانكار واستعمار الاحتراز عند التعبير بالمعاصي وذلك يؤثر في تقييح الأمر في عينه وتغيير نفسه عنه فلا يجوز تركه ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات إذ لا تخلو عن عورات مكشوفة لاسيا ما تحت السرة إلى ما فوق العانة إذ الناس لا يمدونها عورة وقد ألحقها الشرع بالعورة وجعلها كالحریم لها ولهذا يستحب تحلية الحمام وقال بشر بن الحرث ما أعنف رجلا يملك لإدرهما دفعه ليخلى له الحمام ورؤى ابن عمر رضى الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الحائط وقد عصب عينيه بصابون وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن يزارين إزار للعورة وإزار للرأس يتنقع به ويحفظ عينيه . وأما السنن فحشرة : فالأول النية وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عابثا لأجل هوى بل يقصده بالتنظيف المحبوب تزيينا للصلاة ثم يعطى الحمامي الأجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجبول وكذا ما ينتظره الحمامي فتسليم الأجرة قبل الدخول دفع للجها لة من أحد العوضين وتطيب لنفسه ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ويقول بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله من الرجس النجس الحبيث الخبيث الشيطان الرجيم ثم يدخل الحلاوة أو يتكلم تحلية الحمام فانه إن لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمحتاجين للعورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من قلة الحياء وهو مذكر للنظر في العورات ثم لا يغفلوا الإنسان في الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الإزار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدري ولأجله عصب ابن عمر رضى الله عنهما عينيه ، ويفعل الجناحين عند الدخول ولا يجعل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الأول وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فانه المأذون فيه بقريئة الحال والزيادة عليه لو علمه الحمامي لكرهه لاسيا الماء الحار فله مئونة وفيه تعب وأن يتذكر حر النار بحرارة الحمام ويقدر نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة ويقبضه إلى جهنم فانه أشبه بيت مجهم النار من تحت والظلام من فوق فعوذ بالله من ذلك ، بل الماقل لا يفضل عن ذكر الآخرة في لحظة فانها مصيره ومستقره فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرها عبرة وموعظة فان المرء ينظر بحسب همته فاذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك دار معمورة مفروشة فاذا تقدمتهم رأيت البراز ينظر إلى القرش يتأمل قيمتها والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل نسجها والنجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها

احتيال وهمي وهو عمل النفس وتخليق الفهم وليس بشرة المشاهدة والكشف ولأجل هذا كان فيه السمين والثث وشاع في حال النضال إيراد التقطى وما هو حكمه من غلبة الظن وإبداء الصحيح وإزمام مذهب الخصم والقام للشار إليه بالكر وشبهه إغما هو علم التوحيد وفهم الأحوال ومعرفته باليقين التام والعلم للضارع للضروري بأن لا إله إلا الله إذ لا فاعل غيره ولا حاكم في الدارين سواء ومشاهدة القلوب لما حجب من الغيوب ومن أين لتنازل طمى النازل ومالعلم الكلام مثل هذا القام بل هو من خدام الشرع وحراس متبعيه من أهل الاختلاس والقطع وله مقام على قدره ويقطع به ولكن ليس عن مطالع الأنوار ومدارك الاستبصار والدار في أوقات الضرورات والاختيار

والبناء ينظر إلى الحيطان يتأمل كيفية إحكامها واستقامتها فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئا إلا ويكون له موعظة وذكري للآخرة بل لا ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق عبرة فان نظر إلى سواد تذكر ظلمة اللحد وإن نظر إلى حية تذكر أفاعي جهنم وإن نظر إلى صورة قيحة غثيمة تذكر منسكرا ونسكيرا والزبانية وإن سمع صوتا هائلا تذكر نفخة الصور وإن رأى شيئا حسنا تذكر نعيم الجنة وإن سمع كلمة رد أو قبول في سوق أودار تذكر ما ينكشف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل إذ لا يصرفه عنه إلا مهمات الدنيا فاذا نسب مدة اللقاة في الدنيا إلى مدة اللقاة في الآخرة استحقها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته . ومن السنن أن لا يسلم عند الدخول وإن سلم عليه لم يجب بافظ السلام بل يسكت إن أجاب غيره وإن أحب قال عافاك الله ولا بأس بأن يصافح الداخل ويقول عافاك الله لا ابتداء الكلام . ثم لا يكثر الكلام في الحمام ولا يقرأ القرآن الأسرا ولا بأس باظهار الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقريبا من الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين ولا بأس بأن يدلكه غيره قد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط أوصى بأن يسله انسان لم يكن من أصحابه وقال إنه دلكني في الحمام مرة فأردت أن أكاثه بما يفرح به وإنه ليفرح بذلك ويدل على جوازه ماروي بعض الصحابة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل منزلا في بعض أسفاره فقام على بطنه وعبد أسود يمز ظهره فقلت ما هذا يا رسول الله؟ فقال إن الناقة تصحمت بي (١) ثم مها فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة قد قيل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي يسأل عنه وقال ابن عمر رضي الله عنهما: الحمام من النعيم الذي أحدثوه هذا من جهة الشرع . أما من جهة الطب فقد قيل الحمام بعد النورة أمان من الجذام ، وقيل النورة في كل شهر مرة تطقي المرة الصفراء وتنقي اللون وتزيد في الجماع ، وقيل بولة في الحمام قائم في الشتاء أنفع من شربة دواء ، وقيل نومة في الصيف بعد الحمام تبدل شربة دواء وغسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من النقرص ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه هذا حكم الرجال . وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم « لا يحل للرجل أن يدخل حليلته الحمام (٢) » وفي البيت المستعم والمشهور أنه حرام على الرجال دخول الحمام إلا بتمتر (٣) وحرام على المرأة دخول الحمام إلا تنساء أو مريضة دخلت عائشة رضي الله عنها حماما من سقم بها فان دخلت لضرورة فلا تدخل إلا بتمتر سابق ويكره للرجل أن يعطيها أجرة الحمام فيكون معينا لها على الكروه .

(النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الأجزاء وهي ثمانية)

الأول شمر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يدهن ويرجله إلا إذا تركه فزنا أي قطعاً وهو دأب أهل الشطارة أو أرسل التوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك

(١) حديث نزل منزلا في بعض أسفاره فقام على بطنه وعبد أسود يمز ظهره الحديث الطبراني في الأوسط من حديث عمر بسند ضعيف (٢) حديث لا يحل للرجل أن يدخل حليلته الحمام الحديث يأتي في الذي يليه مع اختلاف (٣) حديث حرام على الرجال دخول الحمام إلا بتمتر الحديث النسائي والحاكم وصححه من حديث جابر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بتمتر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام وللحاكم من حديث عائشة الحمام حرام على نساء أمي قال صحيح الاسناد ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال بالازار وامنعوها النساء إلا من مريضة أو نساء .

شعرا لهم فانه اذا لم يكن شريفا كان ذلك تلييبا . الثاني شعر الشارب . وقد قال صلى الله عليه وسلم «قصوا الشارب» وفي لفظ آخر «جزوا الشوارب» وفي لفظ آخر «حفوا الشوارب وأعفوا اللحي» (١) أي اجعلوها حفاف الشفة أي حولها وحفاف الشيء حوله ومنه - وترى الملائكة حافين من حول العرش - وفي لفظ آخر احفوا وهذا يشمر بالاستئصال وقوله حفوا يدل على مادون ذلك قال الله عز وجل - إن يستلكوها فيحفكم تبخلوا - أي يستقصي عليكم وأما الحلق فلم يرد والاحفاء الاقرب من الحلق نقل عن الصحابة نظر بعض التابعين إلى رجل أحفى شاربته فقال ذكرتني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال المقيرة بن شعبة «نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال قصه لي على سواك» (٢) ولا بأس بترك سباليهوها طرفا الشارب فعل ذلك عمر وغيره لأن ذلك لا يستز القم ولا يبقى فيه غمر الطعام إذ لا يصل إليه وقوله صلى الله عليه وسلم أعفوا اللحي أي كثورها وفي الخبر «أن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم» (٣) فخالفوهم» وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعة . الثالث شعر الأبط ويستحب تنفقه في كل أربعين يوما مرة وذلك سهل على من تعود تنفقه في الابتداء فأما من تعود الحلق فيسقيه الحلق إذ في التنف تعذيب وإيلام والقصود النظافة وأن لا يجتمع الوسخ في خللها ويحصل ذلك بالحلق . الرابع شعر العانة ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق أو بالنورة ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين يوما . الخامس الأظفار وتعليمها مستحب لشاعة صورتها إذا طالت ولما يجتمع فيها من الوسخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا أبا هريرة قلم أظفارك فان الشيطان يقعد على ما طال منها» (٤) ولو كان تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء . لأنه لا يمنع وصول الماء ولأنه يتساهل فيه للحاجة لاسيا في أظفار الرجل وفي الأوساخ التي تجتمع على البراجم وظهور الأرجل والأيدي من العرب وأهل السواد ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ولم يأمرهم باعادة الصلاة ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التغليظ والزرع عن ذلك ولم أرفى الكتب خبرا مرويا في ترتيب قلم الأظفار ولكن سمعت «أنه صلى الله عليه وسلم يبدأ بمسبحة النبي وختم بابها من النبي وابتدأ باليسرى بالخصر إلى الإبهام» (٥) ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة إذ مثل هذا المعنى لا ينكشف ابتداء إلا بنور النبوة وأما العالم ذوالبصرة فعاتبه أن يستنبطه من العقل بعد نقل الفعل إليه فالذي لاح لي فيه والعالم عند الله سبحانه أنه لا بد من قلم أظفار اليد والرجل واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ثم اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها ثم على اليمنى خمسة أصابع والمسبحة أشرفها إذ هي الشيرة

(١) حديث قصوا وفي لفظ جزوا وفي لفظ احفوا الشوارب وأعفوا اللحي متفق عليه من حديث ابن عمر بلفظ أحفوا ولمسلم من حديث أبي هريرة جزوا ولأحمد من حديثه قصوا (٢) حديث المقيرة ابن شعبة نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال قصه لي على سواك دن ت في الثمائل (٣) حديث إن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم فخالفوهم أحمد من حديث أبي أمامة قلنا يا رسول الله إن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالم فقال قصوا سبالمكم ووفروا عثانينكم وخالفوا أهل الكتاب قلت والشهور أن هذا فعل الجوس ففي صحيح ابن حبان من حديث ابن عمر في الجوس أنهم يوفرون سبالمهم ويحلقون لحاهم فخالفوهم (٤) حديث يا أبا هريرة قلم ظفرك فان الشيطان يقعد على ما طال منها الخطيب في الجامع باسناد ضعيف من حديث جابر قصوا أظفاركم فان الشيطان يجري مابين اللحم والظفر (٥) حديث البداء في قلم الأظفار بمسبحة النبي والختم بابها وفي اليسرى بالخصر إلى الإبهام لم أجده أصلا وقد أنكره أبو عبد الله المازري في الرد على الغزالي وشنع عليه به .

الأهواء والفتن وأولى بهم من السلام معلوم الإشارات وكشف أحوال أرباب التمامات ووصف قفه الأرواح والنفوس وتفهم كل ناطق وجامد فان هذه كلها وإن كانت أسنى وأعلى فان ذلك من علم الحواس وم مكفيون المؤنة والعامه أحق بالحفظ وعقائدهم أولى بالحراسة واستنقاذ من يخاف عليه الهلاك أولى من مؤانسة وحيد والتصديق على ذي بلغة من العيش فكيف إن كان عن غناء وأيضا فان علم الكلام إنما يراد كما قلنا للجدال وهو يقع من العلماء العارفين مع أهل الاحاد والزيف لقصورهم عن ملاحظة الحق موضع السيف للأنبياء وللرسلين عليهم السلام بعد التبليغ مع أهل العناد والتمادي على التي وسبيل الفساد فكما لا يقال السيف أبلغ حجة النبي صلى الله عليه وسلم كذلك لا يقال علم الكلام والجدال أبلغ مقام من ظهر منه من العلماء

في كلتي الشهادة من جملة الأصابع ثم بعدها ينبغي أن يتبدى بما على يمينها إذ الشرع يستحب إدارة الطهور وغيره على اليمنى وإن وضعت ظهر الكف على الأرض فالإبهام هو اليمين وإن وضعت بطن الكف فالوسطى هي اليمنى واليد إذا تركت بطبعها كان الكف مائلا إلى جهة الأرض إذ جهة حركة اليمين إلى اليسار واستتمام الحركة إلى اليسار يجعل ظهر الكف عاليا فيقتضيه الطبع أولى ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت الأصابع في حكم حلقة دائرة فيقتضى ترتيب الدور الذهاب عن يمين المسبحة إلى أن يعود إلى المسبحة فتقع البداءة بخصر اليسرى والحتم بإبهامها ويقي إبهام اليمنى فيحتم به التقليل وإنما قدرت الكف موضوعة على الكف حتى تصير الأصابع كأشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف فإن ذلك لا يقتضيه الطبع . وأما أصابع الرجل فالأولى عندي إن لم يثبت فيها ثقل أن يبدأ بخصر اليمنى ويحتم بخصر اليسرى كما في التخليل فإن المعاني التي ذكرناها في اليد لا تنجبه هنا إذ لا مسبحة في الرجل وهذه الأصابع في حكم صف واحد ثابت على الأرض فيبدأ من جانب اليمنى فإن تقديرها حلقة بوضع الأخص على الأخص يأباه الطبع بخلاف اليدين وهذه الدقائق في الترتيب تتكشف بنور النبوة في لحظة واحدة وإنما يطول التعب علينا ثم لو سئلنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لنا وإذا ذكرنا فضله صلى الله عليه وسلم وترتيبه ربما تيسر لنا بما عايناه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتنبيهه على المعنى استنباط المعنى ولا تظن أن أفعالنا عليه السلام في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكرناها يترد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام كان لا يقدم على واحد معين بالاتفاق بل بمعنى يقتضى الأقدام والتقديم فإن الاسترسال مهملا كما يتفق سجية البهائم وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله تعالى ، وكلما كانت حركات الانسان وخطراته إلى الضبط أقرب وعن الإهمال وتركه سدى أبعد كانت مرتبته إلى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر وكان قربه من الله عز وجل أظهر إذ القريب من النبي صلى الله عليه وسلم هو القريب من الله عز وجل والقريب من الله لا بد أن يكون قريبا فالقريب من القريب قريب بالاضافة إلى غيره فنعوذ بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى واعتبر في ضبط الحركات باكتحاله صلى الله عليه وسلم « فإنه كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنتين ^(١) » فيبدأ باليمن لشرفها وتفاوتها بين العينين لتكون الجملة وترا فإن للوتر فضلا عن الزوج فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر فلا ينبغي أن يخلو فعل العبد من مناسبة لوصف من أوصاف الله تعالى ولذلك استحب الإيتار في الاستجمار وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لا يخصصها إلا واحدة والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأجنان بالكحل وإنما خصص اليمين بالثلاث لأن التفضيل لا بد منه للإيتار واليمين أفضل فهي بالزيادة أحق . فإن قلت فلم اقتصر على اثنتين لليسرى وهي زوج فالجواب أن ذلك ضرورة إذ لو جعل لسكل واحدة وترا كان المجموع زوجا إذ الوتر مع الوتر زوج ورعايته الإيتار في مجموع القمل وهو في حكم الحصلة الواحدة أحب من رعايته في الأحاديث ولذلك أيضا وجه وهو أن يكتحل في كل واحدة ثلاثا على قياس الرضوء ^(٢) وقد نقل ذلك في الصحيح وهو الأولى ولو ذهبت أستقصى دقائق ما راعاه صلى الله عليه وسلم في حركاته لظال الأمر قس بما سمعته ما لم تسمعه . واعلم أن العالم لا يكون وارثا للنبي

(١) حديث كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنتين الطبراني من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (٢) حديث الاكثحال في كل عين ثلاثا قال الفزالي ونقل ذلك في الصحيح قلت هو عند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن .

وكما لا يقال في الصدر الأول فقهاء الأمصار ومن قبلهم حين لم يحفظ عنهم في الغالب إلا علوم أخر كالفقه والحديث والتفسير لأن الخلق أحوج إلى علم ما حفظ عنهم وذلك لئلا الجهل على أكثرهم فلولا أن حفظ الله تعالى تلك العلوم بمن ذكرنا لجهلت العبارات واقطع علم الشرع ونحن مع هذه الحالة نعلم أنهم عارفون بالتوحيد على جهة اليقين بغير طريق علم الكلام والجدل يتحلون بالمقامات المذكورة وإن لم يشتهر عنهم ذلك اشتهار ما أخذه عنهم الخاص والعام ومثل ذلك حالة الصحابة رضی الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم لما خافوا دروس الإسلام وأن يضعف ويقل أهله ويرجع البلاد والعمامة إلى الكفر كما كانوا أول مرة فقد مات صاحب المعجزة صلى الله عليه وسلم والبصوت لدعوة الحق عليه

صلى الله عليه وسلم إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا درجة واحدة وهي درجة النبوة وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث إذ الموروث هو الذي حصل لئله واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل إليه وتلقاه منه بعد حصوله له فأمثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالإضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بدركها ابتداء إلا الأنبياء ولا يستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام . السادس والسابع زيادة السرة وقلقة الحشفة أما السرة فتقطع في أول الولادة وأما التطهير بالحنان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يشرف الولد أحب وأبعد عن الخطر قال عليه السلام « الحنان سنة للرجال ومكرمة للنساء ^(١) » وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة قال صلى الله عليه وسلم لأم عطية وكانت تخفض « يا أم عطية أسمى ولا تنهكي فانه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج ^(٢) » أي أكثر زناء الوجه ودمه وأحسن في جماعها فانظر إلى جزالة لفظه صلى الله عليه وسلم في الكناية وإلى إشراق نور النبوة من مصالح الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة إلى مصالح الدنيا حتى انكشف له وهو أمي من هذا الأمر النازل قدره ما لو وقت الفضة عنه خيف ضرره فسبحان من أرسله رحمة للعالمين ليجمع لهم يمين بعثته مصالح الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم . الثامنة ما طال من اللحية وإنما أخرناها لتلحق بها ما في اللحية من السنن والبدع إذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها وقد اختلفوا فيما طال منها قليل إن قبض الرجل على لحيته وأخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين وكرهه الحسن وقنادة وقالوا تركها عافية أحب لقوله صلى الله عليه وسلم « أعفوا اللحية » والأمر في هذا قريب إن لم ينته إلى تقصيص اللحية وتدويرها من الجوانب فإن الطول المفرط قديشوه الحلقة ويطلق السنة اللتين بالبذاليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية . وقال النخعي عجت لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته ويعملها بين لحيته فان التوسط في كل شيء حسن ، ولذلك قيل كطالط اللحية تشرم المقل .

(فصل) وفي اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض ، خضابها بالسواد وتبييضها بالكبريت وتفتها وتنف الشيب منها والنقصان منها والزيادة وتسريحها تصنعاً لأجل الرياء وتركها شعثاً إظهاراً للزهد والنظر إلى سوادها عجباً بالشباب وإلى بياضها تكبراً بعلم الوالدن وخضابها بالحمرة والصفرة من غير نية تشبها بالصالحين . أما الأول وهو الخضاب بالسواد فهو منهي عنه لقوله صلى الله عليه وسلم « خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم ^(٣) » والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوقار لاقى تبييض الشعر و « نهى عن الخضاب بالسواد ^(٤) » وقال « هو خضاب أهل النار ^(٥) » وفي لفظ آخر « الخضاب بالسواد خضاب الكفار

(١) حديث الحتان سنة الرجال مكرمة النساء أحمد والبيهقي من رواية أبي الليث عن أسامة عن أبيه بإسناد ضعيف (٢) حديث أم عطية أسمى ولا تنهكي الحديث الحاكم والبيهقي من حديث الضحاك بن قيس ولأبي داود نحوه من حديث أم عطية وكلاهما ضعيف (٣) حديث خير شبابكم من تشبه بشيوخكم الحديث الطبراني من حديث وثلة بإسناد ضعيف (٤) حديث نهى عن الخضاب بالسواد ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص بإسناد منقطع ، وللمسلم من حديث جابر : وغيروا هذا شيء واجتنبوا السواد قاله حين رأى يابض شعر أبي قحافة (٥) حديث الخضاب بالسواد خضاب أهل النار ، وفي لفظ خضاب الكفار الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكافر قال ابن أبي حاتم منكر .

الصلاة والسلام رأوا أن الجهاد والرباط في ثغر العدو والغزوى في سبيل الله وضرب وجوه الكفر بالسيف وإدخال الناس في دين الله أولى بهم من سائر الأعمال وأحق من تدريس العلوم كلها ظاهراً وباطناً وإنما كانت تؤخذ عنهم علوم الشريعة على الأقل وهم في حال ذلك الشغل والنظر إلى حال العموم يؤكد من النظر إلى الخصوص لأن الخصوص لهم بأنفسهم عناء ولهم بحالهم قيام والعموم إن لم يكن مشتغلاً بهم وإذا بداهم عن هلكاتهم وسائقهم إلى مرآشدم وصلاتهم كان الهلاك إليهم أسرع ثم لا يكون من بعد ذلك إن فسد حال العموم للخصوص قدر ولا يظهر لهم نور ولا يقدر على شيء كامل من البر فإلا خاصة إلا بامامة ولقد كانت رعاية النبي صلى الله عليه وسلم عمال الجماهير أكثر والخوف عليهم من الزيف والضلال

وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسواد فنصل خضابه وظهرت شيبته فرفضه أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه فرد نكاحه وأوجعه ضرباً وقال غررت القوم بالشباب ولبت عليهم شيبتك ويقال أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة (١) »

الثاني الخضاب بالصفرة والحمرة وهو جائز تليفاً للشيب على الكفار في الغزو والجهاد فإن لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله ﷺ « الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خضاب المؤمنين (٢) » وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالخلوق والسكتم للصفرة وخضب بعض العلماء بالسواد لأجل الغزو وذلك لا بأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة . الثالث تبييضها بالكبريت استعجالاً لإظهار علو السن توصلوا إلى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية عن الشيوخ وترفعاً عن الشباب وإظهاراً لكثرة العلم فلما بأن كثرة الأيام تعطيه فضلاً وهبات فلا يزيد كبر السن للجاهل إلا جهلاً فالعلم عمرة العقل وهي غريزة ولا يؤثر الشيب فيها ومن كانت غريزته الحق فطول المدة يؤكد حماقته وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكبر الصحابة ويسأله دونهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ما أتى الله عز وجل عبداً إلا شاباً والحير كله في الشباب ثم تلا قوله عز وجل - قالوا سمعنا فحي يذكرهم يقال له إبراهيم - وقوله تعالى - إنهم قتيبة آمنوا بربهم وزدناهم هدى - وقوله تعالى - وآتيناه الحكم صبياً - وكان أنس رضي الله عنه يقول « قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقيل له يا أبا حمزة قد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب فقيل أهوشين فقال كما يكبره (٣) » ويقال إن يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فقال له رجل في مجلسه يريد أن يمجله بضر سنة كم سن القاضي أيده الله فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إمارة مكة وقضاءها فأفحمة (٤) » وروى عن مالك رحمه الله أنه قال قرأت في بعض الكتب لا تترنكم اللحي فان التيس له لحية ويقال أبو عمرو بن العلاء إذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق ولو كان أمية بن عبد شمس وقال أيوب السخيتاني أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع

(١) حديث يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد الحديث أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس بإسناد جيد (٢) حديث الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خضاب المؤمنين الطبراني والحاكم بلفظ الأفراد من حديث ابن عمر قال ابن أبي حاتم منكر (٣) حديث قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقيل له يا أبا حمزة وقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب متفق عليه من حديث أنس دون قوله فقيل الخ ولمسلم من حديثه وسئل عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما شأنه الله ببيضاء (٤) حديث يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فقيل له كم سن القاضي فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إمارة مكة وقضاءها يوم الفتح وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضياً على أهل اليمن . الخطيب في التاريخ بإسناد فيه نظر وما ذكره ابن أكرم صحيح بالنسبة إلى عتاب بن أسيد فإنه كان حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالنسبة إلى معاذ فأنما يتم له ذلك على قول يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك وابن أبي حاتم إنه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والمرجح أن مات ابن ثلاث وثلاثين سنة في الطاعون سنة ثمانية عشر والله أعلم

القلم يتعلم منه . وقال طي بن الحسين من سبق فيه العلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر منك ، وقيل لأبي عمرو بن العلاء أيحس من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال إن كان الجهل يبيع به فالتعلم يحسن به وقال يحيى بن معين لأحمد بن حنبل وقد رآه يمشي خلف بطة الشافعي يا أما عبد الله تزكيت حديث سفيان بعلوه ويمشي خلف بطة هذا الفتى وتسمع منه فقال له أحمد لو عرفت لكنت عشي من الجانب الآخر إن علم سفيان إن فاتني بعلوه أدركته بزول وإن عقل هذا الشاب إن فاتني لم أدركه بعلوه ولا نزول . الرابع تنف يياضها استنكافا من الشيب « وقد نهى عليه السلام عن تنف الشيب وقال هو نور للمؤمن ^(١) » وهو في معنى الحضاب بالسواد وعلّة الكراهية ماضية والشيب نور الله تعالى والرغبة عنه رغبة عن النور . الخامس تنفها أوتف بعضها يحكم العتب والموس وذلك مكروه ومشوه للخلة وتنف الفتيكين بدعة وهما جانيا العنفة . شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينسف فيكيه فرد شهادته ورد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان ينسف لحيته وأما تنفها في أول النبات تشبها بالمرء فمن اللسكات الكبار فان اللحية زينة الرجال فان تنفها سببها ملائكة يسمون والذي زين بن آدم باللحي وهو من تمام الخلق وبها تميز الرجال عن النساء وقيل في غريب التأويل اللحية هي المراد بقوله تعالى - يزيد في الخلق ما يشاء - قال أصحاب الأحنف بن قيس وددنا أن نشترى للأحنف لحية ولو بعشرين ألفا وقال شرح القاضي وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف وكيف تسكره اللحية وفيها تعظيم الرجل والنظر إليه بين العلم والوقار والرفع في المجالس وإقبال الوجوه إليه والتقديم على الجماعة ووقاية العرض فان من يشتم يمرض باللحية إن كان للمشتوم لحية وقد قيل إن أهل الجنة مرد إلا هرون أبا موسى صلى الله عليهما وسلم فان له لحية إلى سترته تخصيصا له وتفضيلا . السادس تقصيصها كالتمية طاقة على طاقة للترين للنساء والتصنع قال كعب يكون في آخر الزمان أقوام يقصون لحام كذب الحمامة ويرقبون نعالهم كالمنجل أولئك لا خلاق لهم . السابع الزيادة فيها وهو أن يزيد في شعر العارضين من الصديغين وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم اللحي وينتهي إلى نصف الخد وذلك بيان هيئة أهل الصلاح . الثامن تسريحها لأجل الناس قال بشر في اللحية شر كان تسريحها لأجل الناس وتركها مفتلة لظهور الزهد . التاسع والعاشر النظر في سوادها وفي يياضها بين العجب وذلك مدموم في جميع أجزاء البدن بل في جميع الأخلاق والأفعال طي ما سيأتي بيانه فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والنظافة وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنا عشرة خصلة خمس منها في الرأس وهي فرق شعر الرأس ^(٢) والمضمضة والاستنشاق ^(٣) وقص الشارب والسواك وثلاثة في اليد والرجل وهي القلم

(١) حديث نهى عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن دت وحسنه ن . من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث فرق شعر الرأس اخ من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره إلى أن قال ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه (٣) حديث عشر من الفطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولفظه قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك واستنشاقه الماء وشم الأظفار وغسل البراجم وتنف الإبط وحلق العانة وانتقاص الماء قال وكيع يعني الاستنجاء قال مسعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة ضعه ن ولأبي د . من حديث عمار بن ياسر نحوه فذكر فيه المضمضة والاختان والانتضاح ولم يذكر إعفاء اللحية وانتقاص الماء قاله روى نحوه عن ابن عباس قال خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر إعفاء اللحية وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة الفطرة خمس الختان الحديث .

بالكفر لرددت البيت طي قواء عبد إبراهيم وقال للأصماترون أن يذهب النار بالشاء والبعر فتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رحالكم ومع ذلك فالذي حفظ عنه صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة من بعده وفقهاء الأمصار وأعيان المتكلمين من الاشارات لتلك العلوم المذكورة كثير لا يحصى وإنما القليل من حمله اليوم عنهم وتفقه مثلهم فاقصد تجد وتصد لاقتباس المعارف تعلم وطالع كتب الحديث والتواريخ ومصنفات العلوم توفن ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الأبواب .

[بيان المرتبة الرابعة]

وهو توحيد الصديقين وأما أهل المرتبة الرابعة فهم قوم رأوا الله سبحانه وتعالى وحده ثم رأوا الأشياء بعد ذلك به فلم يروا في الدارين غيره ولا اطلموا في الوجود

على سواه فقد كان بيان
 شارات الصحابة رضى
 الله عنهم أجمعين فيما
 خصوا من المعرفة في
 هجيراهم فكان هجير
 أنى بكر الصديق رضى
 الله عنه : لا إله إلا الله
 وكان هجير عمر رضى
 الله عنه : الله أكبر وكان
 هجير عثمان رضى الله
 عنه : سبحان الله وكان
 هجير على رضى الله
 عنه : الحمد لله فاستقرى
 السابقون من ذلك
 أن أب بكر لم يشهد في
 الدارين غير الله سبحانه
 وتعالى فلذا كان
 الصديق وصمى به كما
 علمت وكان يقول
 لا إله إلا الله وكان عمر
 يرى مادون الله صغيرا
 مع الله في جنب عظمته
 فيقول الله أكبر وكان
 عثمان لا يرى التنزيه
 إلا الله تعالى إذ الكل
 قائم به غير معرى من
 النقصان والقائم بغيره
 معلول فكان يقول
 سبحان الله وعلى
 لا يرى نعمة في الدفع
 والرفع والعتاء وللنع
 في السكره والمحجوب
 إلا من الله سبحانه
 فكان يقول الحمد لله

وغسل البراجم وتنظيف الرواجب^(١) وأربعة في الجسد وهي تنف الابط والاستحداد والحنان
 والاستنجاء بالماء قد وردت الأخبار بمجموع ذلك وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للظاهرة
 الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا ولتتحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف
 منها أكثر من أن تحصى وسيأتى تفصيلها في ربيع المهلكات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير
 القلب منها إن شاء الله عز وجل . تم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه . ويتلوه إن شاء
 الله تعالى كتاب أسرار الصلاة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

(كتاب أسرار الصلاة ومهماتا)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى غمر العباد بلطائفه وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه التى تنزل عن عرش الجلال إلى السماء
 الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه فارق الملوك مع التفرّد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في
 السؤال والدعاء فقال هل من داع فأستجيب له وهل من مستغفر فأغفر له وبين السلاطين بفتح الباب
 ورفع الحجاب فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ولم
 يقتصر على الرخصة بل تلطّف بالترغيب والدعوة، وغيره من ضمفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم
 الهدية والرشوة فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأعم إحسانه والصلاة على محمد نبيه
 للمصطفى ووليه المجتبي وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ومصايح الدجى وسلم تسليما . أما بعد : فإن الصلاة
 عماد الدين وعصم اليقين ورأس القربات وغرة الطاعات وقداسة تصينا في فنّ الفقه في بساط المذهب
 ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها صارفين جمام العناية إلى تفاريعها النادرة ووقائعها الشاذة لتسكون خزائنه
 للفقهاء منها يستمد ومعولا له إليها يفرغ ويرجع ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بد للمريد منه
 من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والاخلاص
 والنية ما لم تجر العادة بذكره في فنّ الفقه، ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب . الباب الأول : في فضائل
 الصلاة . الباب الثاني : في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة . الباب الثالث : تفضيل الأعمال الباطنة
 منها . الباب الرابع : في الإمامة والقدوة . الباب الخامس : في صلاة الجمعة وآدابها . الباب السادس :
 في مسائل متفرقة تم بها البلوى يحتاج المريد إلى معرفتها . الباب السابع : في التطوعات وغيرها .
 (الباب الأول : في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها)

(فضيلة الأذان)

قال صلى الله عليه وسلم « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم حساب ولا ينالهم فزع حتى
 يفرغ مما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأم يقوم وهم به راضون ورجل أذن في
 مسجد ودعا إلى الله عز وجل ابتغاء وجه الله ورجل ابتلى بالرزق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن عمل الآخرة (٢) »
 وقال صلى الله عليه وسلم « لا يسمع نداء المؤذن جن ولا إنس ولا شئ إلا شهد له يوم القيامة (٣) »

(١) حديث تنظيف الرواجب تقدم .

(باب أسرار الصلاة)

(٢) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث ت وحسنه من حديث ابن عمر مختصرا
 وهو في الصغير للطبراني بنحو مما ذكره المؤلف (٣) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس
 ولا شئ إلا شهد له يوم القيامة مخ من حديث أبي سعيد .

وقال صلى الله عليه وسلم «يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه» (١) وقيل في تفسير قوله عز وجل - ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً - نزلت في المؤذنين وقال صلى الله عليه وسلم «إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن» (٢) وذلك مستحب إلا في الحيلتين فإنه يقول فيها لا حول ولا قوة إلا بالله وفي قوله قد قامت الصلاة أقامها الله وأدامها مادامت السموات والأرض وفي الثوب صدقت وبررت ونصحت وعند الفراع يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وإيسته القام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد. وقال سعيد بن المسيب من صلى بأرض فلاة صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فان أذن وأقام صلى وراهم أمثال الجبال من اللاتكة.

(فضيلة للكتابة)

قال الله تعالى - إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً - وقال ﷺ «خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن ولم يضيع منهن شيئاً استخفاً بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة» (٣) وقال صلى الله عليه وسلم «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بياض أحداً كمن يتحتم فيه كل يوم خمس مرات فماتون ذلك يبقى من درنه قالوا لا شيء» قال صلى الله عليه وسلم فان الصلوات الخمس تذهب القنوب كما يذهب الماء الدرر» (٤) وقال صلى الله عليه وسلم «إن الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر» (٥) وقال ﷺ «بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونها» (٦) وقال صلى الله عليه وسلم «من لقي الله وهو مضيع للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حسنة» (٧) وقال صلى الله عليه وسلم «الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين» (٨) وسئل ﷺ «أى الأعمال أفضل فقال الصلاة لو أقيمت» (٩) وقال صلى الله عليه وسلم «من حافظ على الخمس يكال طهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرهاناً يوم القيامة ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان» (١٠) وقال صلى الله عليه وسلم «مفتاح الجنة الصلاة» (١١) وقال «ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليهم من الصلاة ولو كان شيء أحب إليه منها لجنده بملائكته فمنهم من رأى كعباً منهم ساجدين منهم قائم وقاعد» (١٢)

(١) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في الأوسط والحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس باسناد ضعيف (٢) حديث إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن متفق عليه من حديث أبي سعيد (٣) حديث خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث د ن ه ح ب من حديث عبادة بن الصامت وصححه ابن عبد البر (٤) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر الحديث مسلم من حديث جابر ولها نحوه من حديث أبي هريرة (٥) حديث الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر م من حديث أبي هريرة (٦) حديث بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسل (٧) حديث من لقي الله مضيعاً للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حسنة وفي معناه حديث أول ما يحاسب به العبد الصلاة وفيه فان فسدت فسد سائر عمله رواه طبراني في الأوسط من حديث أنس (٨) حديث الصلاة عماد الدين البيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عمر قال كعكرمة لم يسمع من عمر قال ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط إنه غير معروف (٩) حديث سئل أى الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها متفق عليه من حديث ابن مسعود (١٠) حديث من حافظ على الخمس يكال طهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرهاناً الحديث أحمد ح ب من حديث عبد الله بن عمرو (١١) حديث مفاتيح الجنة الصلاة د الطيالسي من حديث جابر وهو عند الترمذي ولكن ليس داخل في الرواية (١٢) حديث ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئاً أحب إليه من الصلاة الحديث لم أجده هكذا وآخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر .

وأهل هذه الرتبة على الجملة في حال خصوصهم فيها صنفان مریدون ومرادون فالمریدون في الغالب لا بد لهم من أن يحلوا في المرتبة الثالثة وهي توحيد القرين ومنها ينتقلون وعليها يعبرون إلى المرتبة الرابعة وتمسكون فيها ومن أهل هذا المقام يكون القطب والأوتاد والبلاء ومن أهل المرتبة الثالثة يكون التقية والتجاء والشهداء والصالحون والله أعلم . فان قلت أليس الوجود مشتركاً بين الحادث والقديم والمألوه والآله ثم معلوم أن الآله واحد والحوادث كثيرة فكيف يرى صاحب هذه للرتبة الأشياء شيئاً واحداً ذلك على طريق قلب الأعيان فتعود الحوادث قديمة ثم تحدث بالواحد فترجع هي هو وفي هذا من الاستحالة والروق من مصدر العقل ما ينفي عن إطالة القول فيه وإن كان على طريق

وقال النبي صلى الله عليه وسلم « من ترك صلاة متعمدا فقد كفر »^(١) « أى قارب أن ينخلع عن الإيمان بأخلال عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة إنه يلتها ودخلها وقال صلى الله عليه وسلم « من ترك صلاة متعمدا فقد برى من ذمة محمد عليه السلام »^(٢) وقال أبو هريرة رضى الله عنه : من توشأ فأحسن وضوءه ثم خرج عامدا إلى الصلاة فإنه في صلاة ما كان يسمد إلى الصلاة وإنه يكتب له بإحدى خطوته حسنة ونعمى عنه بالأخرى سيئة فإذا سمع أحدكم الإقامة فلا يبنئ له أن يتأخر فإن أعظمكم أجرا أهدمكم دارا قالوا لم يا أبا هريرة ؟ قال من أجل كثرة الخطأ . ويروى « إن أول ما ينظر فيه من عمل البعد يوم القيامة الصلاة »^(٣) « فإن وجدت تامة قبلت منه وسائر عمله وإن وجدت ناقصة ردت عليه وسائر عمله وقال صلى الله عليه وسلم « يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحسب »^(٤) « وقال بعض العلماء مثل للصلى مثل التاجر الذى لا يحصل له الربح حتى يخلص له رأس اللال وكذلك المصلى لا تقبل له نافلة حتى يؤدى القريضة وكان أبو بكر رضى الله عنه يقول إذا حضرت الصلاة قوموا إلى ناركم التى أوقدتوها فاطفئوها .

(فضيلة إتمام الأركان)

قال صلى الله عليه وسلم « مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى »^(٥) « وقال يزيد الرقاشى « كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة »^(٦) « وقال عليه السلام « إن الرجلين من أمتى ليقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وإن ما بين صلاتيهما ما بين السماء والأرض »^(٧) وأشار إلى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم « لا ينظر الله يوم القيامة إلى العبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده »^(٨) « وقال صلى الله عليه وسلم « أما يخاف الذى يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار »^(٩) « وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر البزار من حديث أبي الدرداء بإسناد فيه مقال .

(٢) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد تبرأ من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم حم هق من حديث أم أيمن بنحوه ورجاله ثقات (٣) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة الحديث روينا في الطيوريات من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف ولأصحاب السنن ك وصحح إسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسيأتي (٤) حديث يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحسب لم أقف له على أصل (٥) حديث مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسل وأسنده البهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جهالة (٦) حديث يزيد الرقاشى كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصفار في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف (٧) حديث إن الرجلين من أمتى ليقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد الحديث ابن المبر في العقل من حديث أبي أيوب الأنصارى بنحوه وهو موضوع ورواه الحارث ابن أبي أسامة في مسنده عن ابن المبر (٨) حديث لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده أحمد من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح (٩) حديث أما يخاف الذى يحول وجهه وجه حمار فى الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار ابن عدى فى عوالم مشايخ مصر من حديث جابر ماثومنه إذا التفت فى صلاته أن يحول الله عز وجل وجهه وجه كلب أو وجه خنزير قال منكر بهذا الإسناد وفى الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله وجهه وجه حمار .

التخيل للولى لما لا حقيقة له فكيف يخرج به أو كيف يمد حالاً لولى أو فضيلة لبشر ؟ . الجواب عن ذلك أن الحوادث لم تقلب إلى القم ولم تتعد بالفاععل ولا اعترى الولى تخيل ما لا حقيقة له وإنما هو ولى مجتبي وصديق مرتضى خصه الله تعالى بمعرفته على سبيل اليقين والكشف التام وكشف قلبه ما لوراه يصره عيانا ما ازداد لإيقنا وإن أنكرت أن يكون وهب الله المعرفة على هذا السبيل أحدا من خلقه لما أطم مصيبتك وما أعظم العزاء فىك حين فقتت الخلق بمبارك وكتهم بمصائبك وفضلت نفسك على الجميع إذ لاسبب لانكارك إن صح إلا أنك تخيلت أنه لم يرزق أحدا مالم ترزق أو يخص من المعرفة مالم يخص فإذا تقررت هذه القاعدة فصار ما كشف قلبه

« من صلى صلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى لغير وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى إذا كانت حيث شاء الله لفت كما يفت الثوب الخاق فيضرب بها وجهه^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته^(٢) » وقال ابن مسعود رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه : الصلاة مكبال لمن أوفى استوفى ومن طغف قد علم ما قال الله في الطغففين .

(فضيلة الجماعة)

قال صلى الله عليه وسلم « صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة^(٣) » وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناما في بعض الصلوات فقال « لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأحرق يوتنهم^(٤) » وفي رواية أخرى « ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم فتحرق عليهم يوتنهم بحزم الحطب ولوعلم أحدهم أنه يجد عظامنا أو مرامتين لشهدها يعني صلاة العشاء . وقال عثمان رضي الله عنه مرفوعا « من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة^(٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « من صلى صلاة في جماعة قد ملاً نحره عبادة^(٦) » وقال سعيد بن المسيب ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد وقال محمد بن واسع ما أشتى من الدنيا إلا ثلاثة أخوا إنه إن تعوجت قومتى وقوتا من الرزق عفوا من غير تبعة وصلاة في جماعة يرفع عن سهوها ويكتب لي فضلها . وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أم قوما مرة فلما انصرف قال ما زال الشيطان في آتفا حتى أريت أن لي فضلا على غيري لأؤم أبدا . وقال الحسن لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى الماء . وقال النخعي مثل الذي يؤم الناس بغير علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته من نقصانه . وقال حاتم الأصم فاتتني الصلاة في الجماعة فزاني أبو إسحق البخاري وحده ولومات لي ولد لمزاني أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا وقال ابن عباس رضي الله عنهما من سمع النداء فلم يجب لم يرد خيرا ولم يرد به خيرا وقال أبو هريرة رضي الله عنه لأن تملأ أذن ابن آدم رصاصا مذا با خير له من أن يسمع النداء ثم لا يجيب . وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقبله إن الناس قد انصرفوا فقال إنا لله وإنا إليه راجعون لفضل هذه الصلاة أحب إلي من ولاية العراق وقال صلى الله عليه وسلم « من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لانفوته فيها تكبيرة الإحرام كتب الله له براءتين براءة من النفاق وبراءة من النار^(٧) »

(١) حديث من صلى الصلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني الحديث طبع في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف والطيالسي والبيهقي في الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه (٢) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته أحمد والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي قتادة (٣) حديث صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة متفق عليه من حديث ابن عمر (٤) حديث أبي هريرة لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون الحديث متفق عليه (٥) حديث عثمان من شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف ليلة الحديث م من حديث مرفوعا قال الترمذي وروى عن عثمان موقوفا (٦) حديث من صلى صلاة في جماعة قد ملاً نحره عبادة لم أجده مرفوعا وإنما هو من قول سعيد بن المسيب رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة (٧) حديث من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لانفوته تكبيرة الإحرام الحديث ت من حديث أنس باسناد رجاله ثقات .

وقال

لا يخرج منه وما اطلع عليه لا يفتنه عنه وما ذكره من ذلك لا ينساه ولا في حال نومه وشغفه وهذا موجود فيمن أكثر اهتمامه بشيء وثبت في قلبه حاله أنه إذا نام أو اشتغل لم يفقهه في شغفه ونومه كما لا يفقهه في يقظته وفراغه ولهذا والله أعلم إذا رأى الولي المتمكن في رتبة الصديقين مخلوقا كان حيا أو حمادا صغيرا أو كبيرا لم يره من حيث هو وإنما يراه من حيث أوجده الله تعالى بالقدر وتميزه بالإرادة على سابق العلم القديم ثم أدام القهر عليه في الوجود ثم لما كانت الصفات المشهودة آثارها في المخلوقات تبست لغير الموصوف الذي هو الله عز وجل له ألهمت الولي عن غيره وصار لم يرسوا ومعنى ذلك أنه لا يتميز بالذكر في سر القلب وخير المعرفة ولا بالإدراك في ظاهر الحس دون ما كان موجودا به

ويقال إنه إذا حكان يوم القيامة يحشر قوم وجوههم كالسكوك البري فتقول لهم اللانكة ما كانت أعمالكم فيقولون كنا إذا سمعنا الأذان قمنا إلى الطهارة لا يشغلنا غيرها ثم تحشر طائفة وجوههم كالأنصار فيقولون بمد السؤال كنا تروصاً قبل الوقت ثم تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون كنا نسمع الأذان في السجد . وروى أن السلف كانوا يمزون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى ويمزون سبعا إذا فاتتهم الجماعة .

(فضيلة السجود)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ماتقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفي (١) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من مسلم سجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة (٢) » وروى « أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مراقبتك في الجنة فقال ﷺ « أعني بكثرة السجود (٣) » وقيل أقرب ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجداً (٤) » وهو معنى قوله عز وجل - واسجد واقترب - وقال عز وجل - سيأمن في وجوههم من أثر السجود - قيل هو ما يتصق بوجوههم من الأرض عند السجود وقيل هو نور الخشوع فإنه يشرق من الباطن على الظاهر وهو الأصح وقيل هي الفرر التي تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء وقال صلى الله عليه وسلم « إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت أنا بالسجود فصيت في النار (٥) » وروى عن علي بن عبد الله بن عباس أنه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة وكانوا يسمونه السجاد وروى أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه كان لا يسجد إلا على التراب وكان يوسف بن أسباط يقول يامعشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض لما بقي أحد أحسنه إلا رجل يتم ركوعه وسجوده وقد حيل بين وبين ذلك وقال سعيد بن جبيرة ما أتى على شيء من الدنيا إلا على السجود ، وقال عقبة بن مسلم : ما من خصلة في العبد أحب إلى الله عز وجل من رجل يحب لقاء الله عز وجل وما من ساعة العبد فيها أقرب إلى الله عز وجل منه حيث يخرت ساجداً وقال أبو هريرة رضى الله عنه أقرب ما يكون العبد إلى الله عز وجل إذا سجد فأكثروا الدعاء عند ذلك .

(فضيلة الخشوع)

قال الله تعالى - وأتم الصلاة له كرى - وقال تعالى - ولا تكن من الغافلين - وقال عز وجل - لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون - قيل سكارى من كثرة الهم وقيل من حب الدنيا وقال وهب المراد به ظاهره ففيه تنبيه على سكر الدنيا إذ بين فيه العلة فقال - حتى تعلموا ما تقولون - وكم من مصل لم يشرب خمرا وهو لا يعلم ما يقول في صلاته وقال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ماتقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفي ابن المبارك في الزهد من حديث ضمرة بن حبيب مرسل (٢) حديث ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة . من حديث عبادة بن الصامت بإسناد صحيح ولمسلم نحوه من حديث ثوبان وأبي الدرداء (٣) حديث إن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك ويرزقني مراقبتك في الجنة الحديث م من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك (٤) حديث إن أقرب ما يكون العبد إلى الله أن يكون ساجداً من حديث أبي هريرة (٥) حديث إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي الحديث م من حديث أبي هريرة .

وصار عنه فانيا فبمد هذا على من أحبه أن لا يحتاج إليها مع هذا الوضوح ولا فهم إلا بالله ولا شرح إلا منه ولا نور إلا من عندهم له الحول والقوة وهو العلي العظيم [فصل] وأما معنى إفتاء سر الربوية كفر فيخرج على وجهين أحدهما أن يكون المراد به كفرا دون كفر ويسمى بذلك تعظيماً لما أتى به للنبي وتعظيماً لما ارتكبه ويعترض هذا بأن يقال لا يصح أن يسمى هذا كفراً لأنه ضد الكفر إذ الكفر الذي مسمى على معناه سائر وهذا للنبي لسر ناصر وأبن النضر والإظهار من التغطية والإعلان من الكتم واندفاع هذا من أن يقال ليس الكفر الشرعي تابع للاشتقاق وإنما هو حكم لمخالفة الأمر وارتيكاب التهي فمن رد إحسان محسن أو جحد نعمة منفضل فيقال عليه كافر

«من صلى ركعتين لم يحدث ، نفسه فيهما بشئ» من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه^(١) وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إنما الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتأوه وتادم وتضع يديك فتقول اللهم اللهم فمن لم يفعل فهي خداج^(٢)» وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة أنه قال «ليس كل مصل أتقبل صلاته إنما أقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر على عبادي وأطعم الفقير الجائع لوجهي» وقال صلى الله عليه وسلم «إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت الناسك لإقامة ذكر الله تعالى فإذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو للتصود والبتنى عظيمة ولا هيبة لما قيمته ذكرك^(٣)» وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه «وإذا صليت فصل صلاة مودع^(٤)» أي مودع لنفسه مودع لهواه مودع لعمره سائر إلى مولاه كما قال عز وجل - يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا فملاقيه - وقال تعالى - واتقوا الله ويصلحكم الله - وقال تعالى - واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه - وقال صلى الله عليه وسلم «من لم تنبه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا^(٥)» والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة وقال بكر بن عبد الله بن آدم إذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن وتكلمه بلا ترجمان دخلت قيل وكيف ذلك قال تسبغ وضوءك وتدخل محرابك فإذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فكلمه بغير ترجمان . وعن عائشة رضي الله عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه^(٦)» اشتغالا بظمة الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه^(٧) وكان إبراهيم الخليل إذا قام إلى الصلاة يسمع وجيب قلبه على ميلين وكان سعيد التنوخي إذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه على لحيته «ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يبيت بلحيتة في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لحشمت جوارحه^(٨)»

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشئ من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث صلة بن أشيم مرسل وهو في الصحيحين من حديث عثمان بن يزيد في أوله دون قوله بشئ من الدنيا وزاد طس إلا بغير (٢) حديث إنما الصلاة تمسكن ودعاء وتضرع الحديث ت ن بنحوه من حديث الفضل بن عباس بأسناد مضطرب (٣) حديث إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت للناسك لإقامة ذكر الله ت من حديث عائشة بنحوه دون ذكر الصلاة قال ت حسن صحيح (٤) حديث إذا صليت فصل صلاة مودع ابن ماجه من حديث أبي أيوب وك من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح الإسناد والبيهقي في الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث أنس بنحوه (٥) حديث من لم تنبه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا على بن معبد في كتاب الطاعة والعصية من حديث الحسن مرسل بأسناد صحيح ورواه طب وأسنده ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي عباس بأسناد لين والطبراني من قول ابن مسعود من لم تأمره صلاته بالمعروف وتنه عن المنكر الحديث وإسناده صحيح (٦) حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه الأزدي في الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا جمع الأذان كأنه لا يعرف أحدا من الناس (٧) حديث لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه لم أجده بهذا اللفظ وروى محمد بن نصر في كتابه الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب وإسناده ضعيف (٨) حديث رأى رجلا يبيت بلحيتة في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لحشمت جوارحه الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب رواه ابن أبي شيبة في المصنف وفيه رجل لم يسم ،

لجهتين إحداهما من جهة الاشتقاق ويكون إذ ذاك اصما بنبي عن وصف والثانية من جهة التضرع ويكون إذ ذاك حكما يوجب عقوبة والتضرع قد ورد بشكر للنعم فافهم ولا تنه عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا (٥) والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة ولا يفرنك العبارات ولا تحجيك التسميات وتقطن لخداعتها واحترس من استدراجها فاذن من أظهر ما أمر بكنهه كان كمن كتم ما أمر بشهره في مخالفة الأمر فيما حكم واحد على هذا الاعتبار ويدل على ذلك من جهة التضرع قوله صلى الله عليه وسلم «لا تحدثوا الناس بما لم تصله عقولهم» وفي ارتكاب النبي عصيان ويسمى في باب القياس على المذكور ككفران البدن وقسمة أخرى وذلك أن العلم إن حلل إلى ما علم من أجزائه بالاستقراء فرأس الإنسان تشابه صماء العالم من حيث

إن كل ما علا فهو
سماه وحواسه تشابه
الكواكب والنجوم
من حيث إن
الكواكب أجسام
مشقة تستمد من نور
الشمس قضى بها
والحواس أجسام لطيفة
مشقة تستمد من
الروح فيض مسلك
للمدرجات وروح
الانسان مشابهة
للشمس فضياء العالم
ونور نباته وحركة
ضواربه وحيوانه
وحياته فيها تظهر
بتلك الشمس وكذلك
روح الإنسان به حصل
في الظاهر نمو أجزاء
بدنه ونبات شعره
وحلول حياته وجلت
الشمس وسط العالم
وهي تطلع بالتهار
وتغرب بالليل وجعلت
الروح وسط جنم
الانسان وهي تعيب
بالنوم وتطلع باليقظة
وتفس الانسان تشابه
القمر من حيث إن
القمر يستمد من
الشمس ونفسه تستمد
من الروح والقمر
خالف الشمس والروح

ويروي أن الحسن نظر إلى رجل يعبت بالحصى ويقول اللهم زوجني الحور العين فقال بشئ الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تعبت بالحصى وقيل لحلف بن أيوب ألا يؤذيك اللباب في صلاتك فتطرد ما قال لأعود نفسي شيئا يفسد على صلاتي قيل له وكيف تصبر على ذلك قال بلغني أن الفساق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان صبور ويفتخرون بذلك فأنا قائم بين يدي ربى فأتحرك تقابله ويروي عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله تعمدوا أتم فاني لست أتممكم ويروي عنه أنه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة وكان على بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتززل ويتلون وجهه ثقيل له مالك يا أمير المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها ويروي عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضع أصفر لونه فيقول له أهله ما هذا الذي يتريك عند الوضوء فيقول أتندرون بين يدي من أريد أن أقوم ويروي عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاته: إلهي من يسكن بيتك ومن تقبل الصلاة فأوحى الله إليه يا داود إن ما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمى وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من أجله، يطعم الجائع ويؤوى الغريب ويرحم المساكين فذلك الذي يضيء نوره في السموات كالشمس إن دعاني لبيته وإن سألتني أعطيتني أجل له في الجهل حلما وفي الغفلة ذكرا وفي الظلمة نورا وإنما مثله في الناس كالفرديوس في أعلى الجنان لا تبيس أنهارها ولا تتغير ثمارها ويروي عن حاتم الأصم رضى الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد فيه حتى يجتمع جوارحي ثم أقوم إلى صلاتي وأجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت قدمي والجنّة عن يميني والنار عن شمالي وملك الموت ورأى أظنها آخر صلاتي ثم أقوم بين الرجاء والخوف وأكبر تكبيرا بتحقيق وأقرأ قراءة بترتيل وأركع ركوعا بتواضع وأسجد سجودا بتخشع وأقعد على الورك الأيسر وأفرش ظهر قدمي وأنصب القدم اليمنى على الإبهام وأتبعها بالإخلاص ثم لأدري أقبلت مني أم لا وقال ابن عباس رضى الله عنهما ركعتان مقتصدتان في تفكير، خير من قيام ليلة والقلب ساه:

(فضيلة السجد وموضع الصلاة)

قال الله عز وجل - إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر - وقال صلى الله عليه وسلم «من بنى لله مسجدا ولو كفحص قطاة بنى الله له قصر في الجنة»^(١) وقال عليه السلام «من ألتف المسجد ألتف الله الله تعالى»^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم «إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس»^(٣) وقال صلى الله عليه وسلم «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»^(٤) وقال صلى الله عليه وسلم «اللائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الذي يصلي فيه تقول اللهم صل عليه اللهم ارحمه اللهم اغفر له ما لم يحدث أو يخرج من المسجد»^(٥)

(١) حديث من بنى لله مسجدا ولو مثل مفحص قطاة الحديث . من حديث جابر بسند صحيح وابن حبان من حديث أبي ذر وهو متفق عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل مفحص القطاة
(٢) حديث من ألتف المسجد ألتف الله تعالى طب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف
(٣) حديث إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس متفق عليه من حديث أبي قتادة
(٤) حديث لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد الحديث في السجدة البارقطنى من حديث جابر وأبي هريرة بإسنادين ضعيفين وك من حديث أبي هريرة (٥) حديث اللائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة .

وقال صلى الله عليه وسلم « يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون للساجد فيقعدون فيها حلقة حلقة ذكروا الدنيا وحب الدنيا لا يجالسون فليس فبهم حاجة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « قال الله عز وجل في بعض الكتب إن يوتى في أرضي للساجد وإن زوّارني فيها عمارها فطوبى لبدن تطهر في بيته ثم زارني في بيتي لحق على الزور أن يكرم زائره (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا رأيتم الرجل يتناد للسجد فاشهدوا له بالإيمان (٣) » وقال سعيد بن المسيب من جلس في المسجد فأتى يجالس ربه فما حقه أن يقول إلا خيرا وروى في الأثر أو الخبر « الحديث في المسجد يأكل الحنات كما تأكل البهائم الحشيش (٤) » وقال النخعي كانوا يرون أن للشئ في الليلة للظلمة إلى السجدة وجب للجنة وقال أنس بن مالك من أسرج في المسجد سراجا لم تزل لللائكة وحمة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوءه وقال على كرم الله وجهه إذا مات العبد يبكي عليه مصلا من الأرض ومصعد عمله من السماء ثم قرأ - لما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين - وقال ابن عباس يبكي عليه الأرض أربعين صباحا وقال عطاء الخراساني ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت وقال أنس بن مالك ما من بقعة يذكر الله تعالى عليها صلاة أو ذكر إلا افتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى منهاها من سبع أرضين وما من عبد يقوم يصلي إلا تزخرفت له الأرض ويقال ما من منزل ينزل فيه قوم إلا أصبح ذلك المنزل يصلي عليهم أو يلضم .

(الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله)

ينبغي للمصلي إذا فرغ من الوضوء والطهارة من الحث في البدن وللكان والياب وستر العورة من السرة إلى الركبة أن ينتصب قائما متوجها إلى القبلة ويراوح بين قدميه ولا يضمهما فإن ذلك مما كان يستدل به على قه الرجل وقد « نهى صلى الله عليه وسلم عن الصنف والصفد في الصلاة (٥) » والصفد هو اقتران القدمين معا ومنه قوله تعالى - مقرنين في الأصفاد - والصنف هو رفع إحدى الرجلين ومنه قوله عز وجل - الصافات الجياد - هذا ما راعيه في رجله عند القيام وراعى في ركبتيه ومعقد نطقه الانتصاب وأما رأسه إن شاء تركه على استواء القيام وإن شاء أطرق والاطراق أقرب للخشوع

(١) حديث يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون للساجد فيقعدون فيها حلقة حلقة ذكروا الدنيا الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود وك من حديث أنس وقال صحيح الاسناد (٢) حديث قال الله تعالى : إن يوتى في أرضي للساجد ، وإن زوّارني فيها عمارها الحديث أبو نعيم من حديث أبي سعيد بسند ضعيف يقول الله عز وجل يوم القيامة ابن جبراني فتقول لللائكة من هذا الذي ينبغي له أن يجاورك فيقول ابن قراء القرآن وعمار للساجد وهو في الشعب نحوه موقوفا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم باسناد صحيح وأسند ابن حبان في الضعفاء آخر الحديث من حديث سلمان وضعفه (٣) حديث إذا رأيتم الرجل يتناد للسجد فاشهدوا له بالإيمان ت وحسنه . . وك صححه من حديث أبي سعيد (٤) حديث الحديث في المسجد يأكل الحنات كما تأكل البهيمة الحشيش لم أقف له على أصل .

(الباب الثاني)

(٥) حديث النهي عن الصنف والصفد في الصلاة عزاء رزين إلى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وإنما ذكره أصحاب التريب كابن الأثير في النهاية وروى سعيد بن منصور أن ابن مسعود رأى رجلا صافا أو صافا قديمه فقال أخطأ هذا السنة .

خالف النفس والقمر آية محمودة والنفس مثلها وعو القمر في أن لا يكون ضياؤه منه وعو النفس في أن ليس عقلها منها ويستري الشمس والقمر وسائر الكواكب كسوف وتعتري النفس والروح وسائر الحواس غيب وفهول وفي العالم نبات ومياه ورياح وجبال وحيوان وفي الانسان نبات وهو الشعر ومياه وهو المروق والدموع والريق والدم وفيه جبال وهي العظام وحيوان وهي هوام الجسم فصلت للشابهة على كل حال ولما كانت أجزاء العالم كثيرة ومنها ما هي لنا غير معروفة ولا معلومة كان في استقصاء مقابلة جميعها تطويل وفيها ذكرناه ما يحصل به قدوى العقول تشبيه وتمثيل . فان قلت أراك فرقت بين النفس والروح وجعلت كل واحد منهما غير الآخر وهذا قلما تساعد

وأغض للبصر وليكن بصره محصوراً على مصلاه الذي يصلي عليه فان لم يكن له مصلى فليقرب من جدار الحائط أو ليخط خطاً فان ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ويحجر على بصره أن يجاوز أطراف المصلى وحدود الخط ولديم على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات هذا أدب القيام فاذا استوى قيامه واستقبله وإطرافه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس تحصناً به من الشيطان . ثم ليأت بالإقامة وإن كان يرجو حضور من يقضى به فليؤذن أولاً ثم ليحضر الية وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقله أؤدى فريضة الظهر لله ليميزها بقوله أؤدى عن القضاء وبالقرضة عن النفل وبالظهر عن العصر وغيره وتكفي معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فانه هوانية والألفاظ مذكرات وأسباب لحضورها ويجهد أن يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يمزب فاذا حضر في قلبه ذلك فليرفع يديه إلى حدو منكبيه بعد إرسالهما بحيث يجاذى بكفيه منكبيه وبإهاميه شحمتي أذنيه وبرءوس أصابعه رءوس أذنيه^(١) ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه ويكون مقبلاً بكفيه وإهاميه إلى القبلة ويبسط الأصابع ولا يجزشها ولا يتكلف فيها تحريماً ولا ضابطاً يتركها على مقتضى طبيعتها إذ تقل في الأثر النشر والضم^(٢) وهذا بينهما فهو أولى وإذا استقرت اليدين في مقرها ابتداء التكبير مع إرسالهما وإحراز النية . ثم يضع اليدين على مافوق السرة وتحت الصدر ويضع اليمنى على اليسرى إكراماً لليمنى بأن تكون محمولة ويضرب للسبعة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ويقبض بالابهام والخنصر والبصر على كوع اليسرى وقد روي أن التكبير مع رفع اليدين^(٣) ومع استقرارهما^(٤) ومع الإرسال^(٥) فكل ذلك لا حرج فيه وأراه بالإرسال أليق فانه كلمة التقيد ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة التقيد ومبدؤة الإرسال وآخره الوضع ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء فليقل مراعاة التطابق بين الفعل والتقدير وأما رفع اليد فكل مقدمة لهذه البداية . ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رضاء عند التكبير ولا يردهما إلى خلف منكبيه ولا يفضهما عن يمين وشمال تقاضاً إذا فرغ من التكبير ويرسلهما إرسالاً خفيفاً رقيقاً ويستأنف وضع اليدين على الشمال بعد الإرسال وفي بعض الروايات أنه صلى الله عليه وسلم « كان إذا كبر أرسل يديه وإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى^(٦) » فان صح هذا فهو أولى مما ذكرناه وأما التكبير فينبغي أن يضم الماء من قوله الله ضمة خفيفة من غير مبالغة

(١) حديث رفع اليدين إلى حدو المنكبين وورد إلى شحمة أذنيه وورد إلى رءوس أذنيه متفق عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول وورد من حديث وائل بن حجر بإسناد ضعيف إلى شحمة أذنيه ولمسلم من حديث مالك بن الحويرث فروع أذنيه (٢) حديث نشر الأصابع عند الافتتاح ونقل ضمها . وقال عطاء وابن خزيمة من حديث أبي هريرة والبيهقي لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجدا التصريح بضم الأصابع (٣) حديث التكبير مع رفع اليدين البخاري من حديث ابن عمر كان يرفع يديه حين يكبر ولأبي داود من حديث وائل يرفع يديه مع التكبير (٤) حديث التكبير مع استقرار اليدين أي مرفوعتين مسلم من حديث ابن عمر كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حدو منكبيه ثم كبر زاد دوماً كذلك (٥) حديث التكبير مع إرسال اليدين د من حديث أبي حميد كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حتى يجاذى بهما منكبيه ثم كبر حتى يقرأ كل عظم في موضعه معتدلاً قال ابن الصلاح في المشكل فكلمة حق التي هي للغاية تدل بالحق على ما ذكره أي من ابتداء التكبير مع الإرسال (٦) حديث كان إذا كبر أرسل يديه فاذا أركل أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى الطبراني من حديث معاذ بإسناد ضعيف .

ولا يدخل بين الماء والألف شبه الواو وذلك ينساق إليه بالمبالغة ولا يدخل بين باء كبر ورائه ألفا كأنه يقول أ كبار ويجزم راء التكبير ولا يضمها فهذه هيئة التكبير وما معه

(القراءة)

ثم يتدنى بدعاء الاستفتاح وحسن أن يقول عقب قوله الله أكبر ، الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا (١) وجهته وجهي إلى قوله وأنا من المسلمين (٢) ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمع وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا إله غيرك (٣) ليكون جامعا بين مفرقات ما ورد في الأخبار وإن كان خلف الإمام اختصر إن لم يكن للإمام سكتة طويلة يقرأ فيها ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ الفاتحة يتدنى فيها بيسم الله الرحمن الرحيم بتمام تشديداتها وحروفها ، ويحتمد في الفرق بين الضاد والظاء ويقول آمين في آخر الفاتحة ويمدها مدا ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلا ويجهر بالقراءة في الصبح والغرب والعشاء إلا أن يكون مأموما ويجهر بالآمين ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرآن لما فوقها ولا يصل آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفصل بينهما بقدر قوله سبحان الله ويقرأ في الصبح من السور الطوال من الفصل وفي المغرب من قصاره وفي الظهر والعصر والعشاء نحو والسماء ذات البروج وما قاربها وفي الصبح في السفر . قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكذلك في ركعتي الفجر والطواف والتحية وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة .

(الركوع ولو أحقه)

ثم يركع ويراعي فيه أموراً وهو أن يكبر للركوع وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع وأن يمد التكبير مدا إلى الانتهاء إلى الركوع وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابعه منضورة موجهة نحو القبلة على طول الساق وأن ينصب ركبتيه ولا يشبها وأن يمد ظهره مستويا وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع وأن يجافي مرفقيه عن جنبه وتضم المرأة مرفقها إلى جنبها وأن يقول سبحان ربّي العظيم ثلاثا والزيادة إلى السبعة وإلى العشرة حسن إن لم يكن إماما ثم يرتفع من الركوع إلى القيام ويرفع يديه ويقول سمع الله لمن حمده ويطمئن في الاعتدال ويقول ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التيسيح والكسوف والصبح ويقنت في الصبح في الركعة الثانية بالكلمات المأثورة قبل السجود (٤) .

(السجود)

ثم يهوى إلى السجود مكبرا فيضع ركبتيه على الأرض ويضع جبهته وأذنيه وكفيه مكشوفة ويكبر

(١) حديث أنه يقول بعد قوله الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا م من حديث ابن عمر قال بينا نحن نصلّي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال رجل من القوم الله أكبر كبيرا الحديث و د ه من حديث جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال الله أكبر كبيرا الحديث (٢) حديث دعاء الاستفتاح وجهته وجهي الحديث م من حديث علي (٣) حديث سبحانك اللهم وبحمدك الحديث في الاستفتاح أيضا د ت ك وصححه من حديث عائشة وضففت قط ورواه م موقوفا على عمر وعند هق من حديث جابر الجعفي بين وجهته وبين سبحانك اللهم (٤) حديث القنوت في الصبح بالكلمات المأثورة هق من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة الصبح وفي وتر الليل بهؤلاء الكلمات اللهم اهدني فيمن هديت الحديث د ت وحسنه ون من حديث الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلهه هؤلاء الكلمات يقولهن في الوتر وإسناده صحيح .

وخلق آدم عليه السلام حيا قادرا عالما سمعا بصيرا مريدا متكلما فاعلا وكانت لآدم عليه السلام صورة محسوسة مكنونة مخلوقة مقدره بالفعل وهي لله تعالى مضافة باللفظ وذلك أن هذه الأسماء لم تجتمع مع صفات آدم إلا في الأسماء التي هي عبارة تلفظ فقط ولا يفهم من ذلك نفي الصفات فليس هو مرادنا وإنما مرادنا تبين ما بين صورتين بأبعد وجوه الامكان حتى لم تجتمع مع صفات الله تعالى إلا في الإسماء للفظ بها لا غير وفرار أن ثبت صورة لله تعالى ويطلق عليها حالة الوجود فافهم هذا فانه من أدق ما يقرع سمعك ويلج قلبك ويظهر لعقلك ولهذا قيل لك فان كنت تعتقد الصورة الظاهرة ومعناه إن حملت إحدى صورتين على الأخرى في الوجود تكن مشبا مطلقا ومعناه تتيقن أنك من للشبهين لان من للترهين

على تشكك بالتشبيه معتقدا ولا تنكر كاقبل كمن يهوديا صرفا وإلا فلا تلعب بالتوراة أى تلبس بدينهم وتريد أن لا تنسب إليهم أى تقرأ التوراة ولا تعمل بها وإن كنت تعتقد الصورة الباطنة منوها مجللا ومقدسا مخلصا أى ليس تعتقد من الاضافة في الضمير إلى الله تعالى إلا الأسماء دون للماني تلك الماني للسماء لا يقع عليها اسم صورة على حال وقد حفظ عن الشبلي رحمة الله عليه في معنى ما ذكرناه من هذا الوجه قول بليغ مختصر حين سئل عن معنى الحديث فقال خلقه الله على الأسماء والصفات لا على الذات . فان قلت فكذا قال ابن تيمية في كتابه المعروف بتناقض الحديث حين قال هو صورة لا كالصور فلم أخذ عليه في ذلك وأقيمت عليه الشناعة به وإطرح قوله ولم ير ضه أ كثر العلماء وأهل التحقيق . فاعلم

عند الهوى ولا يرفع يديه في غير الركوع وينبني أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبناه وأن يضع يدها يديه ثم يضع يدها وجهه وأن يضع يديه وأنته على الأرض وأن يحافى مرفقيه عن جنبه ولا تفعل للراءة ذلك وأن يفرج بين رجليه ولا تفعل للراءة ذلك وأن يكون في سجوده نحويا على الأرض ولا تكون للراءة نحوية والتخوية رفع البطن عن الفخذين والتفريج بين الركبتين وأن يضع يديه على الأرض حذاء منكبيه ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ويضم الإبهام إليهما وإن لم يضم الإبهام فلا بأس ولا يفتش ذراعيه على الأرض كما يفتش الكلب (١) فإنه منهي عنه وأن يقول سبحان ربى الأسمى ثلاثا فان زاد حسن إلا أن يكون إماما ثم رفع من السجود فطمئن جالسا معتدلا يرفع رأسه مكبرا ويجلس على رجليه اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فخذه والأصابع منشورة ولا يتكلف ضمها ولا يفرجها ويقول رب اغفرلى وارحمنى وارزقنى واهدنى واجبرنى ووافنى واعف عنى ولا يطول هذه الجلسة إلا في سجود التيسيع ويأتى بالسجدة الثانية كذلك ويستوى منها جالسا جلسة خفيفة للاستراحة في كل ركعة . لا تشهد عقبيها ثم يقوم فيضع اليد على الأرض ولا يقدم إحدى رجليه في حال الارتفاع وبعد التكبير حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام بحيث تكون الهاء من قوله الله عند استوائه جالسا وكاف أكبر عند اعتناؤي على اليد للقيام وراء أكبر في وسط ارتفاعه إلى القيام ويبتدىء في وسط ارتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير في وسط انتقاله ولا يخلو عنه إلا طرفاه وهو أقرب إلى التعميم ويصلى الركعة الثانية كالأولى ويبدأ التعميم كالابتداء .

(التشهد)

ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ثم يصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى إلى السبعة ولا بأس بإرسال الإبهام أيضا ويشير بمسبحة يمينه وحدها عند قوله إلا الله لا عند قوله لا إله إلا الله ويجلس في هذا التشهد على رجليه اليسرى كما بين السجدة الثانية وفي التشهد الأخير يستكمل الدعاء للمأثور (٢) بعد الصلاة على النبي ﷺ وسننه كسنة التشهد الأول لكن يجلس في الأخير على وركة الأيسر لأنه ليس مستوفزا للقيام بل هو مستقر ويضع رجليه اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ويضع رأس الإبهام إلى جهة القبلة إن لم يشق عليه ثم يقول السلام عليكم ورحمة الله ويلتفت يمينا بحيث يرى خده الأيمن من وراءه من الجانب اليمنى ويلتفت شمالا كذلك ويسلم تسليمة ثانية وينوى الخروج من الصلاة والسلام وينوى بالسلام من على يمينه للملائكة والسلمين في الأولى وينوى مثل ذلك في الثانية ويجزم التسليم (٣) ولا يمدده مدا فهو السنة وهذه هيئة صلاة الفرد ويرفع صوته بالتكبيرات ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وينوى الامام الامامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاة القوم إذا نوا الاقتداء ونالوا فضل الجماعة ويسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالفرد ويجهر بالقراءة والسورة في جميع الصبح وأولي العشاء والتغرب وكذلك الفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذلك للمأموم ويقرن للمأموم تأمينه بتأمين الامام معا لاتعقيا ويسكت الامام سكتة عقيب القاعة ليثوب إليه نفسه ويقرأ للمأموم القاعة في الجهرية في هذه السكتة ليتمكن من الاستماع عند قراءة الامام ولا يقرأ للمأموم السورة في الجهرية إلا إذا لم يسمع

(١) حديث النهي عن أن يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش الكلب متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث الدعاء للمأثور بعد التشهد من حديث على في دعاء الاستفتاح قال ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد والتسليم اللهم اغفرلى ما قدمت الحديث وفي الصحيحين من حديث عائشة إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع من عذاب جهنم الحديث وفي الباب غير ذلك جميعها في الأصل (٣) حديث جزم السلام سنة دت من حديث أبى هريرة وقال حسن صحيح وضعه ابن القطن .

صوت الامام ويقول الامام سمع الله لمن حمده عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم ولا يزيد الامام على الثلاث في تسيحات الركوع والسجود ولا يزيد في التشهد الأول بعد قوله اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على الفاتحة ولا يطول على القوم ولا يزيد على دعائه في التشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينوي عند السلام السلام على القوم ولللائكة وينوي القوم بتسليمهم جوابه ويثبت الامام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ويقبل على الناس بوجهه والأولى أن يثبت إن كان خلف الرجال نساء لينصرفن قبله ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم وينصرف الامام حيث يشاء عن يمينه وفمائه واليمين أحب إلى ولا يخص الامام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول اللهم اهدنا وبهر به ويؤمن القوم ويرفون أيديهم خلف صدورهم ويمسح الوجه عند حتم الدعاء الحديث نقل فيه وإلا فالقياس أن لا يرفع اليد كما في آخر التشهد .

(التبقيات)

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصفن في الصلاة والصفد وقد ذكرناها وعن الإقماء (١) وعن السدل (٢) والكف (٣) وعن الاختصار (٤) وعن الصلب (٥) وعن الواصلة (٦) وعن صلاة الحاقن (٧) والحاقب (٨) والحاظق (٩) وعن صلاة الجائع والفضبان والتلم (١٠) وهو ستر الوجه أما الإقماء فهو عند أهل اللغة أن يجلس على ركبة وينصب ركبته ويجعل يديه على الأرض كالكلب وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقه جاثياً وليس على الأرض منه إلا رءوس أصابع الرجلين

(١) حديث النهي عن الإقماء تـ من حديث علي بسند ضعيف لا تقع بين السجدين وم من حديث عائشة كان ينهى عن غيبة الشيطان وك من حديث سمرة ومصحح نهى عن الإقماء (٢) حديث النهي عن السدل في الصلاة ذلك ومصحح من حديث أبي هريرة (٣) حديث النهي عن الكف في الصلاة متفق عليه من حديث ابن عباس أمرنا النبي ﷺ أن نسجد على سبعة أعظم ولا نسكف شمرنا ولا ثوباً (٤) حديث النهي عن الاختصار ذلك ومصحح من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ نهى أن يصلى الرجل مختصراً (٥) حديث النهي عن الصلب في الصلاة دن من حديث ابن عمر بإسناد صحيح (٦) حديث النهي عن الواصلة عزاء رزين إلى ت ولم أجده عنده وقد فسره الغزالي بوصول القراءة بالتكبير ووصول القراءة بالركوع وغير ذلك وقد روى ذلك وحسنه وابن ماجه من حديث سمرة سكتان حفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل في صلاته: إذا فرغ من قراءته وإذا فرغ من قراءة القرآن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة إسكاته الحديث (٧) حديث النهي عن صلاة الحاقن . وقط من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلى الرجل وهو حاقن وهو حاقن من حديث أبي هريرة لا يحمل لرجل أن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلى وهو حاقن وله وت وحسنه نحوه من حديث ثوبان وم من حديث عائشة لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافقه الأخبثان (٨) حديث النهي عن صلاة الحاقب لم أجده بهذا اللفظ وفسره المصنف تبعاً للأزهري بمدافعة العائط وفيه حديث عائشة الذي قبل هذا (٩) حديث النهي عن صلاة الحاقن وهو صاحب الحنف الضيق (١٠) حديث النهي عن التلم أصحاب العرب حديث لا رأى لحاقن وهو صاحب الحنف الضيق (١٠) حديث النهي عن التلم في الصلاة ده من حديث أبي هريرة بسند حسن نهى أن يضطى الرجل فاه في الصلاة زواه الحاكم ومصحح قال الخطابي هو التلم على الأنواء .

أن القدي ارتكبه ابن قتيبة عفا الله عنه نحن أشد إعراضاً عنه وأبلغ في الإنكار عليه وأبعد الناس عن تبويغ قوله وليس هو القدي ألمنا نحن به وأفدناك بحول الله وقوته إياه بل يدل منك أنك لم تفهم غرضنا وذهلت عن تعقل مرادنا ولم تفرق بين قولنا وبين ما قاله ابن قتيبة ألم أخبرك أننا أثبتنا الصورة في التسميات وهو أثبتنا حالة للذات فأين من لب الجوز قشور تفرقع والذي يظلم على الظن في ابن قتيبة أنه لم يفرع سمعه هذه الدقائق السق أشرفنا إليها وأخرجناها إلى حيز الوجود بتأييد الله تعالى بالبراهة عنها وإثما ظهر له شيء لم يكن له به إلف وعلاء الدهش فتوقف بين ظاهر الحديث القدي هو موجب عند ذوى التصور تشبيهاً وبين التأويل القدي ينفه فأثبت للشيء المرغوب

عنه وأرادني ماخاف
من الوقوع فيه فلم
يتأت له اجتماع مارام
ولانظام ما اقترف
فها هو صورة لا كالصور
ولكل ساقطة لاقطة
فتبادر الناس إلى
الأخذ عنه .

[فصل] ومعنى قاطع
الطريق - فإنك بالوادي
القدس طوى - أي دم
على ما أنت عليه من
البحث والطلب فإنك
على هداية وارشاد
والوادي للقدس عبارة
عن مقام الكليم موسى
عليه السلام مع الله
تعالى في الوادي وإنما
تقدس الوادي بما أنزل

فيه من الذكر وسمع
كلام الله تعالى وأتم
ذكر الوادي مقام
ماحصل فيه فحذف
المضاف وأقام المضاف
إليه مقامه وإلا
فالمقصود ما حذف
لأما أظهر بالقول إذ
الواضح لا تأثير لها
وإنما هي ظروف .

[فصل] ومعنى فاستمع
أي سر قلبك لما
يوحى فطقت تجد على
النار هدى ولعلك من

والركبتين . وأما السدل فذهب أهل الحديث فيه أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع
ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم قهوا عن التشبه بهم والقميص في معناه فلا ينبغي
أن يركع ويسجد ويده في بدن القميص وقيل معناه أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفه
عن يمينه وشماله من غير أن يجلها على كتفيه والأول أقرب وأما الكعب فهو أن يرفع ثيابه من
بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود وقد يكون الكعب في شعر الرأس فلا يصلح وهو عاقص شعره
والنهي للرجال وفي الحديث « أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا^(١) »
وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يأتزر فوق القميص في الصلاة ورآه من الكعب . وأما
الاختصار فإن يضع يديه على خاصرتيه . وأما الصلب فإن يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويجافي بين
عضديه في القيام . وأما اللواصلة فهي خمسة اثنتان على الامام أن لا يصل قراءته بتكبيره الاحرام ولا ركوعه
بقراءته واثنتان على للأوموم أن لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبيره الامام ولا تسليمة بتسليمه وواحدة بينهما
أن لا يصل تسليمة القرض بالتسليمة الثانية ويفصل بينهما . وأما الحاقن فمن البول والحاقب من الغائط
والحازق صاحب الحنف الضيق فان كل ذلك يمنع من الحشوع وفي معناه الجائع والمهم وفهم نهي الجائع من
قوله صلى الله عليه وسلم « إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدءوا بالعشاء إلا أن يضيق الوقت أو يكون
ساكن القلب^(٢) » وفي الخبر « لا يدخلن أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان^(٣) »
وقال الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وفي الحديث « سبعة أشياء في الصلاة من
الشیطان الرعاف والنعاس والوسوسة والتأؤب والحكاك والالتفات والعبث بالثياب^(٤) » وزاد بعضهم
السهو والشك وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الالتفات ومسح الوجه وتسوية الحصى وأن
تصل بطريق من يمر بين يديك « ونهى أيضا عن أن يشبك أصابعه^(٥) أو يفرقع أصابعه^(٦) أو يستر
وجهه^(٧) أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلهما بين فخذه في الركوع^(٨) » وقال بعض الصحابة
رضي الله عنهم كنا نعمل ذلك قهينا عنه ويكره أيضا أن ينفع في الأرض عند السجود للتنظيف وأن

(١) حديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا متفق عليه من حديث ابن عباس
(٢) حديث إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدءوا بالعشاء متفق عليه من حديث ابن عمر
وعائشة (٣) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان لم أجده
(٤) حديث سبعة أشياء من الشيطان في الصلاة: الرعاف والنعاس والوسوسة والتأؤب والالتفات
وزاد بعضهم السهو والشك من رواية عدي بن ثابت عن أبيه عن جده فذكر منها الرعاف
والنعاس والتأؤب وزاد ثلاثة أخرى وقال حديث غريب ولمسلم من حديث عثمان بن أبي العاص
يارسول الله إن الشيطان قد سأل بيني وبين صلاتي الحديث والبخاري من حديث عائشة في الالتفات
في الصلاة هو اختلاس يخلسه الشيطان من صلاة أحدكم وللشيخين من حديث أبي هريرة التأؤب
من الشيطان ولهما من حديث أبي هريرة إن أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه صلاته حتى
لا يدري كم صلى (٥) حديث النهي عن تشبيك الأصابع أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث
أبي هريرة ودت . حب نحوه من حديث كعب بن عجرة (٦) حديث النهي عن تفتيح الأصابع
في الصلاة من حديث علي باسناد ضعيف لا تضع أصابعك في الصلاة (٧) حديث النهي عن ستر
الوجه د . ك وصححه من حديث أبي هريرة حديث نهى أن ينطى الرجل فاه في الصلاة قد تقدم
(٨) حديث النهي عن التطبيق في الركوع متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص قال كنا نعمله
قهرنا عنه وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب .

يسوى الحصى بيده فانها أفعال مستثنى عنها ولا يرفع إحدى قدميه فيصمها على فخذيه ولا يستند في قيامه إلى حائط فان استند بحيث لو سئل ذلك الحائط لم يقط لقط فالأظهر بطلان صلاته والله أعلم .

(تميز الفرائض والسنن)

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض و سنن وآداب وهيئات مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعى جميعها . فالفرض من جملتها اثنتا عشرة خصلة النية والتكبير . والقيام والقائمة والانحناء في الركوع إلى أن تنال راحتاه ركبتيه مع الطمأنينة والاعتدال عنه قائماً والسجود مع الطمأنينة ولا يجب وضع اليدين والاعتدال عنه قاعدا والجلوس للتشهد الأخير والتشهد الأخير والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام الأول فأمانية الخروج فلا يجب وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيئات فيها وفي الفرائض . أما السنن فمن الأفعال أربعة رفع اليدين في تكبيرة الإحرام وعند الهوى إلى الركوع وعند الارتفاع إلى القيام والجلسة للتشهد الأول فأما ما ذكرناه من كيفية شم الأصابع وحد رفعها فهي هيئات تابعة لهذه السنة والتورك والاقتراش هيئات تابعة للجلسة والاطراق وترك الالتفات هيئات للقيام وتحسين صورته وجلسة الاستراحة لمنهها من أصول السنة في الأفعال لأنها كالتحسين لهيئة الارتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها ولذلك لم تتردد بذكر . وأما السنن من الأذكار فدعاء الاستفتاح ثم التعوذ ثم قوله آمين فإنه سنة مؤكدة ثم قراءة السورة ثم تكبيرات الانتقال ثم التذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ثم التشهد الأول . والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم الدعاء في آخر التشهد الأخير ثم التسليمة الثانية وهذه وإن جمناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة إذ تجبر أربعة منها بسجود السهو . وأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الأولى للتشهد الأول فانها مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا بخلاف رفع اليدين فإنه لا يؤثر في تغيير النظم فبصر عن ذلك بالعض وقيل الأباض تجبر بالسجود وأما الأذكار فكلها لا تقتضى سجود السهو إلا لثلاثة القنوت والتشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه بخلاف تكبيرات الانتقال وأذكار الركوع والسجود والاعتدال عنهما لأن الركوع والسجود في صورتها مخالفتان للعادة ويحصل بهما معنى العبادة مع السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الانتقال فقدم تلك الأذكار لاقتران صورة العبادة . وأما الجلسة للتشهد الأول ففعل معتاد وما زيدت إلا للتشهد فتركها ظاهر التأثير وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتركهما لا يؤثر مع أن القيام صار معموراً بالقائمة وبمبدا عن العادة بها وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد ما يجبر بالسجود ولكن شرع مد الاعتدال في الصبح لأجله فكان كجلسة الاستراحة إذ صارت بالمد مع التشهد جلسة للتشهد الأول فبقى هذا قياماً ممدوداً معناه ليس فيه ذكر واجب وفي الممدود احتراز عن غير الصبح وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة . فان قلت تميز السنن عن الفرائض معقول إذ نفوت الصحة بفوت الفرض دون السنة ويتوجه العقاب به دونها فأما تميز سنة عن سنة والكل مأمور به على سبيل الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فما معناه . فاعلم أن اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتيهما ولنكشف ذلك لك بمثال وهو أن الانسان لا يكون إنساناً موجوداً كاملاً إلا بمعنى باطن وأعضاء ظاهرة ، فالمنى الباطن هو الحياة والروح والظاهر أجسام أعضائه ثم بعض تلك الأعضاء ينعم الانسان بسلامتها كالقلب والكبد والدماغ وكل عضو نفوت الحياة بفواته وبعضها لا نفوت بها الحياة ولكن يفوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وجبها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن

سرادقات المزمّ تتادى
بمانودي به موسى إنى
أنار بك أى فرغ قلبك
لما يرد عليك من
فوائد للزبد وحوادث
الصدق وتجار المعارف
وارتياح سلوك الطريق
وإشارات قرب الوصول
وسرّ القلب كما يقول
أذن الرأس ووسع
الأذان وما يوحى أى
ما يرد من الله تعالى
بواسطة ملك أو إلقاء
بواسطة ملك أو إلقاء
في روع أو مكاشفة
بحقيقة أو ضرب مثل
مع العلم بتأويله
ومعنى لعلك حرف
ترويح ومعنى إن لم
تدرك آفة تقطعك
عن سماع الوحي من
إعجاب بحال أو إضافة
دعوى إلى النفس أو
تفوق بما وصلت إليه
واستبداده عن غيره
وسرادقات المجد هي
حجب للسكوت وما
نودي به موسى هو علم
التوحيد التوسعة
العبارة اللطيفة عنه
بقوله حين قال له
يا موسى إنى أنا الله لا إله
إلا أنا وللنادى باسمه
أزلا وأبدا هو اسم

كالخاجبين واللعبية والأهداب وحسن اللون وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كاله كاستقواس الخاجبين وسواد شعر اللحية والأهدب وتناسب خلقة الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في اللون فهذه درجات متفاوتة فكذلك العبادة صورها الشرع وتمبدا بنا كتسابها فروحها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كما سيأتي ونحن الآن في أجزائها الظاهرة فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجري منها مجرى القلب والرأس والسكبد إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الأول تجري منها مجرى اليدين والميئين والرجلين ولا نفوت الصحة بفواتها كما لا نفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوهة الحلقة مذموما غير مرغوب فيه فكذلك من اقتصر على أقل ما يجزى من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبدا حيا مقطوع الأطراف . وأما الهيئات وهي ما وراء السنن تجري مجرى أسباب الحسن من الخاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون . وأما وظائف الأذكار في تلك السنن فهي مكملات للحسن كاستقواس الخاجبين واستدارة اللحية وغيرها فالصلاة عندك قربة وتحفة تقرب بها إلى حضرة ملك للملوك كوصيفة يهديها طالب القربة من السلاطين إليهم وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الأكبر فإليك الخبرة في تحمين صورتها وتقيحها فان أحسنت فلنفسك وإن أسأت فقلبيها ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتميز لك السنة عن الفرض فلا يعلق فهمك من أوصاف السنة إلا أنه يجوز تركها فتركها فان ذلك يضاهاى قول الطبيب إن فق « العين لا يسطل وجود الانسان ولكن يخرج عن أن يصدق رجاء التقرب في قبول السلطان إذا أخرجه في معرض الهدية فم كذا ينبغي أن نفهم مراتب السنن والهيئات والآداب فكل صلاة لم يتم الانسان ركوعها وسجودها فهي الحضم الأول على صاحبها تقول ضيعة الله كما ضيعتى فطالع الأخبار التي أوردناها في كمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها .

(الباب الثالث في الشروط الباطنة من أعمال القلب)

ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ثم نذكر للغانى الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون سالحة تزداد الآخرة .

(بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب)

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى - أقم الصلاة لذكري - وظاهر الأمر الوجوب والغفلة تضاد الذكري فمن غفل في جميع صلواته كيف يكون مقبلا للصلاة لذكره وقوله تعالى - ولا تكن من الغافلين - نهي وظاهره التحريم وقوله عز وجل - حتى تعلموا ما تقولون - تعليل لنهي السكران وهو مطرد في الناقل المستغرق الهم بالوسواس وأفكار الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم « إنما الصلاة تمسكن وتواضع » حصر بالألف واللام وكلمة إنما للتحقيق والتوكيد وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام « إنما الشفعة فيما لم يقصر » الحصر والاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وسلم « من لم تنه صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بئدا » وصلاة الناقل لا تمنع من الفحشاء والمنكر . وقال صلى الله عليه وسلم « كم من قائم حظه من صلواته التيب والنصب (١) » وما أراد به إلا الغافل وقال

(الباب الثالث)

(١) حديث كم من قائم حظه من صلواته التيب والنصب . من حديث أبي هريرة ربه قائم ليس له من قيامه إلا الدهر وأحمد ربه قائم حظه من صلواته السهر وإساده حسن .

موسى لما صمى السالك الوجود في كلام الله تعالى في أزل الأزول قبل أن يخلق موسى لا إلى أول وكلام الله تعالى صفة لا يتغير كالاتغير هو إذ ليست صفاته للضوية لتغيره وهو الذى لا يحول ولا يزول وقد زل قوم عظم اقتراحهم وهو أنهم حملوا صدور هذا القول على اعتقاد اكتساب النبوة وعباداة بالله من أين يحتمل هذا القول ما حملوه من الذهب أليسوا وهم يعرفون أن كثيرا ممن يصكون بحضرة ملك من ملوك الدنيا وهو يخاطب إنسانا آخر قلده ولاية كبيرة وفوض إليه عملا عظيما وجاءه حياء خطيرا وهو ينادى باسمه أو بأمره بما يمتثل من أمره ثم إن السامع للملك الحاضر معه غير الولي لم يشارك للولي الخلوغ عليه والفوض إليه في شيء مما ولى وأعطى ولم يجب له بساعه ومشاهدته

على الله عليه وسلم «ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها»^(١) والتحقيق فيه أن الصلي مناخ ربه عز وجل^(٢) كما ورد به الخبر والكلام مع النفلة ليس بمناجاة البتة ويانه أن الزكاة إن غفل الانسان عنها مثلا فهي في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسلطة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله فلا يمدد أن يحصل منها مقصود مع النفلة وكذلك الحج أفضل شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإيلاء كان القلب حاضرا مع أفضله أو لم يكن أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود فأما الذكر فإنه محاورة ومناجاة مع الله عز وجل فأما أن يكون المقصود منه كونه خطا باو هاورا أو المقصود منه الحرف وفوق الأصوات امتحان اللسان بالعمل كما يتحتم العدة والفرج بالاسمك في الصوم وكما يتحتم للبدن عسقل الحج ويتحتم للقلب عمق إخراج الزكاة وانتطاع اللسان للعشوق ولا شك أن هذا التسم باطل فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الناقل فليس فيه امتحان من حيث إنه عمل بل المقصود الحرف ومن حيث إنه نطق ولا يكون نطقا إلا إذا أعرب عما في الضمير ولا يكون معربا إلا بحضور القلب فأى سؤال في قوله اهدنا الصراط المستقيم إذا كان القلب غافلا وإذا لم يقصد كونه نصرا ودعاء فأى مشقة في تحريك اللسان به مع النفلة لا سيما بعد الاعتقاد هذا حكم الأذكار بل أقول لو حلف الانسان وقال لأشكرن فلانا وأثنى عليه وأسأله حاجة ثم جرت الألفاظ الهذلية على لسانه في النوم لم ير في يمينه ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير بارا في يمينه إذ لا يكون كلامه خطا باو ونظامه مالم يكن هو حاضر في قلبه فلو كانت تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في رياض النهار غافل لكونه مستغرق المه بغير من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه لم يصير بارا في يمينه ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله عز وجل وقلبه بحجاب النفلة محبوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة لما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصقل القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الايمان به هذا حكم القراءة والله كرو بالجملة فهذه الخاصية لا سبيل إلى إنكارها في النطق وتميزها عن الفعل وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعا ولو جاز أن يكون معظما لله عز وجل فبعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظما لغيره موضوع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظما للحنائط الذي بين يديه وهو غافل عنه وإذا خرج عن كونه تعظيما لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيه من الشقة ما يقصد الامتحان به ثم يجعله عماد الدين والفاصل بين الكفر والاسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص وما أرى أن هذه المنظمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود الناجاة فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل الضحايا والقرابين التي هي مجاهدة للنفس بتنقيص المال قال الله تعالى - لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منك - أي الصفة التي استوتت على القلب حتى حملته على امتثال الأوامر هي المطلوبة فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفضلها فهذا ما يدل من حيث المعنى على اعتراط حضور القلب . فان قلت إن حكمت يطلان الصلاة وجلت حضور القلب شرطا في صحتها خالفت إجماع الفقهاء فاتهم لم يشترطوا

(١) حديث ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل أمجد مرفوعا وروى محمد بن نسر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب والابن المبارك في الزهد موقوفا على عمار لا يكتب للرجل من صلاته ما سبه عنه (٢) حديث الصلي بناجى ربه متفق عليه من حديث أنس .

أكثر من حظوة القرية وشرف الحضور ومنزلة للكاشفة من غير وصول إلى درجة المخاطب بالولاية وللقوى إليه الأمر ولذلك هذا السالك للذكر إذا وصل في طريقه ذلك بحيث يصل للكاشفة وللشاهدة واليقين التام الذي يوجب المعرفة والعلم بتفاصيل العلوم فلا يمتنع أن يسمع ما يوحى لغيره من غير أن يقصد هو بذلك إذ هو محل سماع الوحي على الدوام وموضع للاتكة وكفى بها أنها الحضرة الربوبية وموسى عليه السلام ما استحق الرسالة والنبوة ولا استوجب التكليم وسماع الوحي مقصودا بذلك بجوله في هذا المقام الذي هو للرتبة الثالثة قط بل قد استحق ذلك بفضل الله تعالى حين خصه بمعنى آخر ترقى إلى ذلك المقام أضمافا لجاوز للرتبة الرابعة لأن آخر مقامات

إلا حضور القلب عند التكبير . فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح وظاهر الأعمال كالفعل والقتل ونزير السلطان فأما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على أنه لا يمكن أن يدعى الاجماع قد هزل عن جرير بن الحارث فيارواه عنه أبو طالب للسكي عن سفیان الثوري أنه قال من لم يخشع فسدت صلاته وروى عن الحسن أنه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متمعدا وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضا مستندا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن العبد ليصل الصلاة لا يكتب له سديسها ولا عشرها وإنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها (١) » وهذا لو قل عن غيره لجعل مذهبا فكيف لا يتمسك به وقال عبد الواحد بن زيد أجمت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها فجملة إجماعا وما قل من هذا الجنس عن الفقهاء الثورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتندر بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القلب في جميع الصلاة فان ذلك يصح عنه كل البشر إلا الأتقين وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له إلا أن يشترط منه ما ينطق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة وأولى اللحظات به لحظة التكبير فاقصرنا على التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكلية فانه على الجملة أقدم على الفعل ظاهرا وأحضر القلب لحظة وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا الرجاء فيخفى أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر أشد حالا من الذي يمرض عن الخدمة وإذا تعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر محظرا في نفسه فإليك الحيرة بدمه في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة فان ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب للامانة عن التصريح بكل ما يشكف من أسرار الشرع فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقاما للريد الطالب لطريق الآخرة وأما الجادل للشكيب فلنسا تصد عاظته الآن . وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة وأن أقل ما يبقى به رمق الروح الحضور عند التكبير فالتقصان منه هلاك وتقدر الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء الصلاة وكل من حى لا حراك به قريب من ميت فصلة الغافل في جميعها إلا عند التكبير كمثل حى لا حراك به نسأل الله حسن العون .

(بيان الغاني الباطنة التي تم بها حياة الصلاة)

اعلم أن هذه الغاني تكثر المبارات عنها ولكن يجمعها ست جعل وهي حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء والحياء فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم العلاج في اكتبها . أما التفاصيل فالأول حضور القلب ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملاس له ومتكلم به فبكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ولا يكون الفكر جاثلا في غيرها ومهما اسرف الفكر من غير ما هو فيه وكان

(١) حديث إن العبد ليصل الصلاة لا يكتب له سديسها ولا عشرها الحديث دن حب من حديث عمار بن ياسر بنحوه .

الأولياء أول مقامات الأنبياء وموسى عليه السلام نبى مرسل فقامه أعلى بكثير مما نحن آخذون في أطرافه لأن هذا المقام الذي هو للرتبة الثالثة ليست من غايات مقام الولاية بل هو إلى مبادئها أقرب منه إلى غايتها فمن لم يفهم درجات المقام وخصائص النبوة وأحوال الولايات كيف يتعرض للكلام فيها والظمن على أهلها هذا لا يصلح إلا لمن لا يعرف أنه مؤاخذ بكلامه محاسب بظنه ويقينه مكتوب عليه خطراته محفوظ عليه لحظاته مخلصا منه يقظاته وغفلاته فما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد . فان قلت أراك قد أوجبت له نداء الله تعالى ونداء كلامه والله تعالى يقول - تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات - قد نه أن تكلم الله تعالى لمن

في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا يكون حاضرا مع معنى اللفظ فاشتغال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهم وهذا مقام يتفاوت الناس فيه إذ ليس يشترك الناس في تفهم الماني للقرآن والتسيبحات وكمن معان لطيفة يفهمها للمصلي في أثناء الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر فانها تفهم أمور تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة . وأما التعظيم فهو أمر وراء حضور القلب والفهم إذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم زائد عليهما . وأما الهيبة فزائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم لأن من لا يخاف لا يسمى هائبا والخافة من القرب وسوء خلق العبد وما يجري مجراه من الأسباب الخسيسة لا تسمى مهابة بل الخوف من السلطان العظيم يسمى مهابة والهيبة خوف مصدرها الاجلال . وأما الرجاء فلا شك أنما الذي تفهم من معظم ملكا من الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو مثوبته والبيد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل . وأما الحياء فهو زائد على الجملة لأن مستنده استئثار تقصير وتوهم ذنب ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب . وأما أسباب هذه الماني الستة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فان قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهتك ومهما أهمك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبي فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعظلا بل جانبا فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة والهمة لا تنصرف إليها مالم يتبين أن الفرض المطلوب منوط بها وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى وأن الصلاة وسيلة إليها فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بمقاراة الدنيا ومهماتنا حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة وبمثل هذه الهمة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك فإذا كان لا يحضر عبد المناجاة مع ملك المولود الذي يده الملك والملكوت والنفع والضرف فلا تظن أن له سببا سوى ضعف الإيمان فاجتهد الآن في تقوية الإيمان وطريقه يستصفي في غير هذا الموضع . وأما التفهم فسيبه بمد حضور القلب إيمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى وعلاجه ماهو علاج إحضار القلب مع الاقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها أغنى التزوع عن تلك الأسباب التي تنجذب الخواطر إليها ومالم تنقطع تلك اللواد لا تنصرف عنها الخواطر فمن أحب شيئا أكثر ذكره فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا تنصرف له صلاة عن الخواطر وأما التعظيم فهي حالة للقلب تولد من معرفتين إحداهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان فان من لا يستمد عظمته لا تدع عن النفس لتعظيمه . الثانية معرفة حقارة النفس وخسئتها وكونها عبدا مسخرا مربوبا حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم ومالم تتزوج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع فان للسخطي عن غيره الأمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن إليه . وأما الهيبة والخوف فعالة للنفس تولد من المعرفة بقدرته الله وسطوته وتفوق مشيئته فيه مع قلة البلاء به وأنه لو أهلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة هذا مع مطالعة

كله من الرحيل إنما هو على سبيل البالغة في التفضيل وهذا لا يصلح أن يكون لغيره ممن ليس بغير ولا رسول وإذا بان السبب وقصد بادر الشك العارض في مسالك الحقائق فتقول ليس في الآية ما يرد ما قلنا ولا يكسره لأننا ما أوجنا أنه كلمه قصدا ولا توخاه بالخطاب عمدا وإنما قلنا يجوز أن يسمع ما يخاطب الله تعالى به غيره مما هو أعلى منه ليس من يسمع كلام إنسان مثلا مما يتكلم به غير السامع فيقال فيه إنه كلمه وقد حكى أن طائفة من بني إسرائيل سمعوا كلام الله تعالى الذي خاطب به موسى حين كلمه ثم إذا ثبت ذلك لم يجب لهم به درجة موسى عليه السلام ولا للمشاركة في نبوته ورسالته على أنا نقول نفس ورود الخطاب إلى السامعين من الله تعالى يمكن

الاختلاف فيه فيكون النبي المرسل يسمع كلام الله تعالى عز وجل الداني القديم بلا حجاب في السمع ولا واسطة بينه وبين القلب ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة مما يلقي في روعه ومما ينادى به في سمعه أو سره وأغياه ذلك كما ذكر أن قوم موسى عليه السلام حين سمعوا كلام الله سبحانه مع موسى أنهم سمعوا صوتا كالشبور وهو القرآن فإذا صح ذلك فبتبين القامات اختلف ورود الخطاب لموسى يسمع كلام الله بالحقيقة الذي هو صفة له بلا كيف ولا صورة نظم الحروف ولا أصوات والدين كانوا معها أيضا سمعوا صوتا مخلوقا جعل لهم علامة ودلالة على صحة التكليم وخلق الله سبحانه لهم بذلك العلم الضروري وسمى ذلك الذي سمعوه كلامه إذ كان دلالا عليه كما تسمى التلاوة وهي الحروف المتلو بها

ما يجري على الأنبياء والأولياء من الصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض ، وبالجملة كلما زاد العلم بالله زادت الحشية والهشية وسبب ذلك في كتاب الحروف من ربيع النجيات . وأما الرجاء فسيه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعميم إنعامه ولطائف صنه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة ، فإذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبثت من مجموعها الرجاء لا هالة . وأما الحياة فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بيوب النفس وآفاتنا وقلة إخلاصها وخبث دخلتها وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها مع العلم بعظيم ما يقضيه جلال الله عز وجل والتم بأنّه مطلع على السرّ وخطرات القلب وإن دقت وخفيت وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبثت منها بالضرورة حالة تسمى الحياة فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فملاجه إحضار سببه ففي معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليتمين أعني به هذه المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا انتفاء الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم وقدر اليقين يمشع القلب ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها « كان رسول الله صلى عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة كأنه لم يعرفنا ولم نعرفه » ، وقد روى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام « يا موسى إذا ذكرتني فأذكرني وأنت تنفض أعضاءك وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا وإذا ذكرتني فأجعل لسانك من وراء قلبك وإذا قلت بين يدي قم قيام الصبد الدليل وناجني قلب وجل ولسان صادق » ، وروى أن الله تعالى أوحى إليه « قل لصاة أمتك لا يذكرونني فاني آليت على نفسي أن من ذكرني ذكرته فاذا ذكروني ذكرتهم بالمنة» هذا في عاص غير غافل في ذكره فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعيان وباختلاف العاني التي ذكرناها في القلوب اتسم الناس إلى غافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها وإلى من يتم ولم يصب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعب المه بها بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك لم يحس مسلم بن يسار بسقوط الأستوانة في المسجد اجتمع الناس عليها وبضهم كان يحضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ووجب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على مليون وجماعة كانت تصفر وجوههم وترمد فرائصهم وكل ذلك غير مستبعد فان أضافه مشاهد في هم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع هجزم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهجة ثم يخرج ولو سئل عن حوالية أو عن ثوب الملك لكان لا يقدروا على الاخبار عنه لاشتغالهم به عن ثوبه وعن الحاضرين حوالية ولكل درجات مما عملوا حفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فان موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم يحضر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعم بها واللذة ولقد صدق فانه يحشر كل على مامات عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى في ذلك حال قلبه لاحال شخصه فمن صفات القلوب تصاغ الصور في الدار الآخرة ولا ينجو إلا من آى الله قلب سليم ، نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه .

(بيان الدواء النافع في حضور القلب)

اعلم أن اللؤم لا بد أن يكون معظما لله عز وجل وخائفا منه وراجيا له ومستحيما من تقصيره فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه فانفك كما عنها في الصلاة لاسبب له إلا تفرق الفكر وتسم الحاطر وغية القلب عن النجاة والغفلة عن الصلاة ولا يلهى عن الصلاة

إلا الحواطر الواردة الشاغلة فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الحواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه فلتعلم سببه وسبب موارد الحواطر إما أن يكون أمرا خارجا أو أمرا في ذاته باطنا أما الخارج فما يقرب السمع أو يظهر للبصر فإن ذلك قد يختطف المهم حتى يتبمه ويتصرف فيه ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ويكون الابصار سببا للافتكار ثم تصير بعض تلك الأفكار سببا لبعض ومن قويت نيته وعلت همته لم يلبه ماجرى على حواسه ولكن الضعيف لا بد وأن يتفرق به فكره وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يفرض بصره أو يصل في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ويعتزل من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المقفولة للصنوعة وعلى الفرش للصبوغة ولذلك كان للتجدون يتجدون في بيت صغير مظلم سعة قدر السجود ليكون ذلك أجمع اللهم والأقوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم ، وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفا ولا سيفا إلا تزعه ولا كتابا إلا يحاه . وأما الأسباب الباطنة فهي أشد فأن من تشعبت به المهوم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب وغض البصر لا يفنيه ، فان ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل فهذا طريقه أن يرد النفس قهرا إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره ويبينه على ذلك أن يستمد له قبل التحريم بأن يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف للناجاة وخطر التمام بين يدي الله سبحانه وهو اللطع ويغري قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهيمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت إليه خاطره . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي شيبة « إني نسيت أن أقول لك أن تحمّر القدر الذي في البيت (١) » فإنه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين الأفكار فان كان لا يسكن هوائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينبغي إلا للسهل الذي يجمع مادة الداء من أعماق العروق وهو أن ينظر في الأمور الصارفة الشاغلة عن إحضار القلب ، ولا شك أنها تعود إلى مهماته وأنها إنما صارت مهمات لشهواته فيعاقب نفسه بالتزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه وجند إبليس عدوه فامساكه أضر عليه من إخراجها فيخلص منه بإخراجها كما روى أنه صلى الله عليه وسلم « لما لبس الخيضة التي أتاه بها أبو جهم وعليها علم وصلى بها تزعا بعد صلاته ، وقال صلى الله عليه وسلم : اذهبوا بها إلى أبي جهم فانها أمتنى آتفا عن صلاتي واتوني بأبجانية أبي جهم (٢) . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديد شركائه فله ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديدا فأمر أن ينزع منها ويرد الشركاء الخلق (٣) . وكان صلى الله عليه وسلم قد احتدى فعلا فأعجبه حسنها فسجد وقال تواضعت لربي عز وجل كي لا يعقني ثم خرج بها فدفعها إلى أول سائل لقيه ، ثم أمر عليا رضي الله عنه أن يشتري له ثلثين سبتيين جرداوين فلبسهما (٤) . وكان صلى الله عليه وسلم في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر

- (١) حديث إني نسيت أن أقول لك تحمّر القربتين اللذين في البيت الحديث د من حديث عثمان الحجبي وهو عثمان بن طلحة كما في مسند أحمد ووقع للمصنف أنه قال ذلك لعثمان بن شيبة وهو وهم (٢) حديث نزع الخيضة وقال اتوني بأبجانية أبي جهم متفق عليه من حديث عائشة وقد تقيم في العلم .
(٣) حديث أمره بنزع الشركاء الجديد ورد الشركاء الخلق إذ نظر إليه في صلاته ابن المبارك في الزهد من حديث أبي النضر مرسلا بإسناد صحيح (٤) حديث احتدى فعلا فأعجبه حسنها فسجد وقال تواضعت لربي الحديث أبو عبد الله بن حقيق في شرف الفقراء من حديث عائشة بإسناد ضعيف .

القرآن كلام الله تعالى إذ هي دلالة عليه . فان قلت لما يبق على السامع إذا سمع كلام الله تعالى الذي يستفيد معرفة وحدانيته وحقه أمره ونهيه وفهم مراده وحكمه يلحقه العلم الضروري فيما أرى بأنه الشيء المرسل إلا بأن يشتغل باصلاح الخلق دونه ولو كان عوضا منه أضر عنه ومقامه مقامه ؟ فاعلم أن الذي أوجب عثورك ودوام ذلك واعتراضك على العلوم بالجهل وعلى الحقائق بالخيال إنك بعيد عن غور اللطاب بعيد في شرك اللطاب بعيد صوب الصوت عتيد صعب السحاب إن الذي استحق به الناظر السالك الواصل للرتبة الثالثة سماح نداء الله تعالى معنى ومقام وحال وخاصة أعلى من تلك الأولى وأجل وأكبر وبينهما ما بين من استحق للواجهة بالخطاب والتصد به وبين من

لا يستحق أكثر من
سماعه من يخاطب به
غيره فهذا من الإشارة
باختلاف ورود
الخطاب إليهما مما
يوجب تورا وتباين
ما بينهما فإن فهمت
الآن وإلا فقد عني
لاندر به حال؟. فان قيل
ألم يقل الله تعالى - فلا
يظهر على غيره أحدا
إلا من ارتضى من
رسول - وسماع كلام
الله تعالى بحجاب أو
بغير حجاب وعلم مافي
للكوت ومشاهدة
لللائكة وما غاب عن
الشاهدة والحسن من
أجل الصيوب فكيف
يطلع عليها من ليس
برسول قلنا في الكلام
حذف يدل على صحة
تقديره الشرع الصادق
والشاهدة الصورية
وهو أن يكون معناه
إلا من ارتضى من
رسول ومن اتبع
الرسول بالإخلاص
والاستقامة أو عمل بما
جاء به النبي لأن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
« اتقوا فراسة المؤمن
فانه ينظر بنور الله »

فرماه وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم (١) « وروى « أن أباطلحة صلى في حائط وفيه شجر فأعجبه
دبى طار في الشجر يلتمس مخرجاً فاتبعه بصراً ساعة ثم لم يدركم صلى فدكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ما أصابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة فضمه حيث شئت (٢) . وعن رجل آخر أنه صلى
في حائط له والنخل مطوقة بثمرها فنظر إليها فأعجبه ولم يدركم صلى فدكر ذلك لعثمان رضي الله عنه وقال
هو صدقة فأجعله في سبيل الله عز وجل فباعه عثمان بخمسين ألفاً فكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمادة الفكر
وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القامع لمادة العلة ولا يفتى غيره فأما ما ذكرناه
من التلطف بالتسكين والرد إلى فهم الله كذا فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة والمهم التي لا تشغل إلا حواسي
القلب فأما الشهوة القوية للرغبة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتتغنى
جميع صلاتك في شغل المجاذبة ومثاله رجل تحت شجرة أراد أن يفعله فكره وكانت أصوات الصافير
تشوش عليه فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ويمود إلى فكره فتعود الصافير فيعود إلى التقير بالخشبة
فقيل له إن هذا أسير السواني ولا ينقطع فان أردت الخلاص فاقطع الشجرة فكذلك شجرة الشهوات
إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار انجذاب الصافير إلى الأشجار وانجذاب القلب إلى
الأقذار والشغل يطول في دفعها فان الدباب كلماذب آب ولأجله سمى ذباباً فكذلك الحواطر وهذه الشهوات
كثيرة وقلما يخالو العبد عنها ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة وأساس
كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى بباطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا يتزود منها ولا
ليستعين بها على الآخرة فلا يطمئن في أن تصفوه لئلا تنجاة في الصلاة فان من فرح بالدنيا لا يفرح بالله
سبحانه وبمناجاته وهمة الرجل مع قرعة عينه فان كانت قرعة عينه في الدنيا انصرف لاجمالة إليها همه ولكن مع
هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ورد القلب إلى الصلاة وتقليل الأسباب الشاغلة فهذا هو الدواء المر والمرارة
استبشعته الطباع وبقيت العلة مزمنة وصار الداء عضالاً حتى إن الأكارب اجتهدوا أن يصلوا ركتين
لا يحدثوا أنفسهم فيها بأموال الدنيا فجزوا عن ذلك فاذن لا مطمع فيه لأمثالنا وليته سلم لنا من الصلاة شطرها
أو ثلثها من الوسواس لتكون من خلط عملا صالحاً وآخر سيئاً وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب
مثل اللاء الذي يصب في قرح مخلوع يخل فيقدر ما يدخل فيه من لاء يخرج منه من الخلل لاجمالة ولا يجتمعان.

(بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة)

فقول حقاك إن كنت من الرايدين للآخرة أن لا تنفل أولاً عن التنبيهات التي في شروط الصلاة
وأركانها . أما الشروط السوايق فهي الأذان والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والانتصاب قائماً
والنية فإذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمم بظاهرك وباطنك
للإجابة وللإسراع فإني السارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم العرض الأكبر فاعرض
قلبك على هذا النداء فان وجدته مخلوعاً بالفرح والاستبشار مشحوناً بالرغبة إلى الابتداء فاعلم أنه
يأتيك النداء بالبشرى والقوز يوم القضاء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أرحنا يا بلال (٣) » أي أرحنا بها
وبالنداء إليها إذ كان قرعة عينه فيها صلى الله عليه وسلم وأما الطهارة فإذا أتميت بها في مكانك وهو ظرفك

(١) حديث رمية بالحاتم الذهب من يده وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم ن من حديث
ابن عباس باسناد صحيح وليس فيه بيان أن الحاتم كان ذهباً ولا فضة إمامه وطلق (٢) حديث إن
أباطلحة صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه ريش طائر في الشجر الحديث في سهوه في الصلاة وتصدقه
بالحائط مالك عن عبدالله بن أبي بكر أن أباطلحة الأنصاري فدكره بنحوه (٣) حديث بها أرحنا يا بلال
قط في الطل من حديث بلال ولأبي داود ومحوه من حديث رجل من الصحابة لم يسم باسناد صحيح .

الأبسد ثم في ثيابك وهي غلافك الأقرب ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على ما فرطت وتصميم العزم على الترك في المستقبل فطهر بها باطنك فإنه موضع نظر مبدوك . وأما ستر المورة فاعلم أن معناه تغطية مقايح بدنك عن أبصار الخلق فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق لما بالك في عورات باطنك وفضائح سرائرك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل فأحضر تلك الفضائح بياك وطالب نفسك بسترها وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه سائر وإنما ينفرها الندم والحياء والخوف فتستفيد بأحزارها في قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكانها فتدل بها نفسك ويستكين تحت الحجة قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام المبد المجرم المسوء الأبق الذي ندم فرجع إلى مولاه ناكسا رأسه من الحياء والخوف . وأما الاستقبال فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى أقرى أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمراقه عز وجل ليس مطلوباً منك هيات فلا مطلوب سواه وإنما هذه الظواهر تحريك البواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالانبات في جهة واحدة حتى لا تبغى على القلب فانها إذا بغت وظلمت في حركاتها والتفاتها إلى جهاتها استبتمت القلب وانقلبت به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك . فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفريغ عما سواه وقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا قام العبد إلى صلواته فكان هواه ووجهه وقلبه إلى الله عز وجل انصرف كيوم ولدت أمه (١) » وأما الاعتدال قائماً قائماً هو مشول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطرقاً مطأطأ متكسباً وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه تنبهاً على إزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن التروؤس والتكبر وليكن على ذكرك ههنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول اللطع عند العرض للسؤال . واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك قم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنه جلاله بل قدر في دوام قيامك في صلواتك أنك ملحوظ ومرقوب بعين كائنة من رجل صالح من أهلك أو ممن ترغب في أن يعرفك بالصلاح فإنه تبدأ عند ذلك أطرافك وتخشع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع وإذا أحسست من نفسك بالهانسك عند ملاحظة عبد مسكين فماتب نفسك وقُل لها إنك تدعين معرفة الله وجهه أفلاتستحيين من استجرائك عليه مع توقيرك عبداً من عباده أو تخشين الناس ولا تخشينه وهو أحق أن يخشى ولذلك لما قال أبو هريرة « كيف الحياء من الله قال صلى الله عليه وسلم تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك (٢) » وروى « من أهلك » . وأما النية فاعزم على إجابة الله عز وجل في أمثال أمره بالصلاة وإتمامها والكف عن نواقضها ومفسداتها وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لتوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقربة منه متقلداً للمنة منه باذنه إليك في النجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك وعظم في نفسك قدر مناجاته وانظر من تاجي وكيف تاجي وبماذا

(١) حديث إذا قام العبد إلى صلواته وكان وجهه وهواه إلى الله انصرف كيوم ولدت أمه لم أجده
(٢) حديث قال أبو هريرة كيف الحياء من الله قال تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك الخرائطي في مكارم الأخلاق هق في الشعب من حديث سعيد بن زيد مرسل بنحوه وأرسه هق بزيادة ابن عمر في السنن وفي الطلق عن ابن عمر له وقال إنه أشبه شيء بالصواب لو روده من حديث سعيد بن زيد أحد الشرة .

وهل يبقى إلا ما غاب عنه
أن ينكشف إليه
وقال « إن يكن منكم
محدثون فمصر » أو كما
قال « للؤمن ينظر
بنور الله » وفي القرآن
العزيز - قال الذي
عنده علم من الكتاب
أنا آتيك به قبل أن
يرتد إليك طرفك -
فلم ما غاب عن غيره
من إمكان بيان
ما وعد به وأراد أنه
قدر عليه ولم يكن
نياولاً رسولاً وقد نبأ
الله سبحانه وتعالى
عن ذى القرنين من
إخباره عن العلوم
الغيبية وصدق في حين
قال - فإذا جاء وعد
ربى جمه دكاء وكان
وعد ربى حقاً - وإن
كان وقع الاختلاف
في نبوة ذى القرنين
فالإجماع على أنه ليس
برسول وهو خلاف
للسطور في الآية
وإن رام أحد للدافعة
بالاحتيال لما أخبر به
ذو القرنين وما ظهر
على يدي الذي كان
عنده علم من الكتاب
وأراد أن يجوز على

عمر التشبه بالحقائق
لما يصنع فيها جرى
للخضر وما أنبأ الله
سبحانه وأظهر عليه
من العلوم الغيبية وهو
بعد أن يكون نبياً فليس
رسول على الوفاق من
الجميع والله تعالى يقول
- إلا من ارتضى من
رسول - فدل على أن
في الآية حذف مضاف
معناه ما تقدم وانظر
إلى ما ظهر من كلام
سعد رضي الله عنه
أنه يرى لللايكة وهو
غيب الله وأعلم أبو بكر
بما في البطن وهي من
غيب الله وشواهد
الشرع كثيرة جداً
يجز التأويل ويلهو
للعائد هذا والقول
بتخصيص العموم
أظهر من الجرامة
وأشهر مما نقل الكافة
ويحتمل أن يكون المراد
في الآية بالرسول للذكور
فيها ملك الوحي الذي
بواسطته تنجلي العلوم
وتتكشف الصواب
فحق لم يرسل الله ملكاً
بإعلام غيب أو يخاطب
مشافهة أو إلقاء معنى
في روح أو ضرب مثل

تاجي وعند هذا ينبغي أن يسرق جبينك من الحجل وترتعد فرائصك من الهيبة وصفر وجهك من
الحوف . وأما التكبير فاذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذب قلبك فان كان في قلبك شيء هو
أكبر من الله سبحانه فانه يشهد إنك لكاذب وان كان الكلام صدقاً كما شهد على الناقلين في قولهم
إنه صلى الله عليه وسلم رسول الله فان كان هوأك أغلب عليك من أمر الله عز وجل فأنت أطوع
له منك فله تعالى قصد أخذته إليك وكبرته فبوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاماً باللسان
المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن
بكرم الله تعالى وغضوه . وأما دعاء الاستفتاح فأول كلماته قولك وجهي لذي فطر السموات
والأرض وليس للراد بالوجه الوجه الظاهر فانك إنما وجهته إلى جهة القبلة والله سبحانه يتقدس
عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجه بدنك عليه وإعما وجه القلب هو الذي توجه به إلى فاطر
السموات والأرض فانظر إليه أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل
على فاطر السموات وإياك أن تكون أول مفاغعتك للنجاة بالكذب والاختلاق ولن ينصرف الوجه
إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه إليه وان عجزت عنه على الدوام فليكن
قولك في الحال صدقاً ، وإذا قلت حيناً مسلماً فينبغي أن يحظر بياك أن للسلم هو الذي سلم
للسلمون من لسانه ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذباً فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال
وتتسم على ما سبق من الأحوال وإذا قلت أما أنا من الشركين فأخطر بياك الشرك الحق فان
قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً - نزل فيمن
يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس وكن جنراً مشفقاً من هذا الشرك واستشعر الحجة في قلبك
إن وصفت نفسك بأنك لست من الشركين من غير براءة عن هذا الشرك فان اسم الشرك يقع
على القليل والكثير منه وإذا قلت محياي ومماتي لله فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود
لسيده وأنه إن صدر عن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبتة من الموت لأمر
الذي لم يكن ملائماً للعالم وإذا قلت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم أنه عدوك ومترصد لصرف
قلبك عن الله عز وجل حسداً لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لعن
بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها وأن استمادتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما
يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك فان من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقته فقال أعوذ منك
بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينعمه بل لا يبيئه إلا بتبديل المكان فكذلك
من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يعينه مجرد القول فليقرن قوله بالعمز
على التعمد بحسن الله عز وجل عن شر الشيطان وحسنه لإله إلا الله إذ قال عز وجل فيها أخبر عنه
نبينا **عليه السلام** « لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصي أمن من عذابي »^(١) وللتحصن بمن لا معبود له سوى الله
سبحانه فأنا من اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لاني حسن الله عز وجل . واعلم أن من مكابده
أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليجنك عن فهم ما تقرأ فاعلم أن كل ما يشغلك عن
فهم معاني قرأتك فهو وبواس فان حركة اللسان غير مقصودة بل للقصد ومعانيها . فأما القراءة فالتاس
فيها ثلاثة: رجل يتحرك لسانه وقلبه فافل ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه
كانه بسمي من غيره وهي درجات أصحاب اليمين ورجل يسبق قلبه إلى اللسان أولاً ثم يخدم اللسان القلب

(١) حديث قال الله تعالى لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصي أمن من عذابي .
من حديث على بن مسعود ضعيف جداً وهو أن مصور الدينوري حدثت به تبت مردود عليه .

فترجمه فترق أن يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب وللمترجمون لسانهم ترجمان يبيع القلب ولا يتبعه القلب . وتفصيل ترجمة للعاني أنك إذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانو به التبرك لابتداء القراءة لكلام الله سبحانه وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه وأن للراد بالاسم ههنا هو المسمى وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله ومعناه أن الشكر لله إذ النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى فإذا قلت الرحمن الرحيم فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتضع لك رحمة فينبعث بها رجاؤك ثم استر من قلبك التعظيم والخوف بهو لك مالك يوم الدين أما العظمة فلأنه لا ملك إلا له وأما الخوف فلهو يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكه ثم جدد الاخلاص بقولك إياك نجد وجدد العجز والاحتياج والتبري من الحول والقوة بقولك وإياك نستعين وعمق أنه ما تيسرت طاعتك إلا باعاقبه وأن له للمنة إذ وثقت الله لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك أهلا لماجاته ولو حرمك التوفيق لكنت من الطرودين مع الشيطان اللعين ثم إذا فرغت من التعوذ ومن قولك بسم الله الرحمن الرحيم ومن التحميد ومن إظهار الحاجة إلى الاعانة مطلقا فمعي سؤالك ولا تطلب إلا أم حاجاتك وقل أهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا إلى جوارك ورضى بنا إلى مرضاتك وزده شرحا وتفصيلا وتأكيذا واستشهادا بالدين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائمين من اليهود والنصارى والصائبين ثم التمس الاجابة وقل آمين فإذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل (١) » يقول الصمد الحمد لله رب العالمين فيقول الله عز وجل حمدني عبدي وأثنى علي وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده الحديث الخ فلو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فتأهيك بذلك غنيمة فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرؤه من السور كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن فلا تغفل عن أمره ونهيه ووعده ووعيده ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه ولكل واحد حق فالرجاء حق الوعد والخوف حق الوعيد والعزم حق الأمر والنهي والانماط حق الموعظة والشكر حق ذكر النعمة والاعتبار حق إخبار الأنبياء . وروى أن زرارَةَ بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى - فإذا قرأ في الناقور - خر ميتا وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى - إذا السماء انشقت - اضطرب حتى تضطرب أوصاله وقال عبد الله بن واقد رأيت ابن عمر يصلي مفلوبا عليه وحق له أن يحترق قلبه بوعد سيده ووعيده فإنه عبد مذنب ذليل بين يدي جبار قاهر وتكون هذه العاني بحسب درجات الفهم ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات ذلك لا تنحصر والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضا ثم راعى الهيبة في القراءة فيرتل ولا يسرد فان ذلك أيسر للتأمل ويفرق بين نغماته في آية الرحمة والمذاب والوعود والوعيد والتحميد والتعظيم والتعجيد . كان النخعي إذا مر بمثل قوله عز وجل - ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله - يخفض صوته كالمتحج عن أن يذكره بكل شيء لا يطيق به وروى أنه يقال لقارئ القرآن « اقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا (٢) » .

(١) حديث قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث م عن أبي هريرة (٢) حديث يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرق ذن من حديث عبد الله بن عمر وقال ت حسن صحيح .

في بقية أو تمام لم يكن إلى علم ذلك الغيب سبيل ويكون تقدير الآية فلا يظهر على غيره أحدا إلا من ارتضى من رسول أن يرسله إلى من يشاء من عباده في بقية أو منام فإنه يطلق على ذلك أيضا ويكون فائدة الاخبار بهذا في الآية الامتنان على من رزقه الله تعالى علم شيء من مكنوناته وإعلامه أنه لا تصل إليها نفسه ولا مخلوق سواه إلا بالله تعالى حين أرسل إليه الملك بذلك وبمشة الله حتى يتبرأ المؤمن من حوله ومن حول كل مخلوق وقوته ويرجع إلى الله تعالى وحده ويتحقق أنه لا يرد عليه شيء من علم أو معرفة أو غير ذلك إلا بإرادته ومشيته ويحتمل وجه آخر وهو أن يكون معناه والله أعلم فلا يظهر على غيره أحدا إلا من ارتضى يريد من سائر خلقه وأصناف عباده ويكون معني من

رسول أي عن يد رسول من الملائكة .
[فصل] ومعنى ولا يتخطى رقاب الصدّيقين إن قلت ما الذي أوصله إلى مقامهم أو جاوز به ذلك وهو في المرتبة الثالثة حال القرّيين ما وصل حيث ظننت فكيف يجاوزه وإنما خاصة من هو في مرتبة الصدّيقين عدم السؤال لكثرة التحقّق بالأحوال وخاصيّة من هو في رتبة القرب كثرة السؤال طمعا في بلوغ الآمال ومثالها فيما أشير إليه مثال إنسانين دخلا في بستان أحدهما يعرف جميع أنواع نبات البستان ويتحقّق أنواع تلك الثمار ويعلم أسماءها ومنافعها فهو لا يسأل عن شيء مما يراه ولا يحتاج إلى أن يخبر به والثاني لا يعرف مما رأى شيئا أو يعرف بضا ويجهول أكثر مما يعرف فهو يسأل ليصل إلى علم الباقي وذلك من تكلمنا عليه حين أكثر

وأما دوام القيام فانه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور قال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل مقبل على الصلّى ما لم يلتفت (١) » وكان يجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك تجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة فاذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه ووجب التهاون بالمناجى عند غفلة المناجى ليعود إليه وألزم الخشوع للقلب فان الخلاص عن الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع ومهما خشع الباطن خشع الظاهر قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلا صلياً يبث بلحيته « أما هذا لو خشع قلبه لحشمت جوارحه » فان الرعية بحكم الراعى ولهذا ورد في الدعاء « اللهم أصلح الراعى والرعية (٢) » وهو القلب والجوارح وكان الصدّيق رضى الله عنه في صلواته كأنه وتد وابن الزبير رضى الله عنه كأنه عود وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع المصافير عليه كأنه جماد وكل ذلك يقتضيه الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يتقاضاه بين يدي ملك الملوك عند من يعرف ملك الملوك وكل من يطمئن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا وتضطرب أطرافه بين يدي الله عابثا فذلك لتصور معرفته عن جلال الله عز وجل وعن اطلاعه على سوره وضميره وقال عكرمة في قوله عز وجل - الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين - قال قيامه وركوعه وسجوده وجاوسه . وأما الركوع والسجود فينبغي أن تجد عند هذا ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيرا بفوق الله عز وجل من عقابه بتجديد نية ومتبعا سنة نبيه ﷺ ثم تستأنف له ذلا وتواضعا بركوعك وتجهدا في ترفيق قلبك وتجهيدا خشوعك وتستشعر ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك وتستعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكده بالتكرار ثم ترتفع من ركوعك راجيا أنه راحم لك ومؤكدا للرجاء في نفسك بقولك سمع الله لمن حمده أي أجاب لمن شكره ثم تردف ذلك الشكر المتقاضى للمزيد فتقول ربنا لك الحمد وتكرر الحمد بقولك ملء السموات وملء الأرض ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتمكن أعز أعضائك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب وإن أمكنك أن لا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الأرض فاقبل فانه أجلب للخشوع وأدل على الدّل وإذا وضعت نفسك موضع الدّل فاعلم أنك وضعتها موضعها ورددت الفرع إلى أصله فانك من التراب خلقت وإليه تعود فتند هذا جدد على قلبك عظمة الله وقل سبحان ربّي الأعلى وأكده بالتكرار فان الكثرة الواحدة ضئيفة الأثر فاذا رقت قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك في رحمة الله فان رحمة تتسارع إلى الضعف والدّل لا إلى التكبر والبطر فارفع رأسك مكبرا وسائلا حاجتك وقائل رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم أو ما أردت من الدعاء ثم أكد التواضع بالتكرار فقد إلى السجود ثانيا كذلك وأما التمشيد فاذا جلست له فاجلس متأدبا وصرح بأن جميع سائلتي به من الصلوات والطيبات أي من الأخلاق الطاهرة فه وكذلك للملك لله وهو معنى التحيات وأحضر في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم وقل سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق أملك في أنه يلتمس ويرد عليك ما هو أوفى منه ثم تسلّم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ثم تأمل أن يرد الله سبحانه عليك سلاما واقيا بمدد عباده الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولحمدنبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة مجددا عهد الله سبحانه بإعادة كلّي الشهادة ومستأثما لتحصن بها ثم ادع في آخر صلواتك بالدعاء للأنور مع التواضع والخشوع والافتعال والابتهاال

(١) حديث إن الله يقبل على الصلّى ما لم يلتفت دن ك و صحح إسناده من حديث أبي ذرّ

(٢) حديث اللهم أصلح الراعى والرعية لمأقفه على أصل وفسره للصف بالقلب والجوارح .

أسطوانة في السجدة وهو في الصلاة وتأكل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه إلى القطع فلم يمكن منه قليل إنه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطع وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا وقل لآخر هل تحدث نفسك بشئ من الدنيا في الصلاة فقال لا في الصلاة ولا في غيرها وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئا فقال وهل شئ أحب إلى من الصلاة فأذكره فيها وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول من قبه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس وروى أن عمار بن ياسر صلى صلاة فأخفها قليل له خفت يا أبا اليقظان فقال هل رأيت حوتى قصت من حدودها شيئا قالوا لا قال إني بادرت سهو الشيطان إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكان يقول إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها ^(١) » ويقال إن طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة وقالوا بنادر بها وسوسة الشيطان وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال طي النبي إن الرجل ليشيب عارضاه في الإسلام وما أكل لله تعالى صلاة قيل وكيف ذلك؟ قال لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله عز وجل فيها . وسئل أبو العالية عن قوله - الذين هم عن صلاتهم ساهون - قال هو الذي يسهو في صلاته فلا يدري طي كم ينصرف أطي شفع أم طي وتر؟ وقال الحسن هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج . وقال بعضهم هو الذي إن صلاه في أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن فلا يرى تعجيلها خيرا ولا تأخيرها إيما . واعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كإدلت الأخبار عليه وإن كان الفقيه يقول إن الصلاة في الصحة لا تتجزأ ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه وهذا المعنى دل عليه الأحاديث إذ ورد جبر قصان الفرائض بالنوافل ^(٢) وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى بالفرائض نجما مني عبدي وبالنوافل تقرب إلى عبدي وقال النبي صلى الله عليه وسلم « قال الله تعالى لا ينجو مني عبدي إلا بأداء ما اقترضته عليه ^(٣) » وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم « صلى صلاة قترك من قراءتها آية فلما انقل قال ماذا قرأت فسكت القوم فسأل أبي بن كعب رضي الله عنه فقال قرأت سورة كذا وتركت آية كذا فما ندرى أنسحت أم رفعت فقال أنت لها يا أبي ثم أقبل على الآخرين فقال ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويسنون صفوفهم ونيبهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم ألا إن بني إسرائيل كذا فعلوا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن قل لقومك تحضروني أبدانكم وتمطون ألسنتكم وتفسون عن قلوبكم باطل ما تذهبون إليه ^(٤) » وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الإمام وفهمه بدل عن قراءة السورة بنفسه وقال بعضهم إن الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولو قسمت ذنوبه في سجده على أهل مدينته لهلكوا قيل وكيف يكون ذلك قال يكون ساجدا عند الله وقلبه مصغ إلى هوى ومشاهد لباطل قد استولى عليه

(١) حديث إن عمار بن ياسر صلى فأخفها قليل له خفت يا أبا اليقظان الحديث وفيه إن العبد ليصلي صلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها إلى آخره أحمد بإسناد صحيح وتقدم للرفع عنه وهو عند دن (٢) حديث جبر قصان الفرائض بالنوافل أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته وفيه فان اتقص من فرضه شيئا قال الرب عز وجل انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما قص من الفريضة (٣) حديث قال الله تعالى لا ينجو مني عبدي إلا بأداء ما اقترضت عليه لم أجده (٤) حديث صلى صلاة قترك من قراءتها آية فلما التفت قال ماذا قرأت فسكت القوم فسأل أبي بن كعب الحديث رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مراسلا وأبو منصور الديلمي من حديث أبي بن كعب ورواهن مختصرا من حديث عبد الرحمن بن أبزي بإسناد صحيح.

أكل صنعا ولو كان
وآخره مع القدرة
كان ذلك هلا يناقض
الكرم الإلهي وإن
لم يكن قادرا عليه
كان ذلك مجزا يناقض
القدرة الإلهية فكيف
يقضى عليه بالجزء فما
لم يخلقه اختيارا وكان
ذلك ولم ينسب إليه
ذلك قبل خلق العالم
ويقال ادخار إخراج
العالم من العدم إلى
الوجود مجز مثل ما قيل
فما ذكرنا وما الفرق
بينهما وذلك لأن تأخير
العالم قبل خلقه عن
أن يخرج من العدم
إلى الوجود يقع تحت
الاختيار الممكن من
حيث إن الفاعل المختار
له أن يفعل فإذا فعل
فليس في الامكان أن
يفعل إلا نهاية ما تقتضيه
الحكمة التي عرفنا أنها
حكمة ولم يعرفنا بذلك
إلا لنعلم بجاري أفعاله
ومصادر أموره وأن
تحقق أن كل
ما اقتضاه ويقضيه عن
خلقه بملء وإرادته
وقدرته إن ذلك طي
غاية الحكمة ونهاية

هذه صفة الخاشعين فدلّت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور القلب وأن مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في العباد واقه أعلم نسال الله حسن التوفيق .
(الباب الرابع في الإمامة والقُدوة)

وفي أركان الصلاة وبعد السلام وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة)

أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فسته : أولها أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه فان اختلفوا كان النظر إلى الأَكثَرين فان كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر إليهم أولى وفي الحديث « ثلاثة لا تجاوز صلاحهم ره وسمهم : البد الآبق وامرأ تزوجها ما خط عليها وإمام أم قومها ومهله كارهون^(١) » وكأني عن تقدمه مع كراهتهم فكذلك ينهى عن التقدم إن كان وراءه من هو أفضله إن لم يكن من هو أولى منه فله التقدم فان لم يكن شيء من ذلك فليقدم مها قدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة ويكره عند ذلك اللدافة قد قيل إن قومًا تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة فخصف بهم وماروى من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضي الله عنهم فسيه إشارهم من رأوه أنه أولى بذلك أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاحهم فان الأئمة ضمانه وكان من لم يتعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياة من القتين لاسبا في جهره بالقراءة فكان لا حترز أسباب من هذا الجنس .
الثانية إذا خیر المرء بين الأذان والإمامة فينبغي أن يختار الإمامة فان لكل واحد منهما فضلا ولكن الجمع مكروه بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى وقال قائلون الأذان أولى لما قلناه من فضيلة الأذان لقوله عليه السلام « الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن^(٢) » فقالوا فيها خطر الضمان وقال صلى الله عليه وسلم « الإمام أمين فاذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا^(٣) » وفي الحديث « فان أمّ فله ولهم وإن نقص فعليه لأعلمهم^(٤) » ولأنه صلى الله عليه وسلم قال « اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين^(٥) » والمغفرة أولى بالطلب فان الرشد يراد له المغفرة وفي الخبر « من أمّ في (١) مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب^(٦) » ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الإمامة والصحيح أن الإمامة أفضل إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما والأئمة بعدهم ، نعم فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما أن رتبة الإمارة والخلافة أفضل لقوله عليه السلام « ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة^(٧) »

(الباب الرابع)

(١) حديث ثلاثة لا تجاوز صلاحهم ره وسمهم : البد الآبق الحديث ت من حديث أبي أمامة وقال حسن غريب وضعفه هق (٢) حديث الامام ضامن والمؤذن مؤتمن د ت من حديث أبي هريرة وحكى عن ابن للدين أنه لم يثبتته ورواه أحمد من حديث أبي أمامة باسناد حسن (٣) حديث الامام أمين فاذا ركع فاركعوا الحديث خ من حديث أبي هريرة دون قوله الامام أمين وهو بهذه الزيادة في مسند الحميدى وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة (٤) حديث فان أمّ فله ولهم وإن اتقص فعليه ولا عليهم ده ك و صححه من حديث عقبة بن عامر والبخارى من حديث أبى هريرة يصلون بكم فان أصابوا فلكم وإن أخطأوا فلكم وعليهم (٥) حديث اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين هو بنية حديث الامام ضامن وتقدم قبل بمحدثين (٦) حديث من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب ت ه من حديث ابن عباس بالشرط الأول نحوه قال ت حديث غريب (٧) حديث ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة (١) قوله من أمّ الخ هكذا هو في النسخ وهو الموافق لكلام الصنف ولكن في المراقى والشارح لفظا وإن في الموضوعين فليحرر الحديث اه .

الاتقان وبلغ جودة الصنع ليجعل كمال ماخلق دليلا قاطعا وبرهانا على كماله في صفات جلاله الموجبة لإجلاله فلو كان ماخلق ناقصا بالإضافة إلى غيره ما قدر على خلقه ولو لم يخلق لكان يظهر النقصان المدعى على هذا الوجود من خلقه كما يظهر على ما خلقه على غير ذلك ويكون الجميع من باب الاستدلال على ما صنع من النقصان قطعا وما يعمل عليه من القدرة على أكل منه ظنا إذ خلق للخلق عقولا وجعل لهم فهمها وعرفهم ما أمكن وكشف لهم ما حجب وأجن فيكون من حيث عرفهم بكماله دهم على قصه ومن حيث أعلمهم بقدرته بصرفهم بجزه فتعالى الله رب العالمين الملك الحق البين وأيضا فلا يعترض هنا وينز به إلا من لا يعرف مخلوقاته ولم يصرف الكلام الصحيح في مشابه ذلك

ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والأقرب فقد قال صلى الله عليه وسلم « أتمتكم شفاعتكم أوقات وفدكم إلى الله فان أردتم أن تزكوا صلاتكم قدموا خياركم (١) » وقال بعض السلف ليس بعد الأنبياء أفضل من الماء ولا بعد الماء أفضل من الأئمة الصالحين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالعلم وهذا بمعاد الدين وهو الصلاة وبهذه الحجة احتج الصحابة في تقديم أبي بكر الصديق رضى الله عنه وعنهم للخلافة إذ قالوا نظرنا فاذا الصلاة عماد الدين فاخترنا لدينانا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا (٢) » وما قدموا بلالا احتجاجا بأنه رضى للأذان (٣) » وما روى أنه قال له رجل يا رسول الله « دنى على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا قال لا أستطيع قال كن إماما قال لا أستطيع فقال صل بأزاء الامام (٤) » فله ظن أنه لا يرضى بإمامته إذ الأذان إليه والامامة إلى الجماعة وتقديمه ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر عليها . الثالثة أن يراعى الامام أوقات الصلوات فيصل في أوائلها ليدرك رضوان الله سبحانه فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا (٥) هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث « إن العبد ليصلي الصلاة في آخر وقتها ولم يفتها ، ولما فاتته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها (٦) » ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لا تنظر كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة وقد قيل كانوا إذا حضر اثنان في الجماعة لم ينتظروا الثالث وإذا حضر أربعة في الجنازة لم ينتظروا الخامس وقد تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر وكانوا في سفر وإماما تأخر للطهارة فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى قامت رسول

الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن بلفظ ستين (١) حديث أتمتكم وفدكم إلى الله تعالى فان أردتم أن تزكوا صلاتكم قدموا خياركم قط هو وضعف إسناده من حديث ابن عمر والبقوى وابن قانع والطبراني في معاجهم ولك من حديث مرثد بن أبي مرثد نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الأسلمي وهو ضعيف (٢) حديث تقديم الصحابة أبا بكر وقولهم اخترنا لدينانا من اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا ابن شاهين في شرح مذاهب أهل السنة من حديث على قال لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس وإني لشاهد ما أنا بخائب ولأني مرض فرضينا لدينانا مارضى به النبي صلى الله عليه وسلم لديننا وللرفع منه متفق عليه من حديث عائشة وآبي موسى في حديث قال مروا أبا بكر فليصل بالناس (٣) حديث تقديم الصحابة بلالا (٤) احتجاجا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى للأذان أما للرفع منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله بن زيد في بدء الأذان وفيه تم مع بلال فألقى عليه ما رأيت فليؤذن به الحديث وأما تقديمهم له بعد موت النبي ﷺ فروى الطبراني أن بلالا جاء إلى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نسي في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أنشدك بالله يا بلال وحرمتي وحقى لقد كبرت سنى وضعفت قوتى واقرب أجلى فأقام بلال معه فلما توفي أبو بكر جاء عمر فقال له مثل ما قال لأبي بكر فان عليه فقال عمر فمن يا بلال فقال إلى سعد فانه قد أذن بقاء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل عمر الأذان إلى سعد وعقبه وفي إسناده جهالة (٤) حديث قال له رجل يا رسول الله دنى على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا الحديث البخارى في التاريخ والعقلى في الضعفاء وطب في الأوسط من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٥) حديث فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٦) حديث إن العبد ليصلي الصلاة في أول وقتها ولم يفتها الحديث الدارقطنى من

(١) قول الراوى تقديم الصحابة بلالا لعل للناس عدم تقديمه فليتأمل

أصلا في العلم أو كان نسخا له ومعنى تيسر عليه غيره وأما انكشافه بخبر ممن رزق علم ذلك كان بطلان السلم في حق المنبر إذ أفضاه لتسير أهله وأهداه لمن لا يستحقه كما روى عن عيسى على نبينا وعليه السلام: لا تعلقوا الدرر في أعناق الخنازير. وإنما أراد قطاع العلم غير أهله وقد جاء لا تمنعوا الحكمة أهلها تظلموا ولا تضعوها عند غير أهلها تظلموها وأما سر العلم الذى يوجب كشفه بطلان الأحكام فان كان كشفه من الله سبحانه لقلوب صافية بطلت الأحكام في حقها لمن يطلع عليه في ذلك السر من معرفة مآل الأشياء وعواقب الخلق وكشف أسرار العبادة وما يظن من مقدور فمن عرف نفسه مثلا أنه من أهل الجنة لم يصل ولم يصم ولم يتب نفسه في خير وكذلك لو انكشف له أنه من أهل النار كن

أههما كه فلا يحتاج إلى تبزائد ولا تصيه مكابدة فلو عرف كل واحد عاقبته وما له بطلت الأحكام الجارية عليه وإن كان كشفها من غير استروح الضيف إلى ما يسمع من ذلك فيتعطل وينخرم حاله وينحل قيده وبعد هذا فلا يحمل كلام سهل إلا على ما يقدر لا على ما يوجد ولذلك جعله مقرونا بحرف لو الدال على امتناع الشيء لامتناع غيره كما يقال لو كان للإنسان جناحان لطار ولو كان للسماء درج لصعد عليها ولو كان البشر ملكا لفقده الشهوات فعلى هذا يخرج كلام سهل في ظاهر العلم .

[فصل] وأما خطاب العقلاء للجمادات فقير مستنكر فقديما نذب الناس الديار وسألوا الأطلال واستخبروا الآثار وقد جاء في أشعار العرب وكلامها من ذلك كثير وفي حديث

الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضيها قال فأشفتنا من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قد أحسنتم هكذا فافعلوا» (١) وقد تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر رضي الله عنه حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فقام إلى جانبه (٢)، وليس على الإمام انتظار المؤذن وإنما على المؤذن انتظار الإمام للإقامة فإذا حضر فلا ينتظر غيره . الرابعة أن يؤتم مخلصا لله عز وجل ومؤديا أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته أما الإخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجره فقد أمر رسول الله ﷺ عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال اتخذ مؤذنا لا يأخذ على الأذان أجرا (٣) فالأذان طريق إلى الصلاة فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر فان أخذ رزقا من مسجد قد وقف على من يقوم بإمامته أو من السلطان أو آحاد الناس فلا يحكم بتحريره ولكنه مكروه والكراهية في الفرائض أهد منها في الترايع وتكون أجره له على مداومته على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في إقامة الجماعة لا على نفس الصلاة . وأما الأمانة فهي الطهارة باطنا عن الفسق والكبائر والاصرار على الصغار فالترشح للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك بجمه فانه كالوفد والشفيح للقوم فينبغي أن يكون خيرا للقوم وكذا الطهارة ظاهرا عن الحديث والحديث فانه لا يطلع عليه سواء فان تذكر في أثناء صلاته حدثا أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه فقد تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة (٤) وقال سفيان صلى خلف كل بر وفاجر إلا ممن حمر أو معلن بالفسوق أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة أو عبد أتقى . الخامسة أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف فليفت يمينا وشمالا فان رأى خلا أمر بالتسوية ، قيل كانوا يتحاذون بالمنالك ويتضامون بالكمام ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس في الصلاة في الخبر «لتمهل للمؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمتمصر من اعتصاره» (٥) وذلك لأنه نهى عن مدافعة الأخبثين (٦) وأمر بتقديم العشاء على العشاء (٧) طلبا لفراغ القلب . السادسة أن يرفع صوته بتكبيره الاحترام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وينبى الإمامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاته وصلاة القوم إذا نواوا الاقتداء ونالوا فضل القدوة وهو لا ينال فضل الإمامة ، وليؤخر للمأموم تكبيره عن تكبيره الإمام فينتدى بعد فراغه والله أعلم . وأما وظائف القراءة فثلاثة : أولها

حديث أبي هريرة نحوه باسناد ضعيف (١) حديث تأخر رسول الله ﷺ يوما عن صلاة الفجر وكان في سفر وإنما تأخر للطهارة فقدموا عبد الرحمن بن عوف الحديث متفق عليه من حديث المغيرة . (٢) حديث تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر الحديث متفق عليه من حديث سهل بن سعد (٣) حديث اتخذ مؤذنا لا يأخذ على أذانه أجره أصحاب السنن وك وصححه من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي (٤) حديث تذكر النبي ﷺ الجنابة في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع د من حديث أبي بكر باسناد صحيح وليس فيه ذكر الاستخلاف وإنما قال ثم أوماً إليهم أن مكانكم الحديث وورد الاستخلاف من فعل عمر وعلى وعند خ استخلاف عمر في قصة طعنه (٥) حديث يحمل للمؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمتمصر من اعتصاره ، ت ك من حديث جابر : يا بلال اجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرغ الآكل من أكله والشارب من شربه وللمتمصر إذا دخل لتضاء حاجته قالت إسناده مجهول وقال ك ليس في إسناده سطعون فيه غير عمرو بن قنيد قلت بل فيه عبد المنم الهياجي منكر الحديث قاله خ وغيره (٦) حديث النهى عن مدافعة الأخبثين م بلن حديث عائشة بلفظ لا صلاة واليهيقي لا يصلين أحدكم الحديث (٧) حديث الأمر بتقديم العشاء على العشاء تقدم من حديث ابن عمر وعائشة إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدهوا بالعشاء متفق عليه .

أن يسرّ بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويجهر بالفاتحة والسورة بعدها في جميع الصبح وأوابي
العشاء والمغرب وكذلك للنفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذا المأموم ويقرن المأموم
تأمينه بتأمين الامام مع لاقه قيباً (١) ويجهر بيسم الله الرحمن الرحيم والأخبار فيه متعارضة (٢) واختيار
الشافعي رضي الله عنه الجهر . الثانية أن يكون للامام في القيام ثلاث سكتات (٣) هكذا رواه سمرة بن
جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاهن إذا كبر وهي الطولى منهن
مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح فإنه لم يسكت يفوته
الاستماع فيكون عليه ماقص من صلاتهم فإن لم يقرءوا الفاتحة في نكوتها واشتغلوا بغيرها فذلك عليه
لاعليهم . السكتة الثانية إذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكتة الأولى فاتحته وهي
كنصف السكتة الأولى . السكتة الثالثة إذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهي أخفها وذلك
بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نهى عن الوصل فيه ولا يقرأ المأموم وراء الامام إلا الفاتحة
فان لم يسكت الامام قرأ فاتحة الكتاب معه وللقصر هو الامام وإن لم يسمع المأموم في الجهرية بعده
أو كان في السرية فلا بأس بقراءة السورة . الوظيفة الثالثة أن يقرأ في الصبح سورتين من اللثاني
مادون المائة فان الاطالة في قراءة الفجر والتفليس بها سنة ولا يضره الخروج منها مع الاسفار ولا
بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختمها لأن ذلك لا يتكرر
على الأسماع كثيراً فيكون أبلغ في الوعظ وأدعى إلى التفكير وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض
أول السورة وقطعها وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر
موسى وفرعون قطع فركع (٤) وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في الفجر آية من البقرة (٥) وهي
قوله - قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا - وفي الثانية - ربنا آمنا بما أنزلت - وسمع بلالا يقرأ
من ههنا وههنا فسأله عن ذلك فقال أخطط الطيب بالطيب فقال أحسنت (٦) ويقرأ في الظهر

(١) حديث الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم قطعك وصححه من حديث ابن عباس (٢) حديث
ترك الجهر بها م من حديث أنس صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم أسمع أحداً
منهم يقرأ بيسم الله الرحمن الرحيم وللنساء يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم (٣) حديث سمرة بن جندب
وعمران بن حصين في سكتات الامام أحمد من حديث سمرة قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
سكتات في صلاته وقال عمران أنا أحفظها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبوا في ذلك إلى
أبي بن كعب فكتب إن سمرة قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من السند والمعروف أن
عمران أنكر ذلك على سمرة هكذا في غير موضوع من السند وده حب وت فأنكر ذلك عمران وقال
حفظا سكتة وقال حديث حسن انتهى وليس في حديث سمرة إلا سكتتان ولكن اختلف عنه في محل
الثانية فروى عنه بعد الفاتحة وروى عنه بعد السورة ولقط من حديث أبي هريرة وضعفه من صلى
صلاة مكتوبة مع الامام فليقرأ فاتحة الكتاب في سكتاته (٤) حديث قرأ بعض سورة يونس فلما
انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع وركع م من حديث عبد الله بن السائب وقال سورة المؤمنين
وقال موسى وهرون وعلقه خ (٥) حديث قرأ في الفجر - قولوا آمنا بالله - الآية ، وفي الثانية -
ربنا آمنا بما أنزلت - م من حديث ابن عباس كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما - قولوا
آمنا بالله وما أنزل إلينا - الآية التي في البقرة وفي الآخرة منها - آمنا بالله واشهدوا بأننا مسلمون -
و من حديث أبي هريرة - قل آمنا بالله وما أنزل علينا - الآية وفي الركعة الآخرة - ربنا آمنا
بما أنزلت - أو - إنا أرسلناك بالحق - (٦) حديث سمع بلالا يقرأ من ههنا ومن ههنا فسأله عن ذلك
فقال أخطط الطيب بالطيب فقال أحسنت د من حديث أبي هريرة باسناد صحيح نحوه .

النبى صلى الله عليه وسلم « اسكن أحد
فإنما عليك نبى وصدىق
وشهيدان » وقال بعضهم
أسأل الأرض تخبرك
عن شق أنهارها
وجر بحارها وفتق
أهواءها ورتق
أحواءها وأرسي جبالها
إن لم تحبك أجاتك
اعتباراً وإنما الذى
يتوقف على الأذهان
ويتحير في قوله
السامعون وتتعجب
منه العقول هو كيفية
كلام الجملات
والحيوانات الصامتات
ففي هذا وقع الانكار
واضطرب النظر
وكذب في تصحيح
وجوده ذوالسمع من
الاعتبار ولكن لتعلم
أن تلقى الكلام للعقل
من لم يعقل عنه في
للشهود يكون على
جهاً من ذلك سماع
الكلام الدانى كما تلقى
من أهل النطق إذا
قصدا إلى نظم اللفظ
وذلك أكثر ما يكون
للأنبياء والرسول
صلوات الله عليهم في
بعض الأوقات كحين

الجذع النبي صلى الله عليه وسلم وكان حجر يسلم عليه في طريقه قبل مبته ومنها تلقى الكلام في حس السامع من غير أن يكون له وجود من خارج الحس ويمتري هذا سائر الحواس كشكل ما يسمع النائم في منامه من مثال شخص من غير مثال والثال المرتب للنائم ليس له وجود في سمعه وأما ما يجده غير النائم في اليقظة فمنها خاصة وعامة ، فقد ورد أن الحجر في زمن عيسى ينادى المسلم يا مسلم خلقي يهودي فآقله وإن لم يخلق الله تعالى للحجر حياة ونطقا ويذهب عنه معنى الحجرية أو يوكل بالحجر من يشكلم عنه ممن يستر عن الأبصار في العبادة من اللائكة والجن أو يكون كلام يخلق الله عز وجل في أذن السامع ليفيده العلم باختفاء اليهودي حتى يقتله وكما يقال في العرض الأكبر يوم

يطوال المفصل إلى ثلاثين آية وفي العصر بنصف ذلك وفي المغرب بأواخر المفصل وآخر صلاة صلاحه رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب قرأ فيها سورة المرسلات ماضى بعدها حتى قبض (١) . وبالجملة التخفيف أولى لاسيما إذا كثر الجمع قال صلى الله عليه وسلم في هذه الرخصة « إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضيف والكبير وإذا الحاجة وإذا صلى لنفسه فليطول ماشاء (٢) » وقد كان معاذ ابن جبل يصلي بقوم العشاء قرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة وأتم نفسه فقالوا نافع الرجل فتشاكيا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزجر رسول الله ﷺ معاذ فقال أفتان أنت يا معاذ اقرأ سورة سبح والساء والطارق والشمس وضحاها (٣) . وأما وظائف الأركان الثلاثة : أولها أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسيجات على ثلاث قد روى عن أنس أنه قال ما رأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في عام (٤) ، ثم روى أيضا أن أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب قال وكنانسيح وراءه عشر اعشرا (٥) وروى مجملاً عنهم قالوا : كنانسيح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشر اعشرا (٦) وذلك حسن ولكن الثلاث إذا كثر الجمع أحسن فإذا لم يحضر إلا التجردون للدين فلا بأس بالمشتر هذا وجه الجمع بين الروايات وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع مع الله لمن حمد . الثانية في المأموم ينبغي أن لا يساوى الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام راكعاً وقد قيل إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساؤونه وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسبقون الإمام . وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة ولعل الأولى أن ذلك مع الاخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين فإن حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم . الثالثة لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذراً من التطويل ولا يخص نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول اللهم اغفر لنا ولا يقول اغفر لي فقد كرهه للإمام أن يخص نفسه ولا بأس بأن يستعبد في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ونعوذ بك من فتنة الحيا والمات ومن فتنة المسيح الدجال وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين (٨) وقيل سمى مسيحاً لأنه يمسح الأرض بطولها

(١) حديث قراءته في المغرب بالمرسلات وهي آخر صلاة صلاحها متفق عليه من حديث أم الفضل .
(٢) حديث إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث صلى معاذ بقوم العشاء قرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة الحديث متفق عليه من حديث جابر وليس فيه ذكر والساء والطارق وهي عند البيهقي (٤) حديث أنس ما رأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في عام متفق عليه (٥) حديث أنس أنه صلى خلف عمر بن عبد العزيز فقال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة رسول الله ﷺ من هذا الشاب الحديث دن بإسناد جيد ووضفه ابن القطان (٦) حديث كنا نسيح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشراً لم أجده أصلاً إلا في الحديث الذي قبله وفيه فحرننا في ركوعه عشر تسيجات وفي سجوده عشر تسيجات .
(٧) حديث كان الصحابة لا يهونون للسجود إلا إذا وصلت جبهة النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأرض متفق عليه من حديث البراء بن عازب (٨) حديث التعوذ في التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر الحديث تقدم وزاد فيه الغزالي هنا وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين ولم أجده مقيداً .

وقيل لأنه مسح العين أي مطموسها . وأما وظائف التحلل الثلاثة : أولها أن ينوي بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة . الثانية أن يثبت عقيب السلام كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما فيصلي النافلة في موضع آخر فإن كان خلفه نسوة لم يغم حتى ينصرفن^(١) وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يقعد إلا بقدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام^(٢) . الثالثة إذا وثب فينبغي أن يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأموم القيام قبل اقتال الإمام قد روى عن طلحة والزبير رضي الله عنهما أنهما صليا خلف إمام فلما سلما قالا للإمام ما أحسن صلاتك وأعجبنا لإحساننا واحدا أنك لما سلمت لم تغتفل بوجهك ثم قالا للناس ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن ينفلت إمامكم ثم يصرف الإمام حيث شاء من بينه وبينه وشماله واليمين أحب هذه وظيفة الصلوات وأما الصبح فزيد فيها القنوت فيقول الإمام اللهم اهدنا ولايقول اللهم اهدني ويؤمن للمأموم فإذا انتهى إلى قوله إنك تقضى ولا يقضى عليك فلا يليق به التأمين وهو ثناء فيقرأه فيقول مثل قوله أو يقول بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أو صدقت وبررت وما أشبه ذلك وقد روى حديث في رفع اليدين في القنوت^(٣) فإذا صبح الحديث استحبه ذلك وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد إذ لا يرفع بسببها اليد بل التعويل على التوقيف وبينهما يضاف فرق وذلك أن لليدي وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة خصوصية ولا وظيفة لهما هنا فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت فإنه لا يفتق بالدعاء وأما علم فهذه جملة آداب القدوة والإمامة والله الووفق .

(الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها)

(فضيلة الجمعة)

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخص به المسلمين . قال الله تعالى - إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع - فحرم الاختغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعي إلى الجمعة ، وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا^(٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه^(٥) » وفي لفظ آخر « فقد نبذ الإسلام وراء ظهره^(٦) » واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة ، فقال في النار فلم يزل يتردد إليه شهرا يسأله عن ذلك وهو يقول في النار ، وفي الخبر : إن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصرقوا عنه وهدانا الله تعالى له وأخره لهذه الأمة وجعله عبدا لهم فهم أولى الناس به سبقا وأهل الكتابين لهم تبع^(٧)

بآخر الصلاة ولترمذى من حديث ابن عباس وإذا أردت بعبادك قننة فأقبضني إليك غير مفتون وك نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن بن عابيش وصحبهما وسيأتي في الدعاء (١) حديث المكث بعد السلام مخ من حديث أم سلمة (٢) حديث إنه لم يكن يقعد إلا بقدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام م من حديث عائشة (٣) حديث رفع اليدين في القنوت البيهقي من حديث أنس بسند جيد في قصة قتل القراء وقد رأيت رسول الله ﷺ كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم .

(الباب الخامس)

(٤) حديث إن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا الحديث . من حديث جابر باسناد ضعيف .
(٥) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه أحمد واللفظ له وأصحاب السنن وك وصححه من حديث أبي الجعد الضمري (٦) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر تمت نبذ الإسلام وراء ظهره البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس (٧) حديث إن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه .

القيامه إذا نودي فيه باسم كل واحد على الخصوص وفي الخلاق مثل اسم للنادي به كثير وقد قالت العلماء إنه لا يسمع النداء في ذلك الجمع إلا من نودي فيحتمل أن يكون ذلك النداء يخلق للنادي في حالة أذنه لينحرك إلى الحناب وحده دون من يشاركه في اسمه ولا يكون نداء من خارج والأشئلة كثيرة في الشرح وفيها سميت غنية ومنع . ومنها تلقى السلام في العقل وهو الاستفاد بالمعرفة للموع بالقلب للظهور بالتقدير على اللفظ للمسمى بلسان الحال كما قال قيس :

وأجهت للتوداد حين رأته
وكبر للرحمن حين رآني
قلت له أين الدين عهدتهم
حواليك في عيش وخفض زمان
قال مضوا واستودعوني بلادهم
ومن الذي يبقى على الحدائث

وفي أمثال العوام قال الحائط لوتد لم تشقى فقال الوتد للحائط سئل من يدق فلو كانت العبارة تتأني منها ما عبرت إلا بما قد استمر لها وعلى هذا للبي حبل كثير من العلماء قوله تعالى إخبارا عن السماء والأرض حين - قالتا أتينا طائمين - وفي قوله تعالى - إننا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا - ومنها تلقى الكلام من الجبال مثل قوله صلى الله عليه وسلم « كأي أنظر إلى يونس بن متى عليه السلام عليه عباءتان تطوانيتان يلي وتجييه الجبال والله يقول ليك يا يونس» قوله كأي بدلة على أنه تخيل حالة سبقت لم يكن لها في الحال وجود ذاتي لأن يونس بن متى عليه السلام قدماء وتلك الحالة منه سلفت

وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « أتاني جبريل عليه السلام في كفه مرآة يضاء وقال هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عبدا ولأمتك من بعدك . قلت لسانا فيها قال لكم خير ساعة من دها فيها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه إياه أو ليس له قسم ذخره ما هو أعظم منه أو تعود من شره هو مكتوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن نعوه في الآخرة يوم للزيد . قلت ولم ؟ قال إن ربك عز وجل اتخذ في الجنة واديا أبيض من اللسك أيضا فإذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على كرسية فيتجلى لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه يمسح عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم للزيد كذلك تسميه لللائكة في السماء وهو يوم النظر إلى الله تعالى في الجنة (٢) » وفي الخبر « إن لله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار (٣) » وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا سلت الجمعة سلت الأيام (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الجمعيم تسمر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فإنه صلاة كله وإن جهنم لا تسمر فيه (٥) » وقال كتب إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الأيام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ، ويقال إن الطير والموام يلقى بعضها بعضا في يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وقال صلى الله عليه وسلم « من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووفى قنة القبر (٦) »

(بيان شروط الجمعة)

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط وتتميز عنها بستة شروط : الأول الوقت فان وقت تسليم الامام في وقت العصر ثلاث الجمعة وعليه أن يتمها ظهرا أربعا والسبوق إذا وقت ركعتي الأخيرة خارجا من الوقت ففيه خلاف . الثاني للسكان ، فلا تصح في الصحارى والبراري وبين الحياض بل لا بد من بقعة جامعة لأبنية لا تتقل ، يجمع أربعين ممن تازمهم الجمعة والقرية فيه كالبلد ولا يشترط فيه حضور السلطان ولا إذنه ولكن الأحب استئذانه . الثالث العدد فلا تتعد بأقل من أربعين ذكورا مكلفين أحرارا مقيمين لا يظنون عنها شتاء ولا صيفا فان انقضوا حتى نقص العدد إما في الخطبة أوفى الصلاة لم تصح الجمعة بل لا بد منهم من الأول إلى الآخر . الرابع الجماعة فلو صلى أربعون في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعهم ولكن السبوق إذا أدرك الركعة الثانية جاز له الافراد

(١) حديث أنس أتاني جبريل في كفه مرآة يضاء فقال هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عبدا ولأمتك من بعدك . قلت لسانا فيها قال لكم خير ساعة من دها فيها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه إياه أو ليس له قسم ذخره ما هو أعظم منه أو تعود من شره هو مكتوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن نعوه في الآخرة يوم للزيد . قلت ولم ؟ قال إن ربك عز وجل اتخذ في الجنة واديا أبيض من اللسك أيضا فإذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على كرسية فيتجلى لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه يمسح عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم للزيد كذلك تسميه لللائكة في السماء وهو يوم النظر إلى الله تعالى في الجنة (٢) » وفي الخبر « إن لله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار (٣) » وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا سلت الجمعة سلت الأيام (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الجمعيم تسمر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فإنه صلاة كله وإن جهنم لا تسمر فيه (٥) » وقال كتب إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الأيام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ، ويقال إن الطير والموام يلقى بعضها بعضا في يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وقال صلى الله عليه وسلم « من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووفى قنة القبر (٦) »

بالركعة الثانية وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية اتدى ونوى الظهر وإذا سلم الامام تممها ظهرا .
 الخامس أن لا تكون الجمعة مسبوقه بأخرى في ذلك البلد فان تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز
 في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم
 أولا ، وإذا تحقق الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الامامين فإن تساوا فالمسجد الأقدم
 فإن تساوا ففي الأقرب ولكثرة الناس أيضا فضل براعى . السادس الخطبتان فهما فريضان والقيام
 فهما فريضة والجلسة بينهما فريضة وفي الأولى أربع فرائض : التحميد وأمله الحمد لله والثانية
 الصلاة على النبي ﷺ والثالثة الوصية بتقوى الله سبحانه وتعالى والرابعة قراءة آية من القرآن وكذا
 فرائض الثانية أربعة إلا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة واستماع الخطبتين واجب من الأربعين .
 وأما السنن : فإذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الامام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية
 والكلام لا ينقطع إلا باقتراح الخطبة ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجه ويردون عليه
 السلام فإذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا ولا شمالا ويشغل يديه بقائم السيف
 أو العنزة والبركي لا يثبت بهما أو يضع إحداها على الأخرى ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة
 ولا يستعمل غرب اللثة ولا يعطط ولا يتنفس وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة ويستحب أن يقرأ
 آية في الثانية أيضا ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب فإن سلم لم يستحق جوابا والاشارة بالجواب
 حسن ولا يشمت العاطسين أيضا هذه شروط الصحة فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة إلا على
 ذكر بالغ عاقل حر مقيم في قرية تشتمل على أربعين جامعين لهذه الصفات أو في قرية من سواد
 البلد يبلغها نداء البلد من طرف يليها والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت لقوله تعالى - إذا
 نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع - ويرخص لهؤلاء في ترك الجمعة
 لسند للطر والوحد والفرغ والمرض والمرض إذا لم يكن للمريض قيم غيره ثم يستحب لهم أعي
 أصحاب الأعداء تأخير الظهر إلى أن يفرغ الناس من الجمعة فإن حضر الجمعة مريض أو مسافر
 أو عجز أو امرأة صحت جمعهم وأجزأت عن الظهر والله أعلم .

(بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر حمل)

الأول أن يستمد لها يوم الخميس عزما عليها واستقبالا لفضلها فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح
 بعد العصر يوم الخميس لأنها ساعة قولت بالساعة المهمة في يوم الجمعة قال بعض السلف إن لله
 عز وجل فضلا سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة
 ويضل في هذا اليوم ثيابه وينيضها ويهد الطيب إن لم يكن عنده ويخرج قلبه من الأفعال التي
 تمنعه من البكور إلى الجمعة وينوي في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فإن له فضلا وليكن مضموما إلى
 يوم الخميس أو السبت لا مفردا فإنه مكروه ويشغل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن فلها فضل
 كثير وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ويجمع أهل في هذه الليلة أو في يوم الجمعة قد استحب ذلك
 قوم حملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم « رحم الله من بكر واتكروا وغسل واغتسل (١) » وهو حمل
 الأهل على التسلى وقيل معناه غسل ثيابه فروى بالتخفيف واغتسل لجسده وهذا تم آداب الاستقبال
 ويخرج من زمرة القائلين الذين إذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم قال بعض السلف أو في الناس نصيبان الجمعة
 من انتظارها ورطاهما من الأوس وأخفهم نصيبان إذا أصبح يقول ليس اليوم وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة
 (١) رحم الله من بكر واتكروا وغسل واغتسل الحديث أصحاب السنن وحب و ك وصححه من
 حديث أوس بن أوس من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر واتكروا الحديث وحسنه ت .

وفي هذا الحديث إخبار
 عن الوجود الحياي
 في البصر والوجود
 الحياي في السمع
 ومنها تلقى الكلام
 بالشبه وهو أن يسمع
 السامع كلاما أو صوتا
 من شخص حاضر
 فيلقى عليه شبه غيره
 مما طاب عنه كقوله
 عليه السلام في صوت
 أبي موسى الأشعري
 إذ صممه يترنم بالقرآن
 « لقد أعطى زمارا
 من زمير آل داود »
 ومزمير آل داود قد
 عدت وذهبت
 وإنما شبه صوته بها
 وكذا إذا سمع للريد صوت
 زمير أو عود فجاء على
 غير قصد يتخيل صرير
 أبواب الجنة وحسبها
 بما جفا صوت من ذلك
 فهذه مراتب الوجود
 فأنت إذا أحسنت
 التصرف بين أساليبها
 ولم يسترك غلط في
 بعضها يعض ولا
 اشقيت عليك وصمت
 فمن نظر بمشكاة نور
 الله تعالى إلى كاعند
 وقد رآه امود وجهه
 بالحبر فقال له ما بال

في الجامع لأجلها . الثاني إذا أصبح ابتداء بالنسل بسطوع الفجر وإن كان لا يكر فأقربه إلى الرواح أحب ليكون أقرب عهداً بالنظافة فالنسل مستحب استحباباً مؤكداً ولهب بعض العلماء إلى وجوبه قال صلى الله عليه وسلم « غسل الجمعة واجب على كل محتلم ^(١) » وللشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « من آتى الجمعة فليغتسل ^(٢) » وقال ^(٣) « من عهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ^(٤) » وكان أهل المدينة إذا تسابوا للتسابان يقول أحدهما للآخر لأنت أشرف ممن لا يغتسل يوم الجمعة . وقال عمر لمسان رضي الله عنهما لما دخل وهو مخضب « أهذه الساعة منكرا عليه ترك البكور قال بالمعزوت بعد أن سمعت الأذان على أن توشأت وخرجت فقال والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله ^(٥) كان يأمرنا بالنسل ^(٦) » وقد عرف جواز ترك النسل بوضوء عثمان رضي الله عنه وما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال « من توشأ يوم الجمعة فيها ونمت ومن اغتسل فالنسل أفضل ^(٧) » ومن اغتسل للجناية فليغسل للماء على يده مرة أخرى على نية غسل الجمعة فإنما كتنى بغسل واحد أجزاءه وحصل له الفضل إذ انوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجناية وقد دخل بعض الصحابة على ولدهم وقد اغتسل فقال له ألعجبة فقال بل عن الجناية فقال أعد غسلاتنا وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم وإنما أمره به لأنه لم يكن نواه وكان لا يمدان قال للتصود والنظافة وقد حصلت دون النية ولكن هذا يتقدح في الوضوء أيضاً وقد جعل في الشرع قرينة فلا بد من طلب فضلها ومن اغتسل ثم أحدث توشأ ولم يغسل غسله والأحب أن يحترز عن ذلك . الثالث الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم وهي ثلاثة الكسوة والنظافة ولطيب الرائحة أما النظافة فبالسواك وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وسائر ما سبق في كتاب الطهارة قال ابن مسعود من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه شفاء فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل للتصود فليطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده ليطلب بها الروائح الكريمة ويوصل بها الروح والرائحة إلى مشام الحاضر من في جواره « وأحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه ^(٨) » روى ذلك في الأثر وقال الشافعي رضي الله عنه من نظف ثوبه فليحمه ومن طاب ريحه زاد عقله وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض لا يلبس ما فيه شهرة ولبس السواد ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر إليه لأنه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والعمامة مستحبة في هذا اليوم روى واثق بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمائم يوم الجمعة ^(٩) » فإن أكره الحر فلا بأس بزعمها قبل الصلاة وبمدها ولكن لا يزعج في وقت السعي من المنزل إلى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الإمام للتبر وفي خطبته . الرابع

(١) حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم متفق عليه من حديث أبي سعيد (٢) حديث نافع عن ابن عمر من آتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل متفق عليه وهذا لفظ حب (٣) حديث من عهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا . حب وهو من حديث ابن عمر (٤) حديث قال عمر لمسان لما دخل وهو مخضب أهذه الساعة منكرا عليه ترك البكور قال بالمعزوت بعد أن سمعت الأذان على أن توشأت وخرجت فقال والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالنسل متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يسم البخاري وعثمان (٥) حديث من توشأ يوم الجمعة فيها ونمت الحديث دت وحسنه ون من حديث سمرة (٦) حديث طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه دت وحسنه ون من حديث أبي هريرة (٧) حديث واثق بن الأسقع إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمائم يوم الجمعة ط وعد وقال المنكر من حديث أبي السرداء ولم أره من حديث واثق

وجهك وقد كان أيضاً أشقر موهاً والآن قد ظهر فيه السواد فلم سودت وجهك فقال سل الخبر فإنه كان مجروحاً في الهجرة التي هي مستقره ووطنه فافر عن الوطن ونزل بساحة وجهي ظمًا وعدواناً فقال صدقت . ثم أنت إذا سمعت أمثال هذه للراجمات أحمل الفكر وجدد النظر وحل الكلام إلى أجزاءه التي ينظم منها جملة ما بملك فسأل عن معنى الناظر ومعنى الشكاة ومعنى نور الله سبحانه وما سبب أنه لم يعرف الناظر المكتابة وللكتوب وبأى لسان خاطب الكاغد وكيف غاطبة الكاغد وهو ليس من أهل التنطق وفيما صدق الناظر الكاغد ولم صدقه بمجرد قوله دون دليل ولا شاهد فيدو لك وهنا من الناظر هو ناظر القلب فيما أورده عليه الحس وللشكاة استعارة من مشكاة

التي أمرت
بسراج النار إلى خبر
للمرفسة للقلب بسر
القلب عيبها بها لأنها
مسرحة الرب سبحانه
وتعالى شعلتها بنوره
ونوره للذكور ههنا
عبارة عن صفاء
الباطن واشتغال السر
بطلوع نيران كواكب
للمعارف الداهية يأذن
الله تعالى ظلم جهالات
القلوب ووجه إضاقته
إلى الله تعالى على سبيل
الإشارة بالذكر لأجل
التخصيص بالشرف
والكاغدوا الخبر كناية
عن أنفسهم لا عن
غيرها وجعلها مبدأ
طريقه وأول سلوكه
إذ هما في عالم الملك
والشهادة الذي عمل
جولة الناظر في حال
نظره وأما سبب أنه
لم يصرف الكتابة
وللكتوب فلاجل
أنه كان أمياً لا يقرأ
الكتاب الصانع وإنما
يؤم معرفة قراءة
الحسط الإلهي الذي
هو أمين وأدب عمل
القسم منه وأما مخاطبة
الناظر الكاغد وهو

التي أمرت
بسراج النار إلى خبر
للمرفسة للقلب بسر
القلب عيبها بها لأنها
مسرحة الرب سبحانه
وتعالى شعلتها بنوره
ونوره للذكور ههنا
عبارة عن صفاء
الباطن واشتغال السر
بطلوع نيران كواكب
للمعارف الداهية يأذن
الله تعالى ظلم جهالات
القلوب ووجه إضاقته
إلى الله تعالى على سبيل
الإشارة بالذكر لأجل
التخصيص بالشرف
والكاغدوا الخبر كناية
عن أنفسهم لا عن
غيرها وجعلها مبدأ
طريقه وأول سلوكه
إذ هما في عالم الملك
والشهادة الذي عمل
جولة الناظر في حال
نظره وأما سبب أنه
لم يصرف الكتابة
وللكتوب فلاجل
أنه كان أمياً لا يقرأ
الكتاب الصانع وإنما
يؤم معرفة قراءة
الحسط الإلهي الذي
هو أمين وأدب عمل
القسم منه وأما مخاطبة
الناظر الكاغد وهو

(١) حديث من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وليس فيه ورفعت الأقدام وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا ركض الإبل في طلبهن الأذان والصف الأول والندوة إلى الجمعة أبو الشيخ في ثواب الأعمال من حديث أبي هريرة ثلاث لو سلم الناس ما فيهن ما أخذن إلا بالاستهام عليها حرصاً على ما فيهن من الخير والبركة الحديث . قال والتهبير إلى الجمعة وفي الصحيحين من حديثه لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا لاستهموا ولو يعلمون ما في التهبير لاستبقوا إليه (٣) حديث إذا كان يوم الجمعة قدمت للملائكة على أبواب المسجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب الحديث ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أسناد ضعيف إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركز لواء بالمسجد الحرام وغدا سائر للملائكة إلى الساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا ألويتهم وراياتهم يباب للساجد ثم نشرها قراطين من فضة وأقلاماً من ذهب (٤) حديث إن للملائكة يفتقدون العبد إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بضمها مفضل فلان حق من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة وقص بأسناد حسن . واعلم أن للصف ذكر هذا أثراً فإن لم يرد به حديثاً مرفوعاً فليس من شرطنا وإنما ذكرناه احتياطاً .

جاء فسبق الكلام على
مثله ومراجعة الكافد
له فعلى قدر حال
الناظر إن كان مرادا
فيلقى الكلام في الحس
بما يفيته عن اللطوب
من الحق وهو من باب
الالتقاء في الروع فيودعه
الحس المشترك المحفوظ
فيه على الانسان صور
الأشياء المحسوسة وإن
كان مريدا فيتلقاه
بلسان الحال للسموع
بسمع القلب بواسطة
للحرقه والعقل وتصديق
الناظر للكافد في
صدره وإحاطته على
الخبير لم يكن لجره وقوه
بل بشهادة أولى الرضا
والعدل وهو البحث
والتحجيرة لم تكن
وشهادة النفس وهذا
يسلك إلى القدرة وهو
آخرها مثل عن أجزاء
عالم الملك . وأماما سمته
في حد عالم الجبروت
فذلك من القدرة المهدنة
إلى العقل والمسلم
الموجودين في الانسان
للمستقرة في القسوة
الوهية للدركة جميع
ما لا يستدعى وجوده
جسما ولكن قد يمرض

قد سبقوه بالبكور فاعتم لذلك وجعل يقول في نفسه مما تاب لها رابع أربعة ومارابع أربعة من
البكور يعيد . الخامس في هيئة الدخول ينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس ولا يمر بين أيديهم والبكور
يسهل ذلك عليه فقد ورد وعيد شديد في تخطى الرقاب وهو أنه يجعل جسرا يوم القيامة يتخطاه
الناس (١) وروى ابن جريج مرسلا « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا هو يخطب يوم الجمعة
إذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى النبي ﷺ صلاته عارض الرجل حتى قلبه
فقال يا فلان ما منكم أن تجمع اليوم معنا قال يا نبي الله قد جمعت معكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لم ترك تتخطى رقاب الناس (٢) . أشار به إلى أنه أحبط عمله . وفي حديث مسند أنه قال « ما منكم
أن تصلى معنا » قال أولم ترى يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم « رأيتك تأنيت وآذيت (٣) » أي تأخرت
عن البكور وآذيت الحضور ومهما كان الصف الأول متروكا خاليا فله أن يتخطى رقاب الناس لأنهم
ضيقوا حقهم وتركوا موضع القضية قال الحسن تخطوا رقاب الناس الذين يتعدون على أبواب الجوامع يوم
الجمعة فإنه لا حرمة لهم وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلى فينبغي أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير
محل . السادس أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب أسطوانة أو حائط حتى لا يمر بين
يديه أعني بين يدي المصل فإن ذلك لا يقطع الصلاة ولكنه منهي عنه قال صلى الله عليه وسلم « لأن يقف
أربعين عاما خيره من أن يمر بين يدي المصل (٤) » وقال ﷺ « لأن يكون الرجل رمادا رميدا تذروه
الرياح خيره من أن يمر بين يدي المصل (٥) » وقد روى في حديث آخر في المار والمصل حيث صلى على
الطريق أو قصر في الدفع فقال « لو يعلم المار بين يدي المصل والهدى ما عليهما في ذلك لكان أن يقف
أربعين سنة خيرا له من أن يمر بين يديه (٦) » والأسطوانة والحائط والمصل للفروش حد للمصل فمن اجتاز به
فينبغي أن يدفعه قال صلى الله عليه وسلم « ليدفعه فان أبي فليدفعه فان أبي فليقاتله فإنه شيطان (٧) » وكان
أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يدفع من يمر بين يديه حتى يصرعه فرما تعلق به الرجل فاستمدى عليه
عند مروان فيخبره أن النبي ﷺ أمره بذلك فان لم يجد أسطوانة فليصب بين يديه شيئا طوله قدر ذراع
ليكون ذلك علامة لخدمه . السابع أن يطلب الصف الأول فان فضله كثير كما روينا وفي الحديث « من غسل
واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الامام واستمع كان ذلك له كفارة لما بين الجمعتين وزيادة ثلاثة أيام (٨) »

(١) حديث من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة أخذ جسرا إلى جهنم ت وضعه وه من حديث
معاذ بن أنس (٢) حديث ابن جريج مرسلا أن النبي صلى الله عليه وسلم بينا هو يخطب إذ رأى
رجلا يتخطى رقاب الناس الحديث وفيه ما منكم أن تجمع معنا اليوم ابن المبارك في الرقائق (٣)
حديث ما منكم أن تصلى معنا فقال أولم ترى قال رأيتك آتيت وآذيت دن حب لك من حديث
عبد الله بن بسر مختصرا (٤) حديث لأن يقف أربعين سنة خيره من أن يمر بين يدي المصل
البراز من حديث زيد بن خالد وفي الصحيحين من حديث أبي جهم أن يقف أربعين قال أبو النضر
لا أدري أربعين يوما أو شهرا أو سنة وه وجب من حديث أبي هريرة مائة عام (٥) حديث لأن
يكون الرجل رمادا تذروه الرياح خيره من أن يمر بين يدي المصل أبو نعيم في تاريخ أصبهان وابن
عبد البر في التمهيد موقوفا على عبد الله بن عمر وزاد متعمدا (٦) حديث لو يعلم المار بين المصل
والصل ما عليهما في ذلك الحديث رواه هكذا أبو العباس محمد بن يعقوب السراج في مسنده من حديث
زيد بن خالد باسناد صحيح (٧) حديث أبي سعيد فليدفعه فان أبي فليقاتله فانما هو شيطان متفق
عليه (٨) حديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الامام واستمع الحديث ك من حديث
أوس بن أوس وأصله عند أصحاب السنن .

وفي لفظ آخر « غفر الله له إلى الجمعة الأخرى وقد اشترط في بعضها ولم يتخطرقاب الناس (١) » ولا يغفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور : أولها أنه إذا كان يرى بقرب الخطيب منكرا يعجز عن تغييره من ليس حرير من الامام أو غيره أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاغل أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الانكار فالتأخر له أسلم وأجمع لهم فعل ذلك جماعة من العلماء طلبا للسلامة قيل لبشر بن الحرث نراك تبكر وتصلى في آخر الصفوف فقال إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه ونظر سفيان الثوري إلى شعيب بن حرب عند اللبث يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر النصور فلما فرغ من الصلاة قال شغل قلبي قريبك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاما يجب عليك إنكاره فلا تقوم به ثم لا تكلموا أحدنوا من لبس السواد فقال يا أبا عبد الله أليس في الخبر « ادن واستمع (٢) » فقال ويحك ذاك للخلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء فكلما بدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل وقال سعيد بن عامر « صليت إلى جنب أبي الورداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صليتنا قلت له أليس يقال خير الصفوف أولها قال نعم إلا أن هذه الأمة مرحومة منظور إليهم بين الأمم (٣) » فان الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراه من الناس فانما تأخرت رجاء أن يفترق بواحد منهم ينظر الله إليه وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك لمن تأخر على هذه النية إشارا وإظهارا لحسن الخلق فلا بأس وعندهذا يقال الأعمال بالنيات . ثانيا إن لم تكن مقصورة عند الخطيب مقطعة عن المسجد للسلطين فالصف الأول محبوب وإلا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة كان الحسن وبكر المزني لا يصليان في المقصورة ورأيا أنها قصرت على السلطين وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله ﷺ في المساجد والمسجد مطلق لجميع الناس وقد اقتطع ذلك على خلافه وصلى أنس بن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب ولعل الكراهية تختص بحالة التخصيص والمنع فأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة . وثالثا أن المنبر يقطع بعض الصفوف وإنما الصف الأول الواحد المتصل الذي في فناء المنبر وما على طرفه مقطوع وكان الثوري يقول الصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر وهو متجه لأنه متصل ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ولا يراعى هذا المعنى وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب . الثامن أن يقطع الصلاة عند خروج الامام ويقطع الكلام أيضا بل يشتغل بجواب المؤذن ثم باستماع الخطبة وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ولم يشتهر له أصل في أثر ولا خبر ولكنه إن وافق سجود تلاوة فلا بأس بها للدعاء لأنه وقت فاضل ولا يحكم بتحريم هذا السجود فإنه لا ينسب لتحريمه ، وقد روى عن علي وعثمان رضى الله عنهما أنها ما قال : من استمع وأنصت فله أجران ومن لم يستمع وأنصت فله أجر ومن سمع ولما فعله ووزان ومن لم يسمع ولما فعله ووزر واحد وقال صلى الله عليه وسلم « من قال لصاحبه والامام بخطب أنصت أومه قد لنا ومن لنا والامام بخطب فلا جمعة له (٤) » وهذا يدل على أن الإسكات ينبغي أن يكون بإشارة أو رمي وحساسة لا بالنطق

(١) حديث أنه اشترط في بعضها ولم يتخطرقاب الناس دحبك من حديث أبي سعيد وأبي هريرة وقال صحيح على شرط م (٢) حديث ادن فاستمع دمن حديث حمزة احضروا الله ذكر وادنوا من الامام وتقدم بانظ من هجرونا واستمع وهو عند أصحاب السنن من حديث شداد (٣) حديث أبي الورداء إن هذه الأمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم وإن الله إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراه من الناس ولم أجده (٤) حديث من قال لصاحبه والامام بخطب أنصت قد لنا ومن لنا لا جمعة له تن عن أبي هريرة دوت قوله ومن لنا فلا جمعة له قالت حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين بانظ

له أنه في جسم كما تدرك السخلة عداوة الذئب وعطف أمها فتبجع العطف وتفر من العداوة وأما ما سمعته في حد عالم الملكوت وذلك من العلم الإلهي للمهاوراء ذلك مما هو داخل فيه ومعدود منه فسر القلب الذي يأخذ به عن اللاتسك ويسمع به ما بعد مكانه ورق معناه وعزب عن القلوب من جهة الفكر بصوره فأما أي شيء حقائق هذه الذكورات وما كره كل واحد منها على نحو معرفتك لأجزاء عالم الملك والشهادة فذلك علم لا ينتفع به مع عدم الشهادة والله قد عرفك بأسمائها فان كنت مؤمنا صدق بوجودها على الجملة لملك أنك لا تخبر بتسميات ليس لها مسميات إلى أن يلحقك الله بأولى للشاهدة وتحصل خالص الكرامات ومن كثر فان الله غنى حميد .

[فصل] والفرق بين العلم المحسوس في عالم

الملك وبين العلم الإلهي في عالم اللسكوت أن العلم كما اعتقدته مجسما بطيء الحركة بالعمل سريع الانتقال بالهلاك مخلفا عن مثله في الظاهر مجسولا تحت قهر سلطان الآدمي الضعيف الجاهل في أكثر أوقاته متصرف بين أحوال متنافية كالعلم والجهل والعدل والظلم والشك والصدق والإفك فالعلم الإلهي عبارة عن خلق الله في عالم اللسكوت مختص بخلاف خصائص الجواهر الحسية الكائنة في عالم الملك يرى من أوصاف ماسمي به القلم المحسوس كليا مصرفا يتميز الخالق بحكم إرادته على ماسبق به علمه في أزل الأزول وإنعاسي بهذا الاسم لأجل شبهه بعمل ماسمي به غير أنه لا يكتب إلا حقائق الحق والفرق بين عين الآدمي وعين الله عز وجل أن عين الآدمي كما علت مركبة من عصب استعصى بقاؤها وعضل تعضل أدواؤها وعظام يعظم بلاؤها

وفي حديث أبي ذر أنه لما سأله أيا والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال متى أنزلت هذه السورة فأومأ إليه أن اسكت فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أيا أذهب فلا جمعة لك فشكاه أبو ذر إلى النبي ﷺ فقال « صدق أبي (١) » وإن كان بعيدا من الإمام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل يسكت لأن ذلك يتسلسل ويغضى إلى هيمنة حتى يتسنى إلى المستمعين ولا يجلس في حلقة من يتكلم فمن عجز عن الاستماع بالبعد فلينصت فهو للستجب وإذا كانت تكرر الصلاة في وقت خطبة الإمام فالكلام أولى بالكراهية وقال علي كرم الله وجهه تكرر الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر وبعد العصر ونصف النهار والصلاة والإمام يخطب . التاسع أن يرعى في قدوة الجملة ما ذكرناه في غيرها فاذا سمع قراءة الإمام لم يقرأ سوى الفاعحة فاذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد سبع مرات قبل أن يتكلم وقل هو الله أحد والمعوذتين سبعين وروى بعض السلف أن من فله عجم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزا له من الشيطان ويستحب أن يقول بعد الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ثم صلى بعد الجمعة ست ركعات ، قد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين (٢) ، وروى أبو هريرة أربعا (٣) ، وروى علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما ستا (٤) ، والكل صحيح في أحوال مختلفة والأكل أفضل . العاشر أن يلازم للمسجد حتى يصلي العصر فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمره فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الحوض فيما لا ينبغي فالأفضل أن يرجع إلى بيته إذا كرا الله عز وجل مفكرا في آياته شاكرا لله تعالى على توفيقه خائفا من تقصيره مراقبا لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تنوته الساعة الشريفة ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من الساجد بحديث الدنيا قال صلى الله عليه وسلم « يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجد أمر دنياهم ليس لله تعالى فيهم حاجة فلا يجالسهم (٥) » .

(بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يم جميع النهار وهي سبعة أمور)
الأول أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ولا يحضر مجالس القصص فلا يخبر في كلامهم ولا ينبغي أن يغلو المرید في جميع يوم الجمعة عن الحيرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو خير ولا ينبغي أن يحضر الخلق قبل الصلاة وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا قلت لصاحبك و د من حديث علي من قال صدق قد لنا ومن لنا فلا جمعة له (١) حديث أبي ذر لما سأله أيا والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقال متى أنزلت هذه السورة الحديث حق وقال في المعرفة إسناده صحيح د . من حديث أبي بن كعب بسند صحيح أن السائل له أبو الدرداء وأبو ذر وأحمد من حديث أبي الدرداء أنه سأل أيا ولا بن جبان من حديث جابر إن السائل عبد الله بن مسعود ولأبي يعلى من حديث جابر قال قال سعد بن أبي وقاص لرجل لا جمعة لك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم يساعد فقال لأنه كان يتكلم وأنت تخطب فقال صدق سعد (٢) حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة متفق عليه (٣) حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة م إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعا (٤) حديث علي وعبد الله في صلاة ست ركعات بعد الجمعة حق مرفوعا عن علي وله موقوفا على ابن مسعود أربعا و د من حديث ابن عمر كان إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستا (٥) حديث يأتي على أمتي زمان يكون حديثهم في مساجد أمر دنياهم الحديث حق في الشعب من حديث الحسن مرسلا وأسنده لك من حديث أنس وصحح إسناده وحسب نحوه من حديث ابن مسعود وقد تقدم .

نهي عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة^(١) « إلا أن يكون عالما بالله يذكر بأيام الله ويفقه في دين الله يتكلم في الجامع بالفتاة فيجلس إليه فيكون جامعا بين البكور وبين الاستماع واستماع العلم النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالنوافل بقدروى أبودر^(٢) » إن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة^(٣) » قال أنس بن مالك في قوله تعالى - فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله - أما أنه ليس بطلب دنيا ولكن عيادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزيارة أئمة في الله عز وجل وقد سمى الله عز وجل العلم فضلا في مواضع قال تعالى - وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما - وقال تعالى - ولقد آتينا داودنا فضلا - يعني العلم فعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات والصلاة أفضل من مجالس القصاص إذ كانوا يرونه بدعة ويخرجون القصاص من الجامع . بكر ابن عمر رضى الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع فإذا قام بقص في موضعه فقال قم من مجلسي فقال لا أقوم وقد جلست وسبقتك إليه فأرسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه فلو كان ذلك من السنة لما جازت إقامته فقد قال صلى الله عليه وسلم « لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تمسحوا وتوسعوا^(٤) » وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليهم روى أن قاصا كان يجلس بفناء حجرة عائشة رضى الله عنها فأرسلت إلى ابن عمر إن هذا قد آذاني بقصه وشغلني عن سبحتى فضر به ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده . الثاني أن يكون حسن الرقابة للساعة الشريفة في الخبر المشهور « إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئا إلا أعطاه^(٥) » وفي خبر آخر « لا يصادفها عبد يصلى^(٦) » واختلف فيها فقيل إنها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الأذان وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقيل آخر وقت العصر أعنى وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس وكانت فاطمة رضى الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأمر خادماتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تقرب الشمس وتخبر بأن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أيها ﷺ وعليها^(٧) وقال بعض العلماء هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوفر الدوامي على مراقبتها وقيل إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كسنتل ليلة القدر وهذا هو الأشبه وله سر لا يلبق بجم العاملة ذكره ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم « إن لربكم في أيام دهركم فتحات لا تعرضوا^(٨) لها » ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متضرعا لها بأحضان القلب وملازمة الذكر والتزوع عن وساوس الدنيا فضاء يحظى بشيء من تلك الفتحات وقد قال كعب الأبحار إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يوافقها عبد يصلى ولا تحين صلاة » فقال كعب ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم « من تعد ينتظر

(١) حديث عبد الله بن عمر في النهي عن التحلق يوم الجمعة دن و . من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولم أجده من حديث ابن عمر^(٢) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في العلم^(٣) حديث لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر^(٤) حديث إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئا إلا أعطاه ت . من حديث عمرو بن عوف المزني^(٥) حديث لا يصادفها عبد مصل متفق عليه من حديث أبي هريرة^(٦) حديث فاطمة في ساعة الجمعة قط في الملل هق في الشعب وعلته الاختلاف^(٧) حديث إن لربكم في أيام دهركم فتحات الحديث الحكيم في النوادر وطب في الأوسط من حديث محمد بن مسلمة ولا بن عبد البرقي التمهيد نحوه من حديث أنس ورواه بن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة واختلف في إسناده .

ولحم ممتد وجلد غير جلد موصولة كمثلها في الضعف والافتعال ملقبة باليد وهي عاجزة على كل حال وبمين الله تعالى هي عند بعض أهل التأويل عبارة عن قدرته وعند بعضهم صفة لله تعالى غير قدرة وليست بجارحة ولا جسم وعند آخرين أنها عبارة عن خلق الله وهي واسطة بين القلم الإلهي الناقل للملوم المحدثه وغيرها وبين قدرته التي هي صفة له صرفها البين الكتابية بالقلم المذكور بالخط الإلهي الثبوت على صفحات الخلوقات الذي ليس بمرئي ولا عجمي يقرؤه الأميون إذا شرحت صدورهم وتستجيب على القارئ إن كانوا كانوا عبيد شهواتهم ولم يشارك عين الآدمي إلا في بعض الأسماء لأجل الشبه اللطيف الذي بينهما بالفعل وتقريبا إلى كل ناقص الفهم عساه يعقل ما أنزل على رسل الله تعالى من الذكر .

[فصل] وحده عالم الملك
ما ظهر للحواس ويكون
بقدره الله تعالى بمضه
من بعض وصحة التعبير
وحده عالم للملكوت
ما أوجده سبحانه
بالأمر الأزلي بلاتدرج
وبقى على حالة واحدة
من غير زيادة فيه
ولا نقصان منه وحده
عالم الجبروت هو ما بين
العالمين مما يشبه أن
يكون في الظاهر من
عالم الملك لغيره بالقدرة
الأزلية بما هو من عالم
المللكوت .

[فصل] ومعنى أن الله
خلق آدم على صورته
فذلك على ما جاء
في الحديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم
والعلماء فيه وجهان
فمنهم من يرى للحديث
سببا وهو أن رجلا
ضرب غلامه فراه
النبي صلى الله عليه وسلم
فنهأه وقال إن الله
تعالى خلق آدم على
صورته وتأولوا عود
الضمير على الضروب
وعلى هذا لا يكون
للحديث مدخل في هذا
الموضع لم يرد موردا
آخر في غير هذا الموضع

الصلاة فهو في الصلاة (١) قال بلي قال فذلك صلاة فسكت أبو هريرة وكان كعب مائلا إلى أنها رحمة
من الله سبحانه للقاتلين بحق هذا اليوم وأوان إرسالها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا
وقت شريف مع وقت صعود الإمام النبر فليكثر الدعاء فيهما . الثالث يستحب أن يكثر الصلاة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فقد قال صلى الله عليه وسلم « من صلى علي في يوم
الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ قال تقول
اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وتفقد واحدة وإن قلت اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضاء ولحقة أداء وأعطه الوسيلة وابنه القام المحمود الذي وعدته
واجزه عنا ما هو أهل واجزه أفضل ماجازيت نيا عن أمته وصل عليه وعلى جميع إخوانه من
النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين (٢) » تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالها في سبع جمع
في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته صلى الله عليه وسلم وإن أراد أن يزيد آتى بالصلاة
المأثورة فقال « اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي بركاتك وشرائف زكواتك ورافقتك ورحمتك
ومحبتك على محمد سيد المرسلين وإمام التقيين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائم الخير وطاقم
البر ونبي الرحمة وسيد الأمة اللهم ابنه مقاما محمودا تزلف به قربه وتقر به عينه يضبطه به الأولون
والآخرون اللهم أعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والنزلة الشاهقة النيفة
اللهم أعط محمدًا سؤله وبلغه مأموله واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وتقل ميزانه
وأبلغ حجتة وارفع في أعلى للقرين درجته اللهم احشرنا في زمرة واجعلنا من أهل شفاعته وأحينا
على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه وأسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدين
ولا فاتين ولا مفتونين آمين يا رب العالمين (٣) » وعلى الجملة فكل ما آتى به من ألفاظ الصلاة
ولو بالمشهورة في التشهد كان مصليا وينبغي أن يضيف إليه الاستغفار فان ذلك أيضا مستحب في هذا
اليوم . الرابع قراءة القرآن فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف خاصة فقد روى عن ابن عباس وأبي
هريرة رضي الله عنهما أن « من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نوراً من حيث يقرؤها
إلى مكة وغفر له إلى يوم الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وصل عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح
وعوفي من الدمام والله ليه ذوات الجنب والبهرس والجذام وقتة الدجال (٤) » ويستحب أن يحتم القرآن
في يوم الجمعة وليتها إن قدر وليكن ختمه للقرآن في ركعتي الفجر إن قرأ بالليل أو في ركعتي المغرب
أو بين الأذان والإقامة للجمعة لله فضل عظيم وكان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة قل هو الله
أحد ألف مرة ويقال إن من قرأها في عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمة وكانوا يصلون

(١) حديث اختلاف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولا ت حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام من
قد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع في الإحياء أن كعبا هو القائل إنها آخر ساعة وليس كذلك
وإنما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فأنما قال إنها في كل سنة مرة ثم رجع والحديث رواه ذن ن
حب من حديث أبي هريرة وه نحوه من حديث عبد الله بن سلام (٢) حديث من صلى في يوم الجمعة
ثمانين مرة الحديث قط من رواية ابن السيب قال أظنه عن أبي هريرة وقال حديث غريب وقال
ابن النعمان حديث حسن (٣) حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث ابن أبي عاصم في كتاب
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف وقفه على ابن مسعود
(٤) حديث ابن عباس وأبي هريرة من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة الحديث لم أجده من حديثهما .

على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة وكانوا يقولون سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة وإن قرأ للسبعمائة للست في يوم الجمعة أو ليلتها فحسن وليس يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سوراً بأعيانها إلا في يوم الجمعة وليلتها كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة والمنافقين^(١) وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأها في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة سورة سجدة لقمان وسورة هل أتى على الإنسان^(٢). الخامس الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله أحد مائة مرة في كل ركعة خمسين مرة^(٣) قد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من فعل لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له ولا يدع ركعتي التحية وإن كان الإمام يخطب ولكن يخفف. أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك^(٤) وفي حديث غريب أنه صلى الله عليه وسلم سكت للداخل حتى صلاها^(٥). قال الكوفيون إن سكت له الإمام صلاها ويستحب في هذا اليوم أو في ليلته أن يصلي أربع ركعات بأربع سور: الأنعام والكهف وطه ويس فان لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة قصيها فضل كثير. ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن فهو له بمنزلة الحنطة ويكثر من قراءة سورة الاخلاص ويستحب أن يصلي صلاة التيسيع كما سيأتي في باب التطوعات كيفيتها لأنه صلى الله عليه وسلم قال لعنه العباس صلها في كل جمعة^(٦) وكان ابن عباس رضي الله عنهما لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن جلالة فضلها والأحسن أن يجعل وقته إلى الزوال للصلاة وبعد الجمعة إلى العصر لاستماع العلم وبعد العصر إلى المغرب للتيسيع والاستغفار. السادس الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة فانها تتضاعف إلا على من سأل والإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام فهذا مكروه وقال صالح بن محمد سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب وكان إلى جانب أبي فأعطى رجل أبي قطعة ليناوله إياها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود إذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى وإذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس إلا أن يسأل قائماً أو قاعداً في مكانه من غير تخط وقل كعب الاحبار من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا إله إلا الله هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه وقال بعض

(١) حديث القراءة في المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي عشاها الجمعة والمنافقين حب وهق من حديث صحرة وفي تقات حب المحفوظ عن سماك مرسلات لا يصح مسندا ولا مرسلات (٢) حديث القراءة في الجمعة بالجمعة والمنافقين وفي صبح الجمعة بالسجدة وهل أتى من حديث ابن عباس وأبي هريرة (٣) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائة مرة الحديث الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جدا (٤) حديث الأمر بالتخفيف في التحية إذا دخل والإمام يخطب م من حديث جابر وروخ الأمر بالركعتين ولم يذكر التخفيف (٥) حديث سكوتة صلى الله عليه وسلم عن الخطبة للداخل حتى فرغ من التحية قط من حديث أنس وقال أسد سبيد بن محمد وروم فيه والصواب عن معتز عن أبيه مرسلات (٦) حديث صلاة التيسيع وقوله لعنه العباس صلها في كل جمعة ده وابن خزيمة والحاكم من حديث ابن عباس وقال علق وغيره ليس فيها حديث صحيح.

ويكون الإيمان به إلى غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث وإثباته في غير موطن ذلك السبب المنقول مما يميز ويصر فليبق السبب على حاله ولينظر في وجه الحديث غير هذا مما يحتمل ويحسن الاحتجاج به في هذا للوطن والوجه الآخر أن يكون الضمير الذي في صورته عائداً إلى الله سبحانه ويكون معنى الحديث أن الله خلق آدم على صورة هي إلى اقمسبحانه وهذا العبد المضروب على صورة آدم فاذا هذا العبد المضروب على الصورة المضافة إلى الله تعالى ثم ينحصر بيان معنى الحديث ويتوقف على بيان معنى هذه الاضافة وعلى أى جهة يعمل في الاعتقاد العلمى على الله سبحانه قصيها وجهان: أحدهما أن إضافته إضافة ملك إلى الله تعالى كما يضاف إليه العبد والبيت والناقة واليمين على أحد الأوجه والوجه الآخر أن تكون إضافة تخصيص

به تعالى فمن حملها
على إضافة الملك له
رأى أن المراد بصورته
هو العالم الأكبر بحملته
وآدم مخلوق على
مضاهاة صورة العالم
الأكبر لكنه مختصر
صغير فان العالم إذا
فصلت أجزاءه بالعلم
وفصلت أجزاء آدم
عليه السلام بمثله
وجدت أجزاء آدم عليه
السلام مشابهة للعالم
الأكبر وإذا شابهت
أجزاء جملة أجزاء
جملة فالجملتان بلاشك
متشابهتان فالذي نظر
في تحليل صورة العالم
الأكبر قسمه على
أقسام من القصة
وقسم آدم عليه
السلام كذلك فوجد
كل نحوين منهما
شبهين فمن ذلك أن
العالم ينقسم إلى
قسمين أحد القسمين
ظاهر محسوس كعالم
الملك والثاني باطن
معقول كعالم الملكوت
والإنسان كذلك
ينقسم إلى ظاهر
محسوس كالعظم واللحم
والدم وسائر أنواع

السلف من أطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غداً وابتكر ولم يؤذ أحداً ثم قال حين يسلم الإمام بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم أسألك أن تغفر لى وترحمى وترحمى من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له . السابع أن يجعل يوم الجمعة للآخرة فكيف فيه عن جميع أشغال الدنيا ويكثر فيه الأوراد ولا يتبدى فيه السفر فقد روى « أنه من سافر في ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه (١) » وهو بطلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرقعة تفوت وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشربه أو يسببه حتى لا يكون مبتاعاً في المسجد فان البيع والشراء في المسجد مكروه وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجملة ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته فان الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة فبواضل الأعمال وإذا مقته استعمله في الأوقات الفاضلة بسوء الأعمال ليكون ذلك أوجع في عتابه وأشد لفته لحرمانه بركة الوقت واتها كه حرمة الوقت ويستحب في الجمعة دعوات وسياقياً ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى وصلى الله على كل عبد مصطفى .

(الباب السادس : في مسائل متفرقة تم بها البلوى وبحاج للريد إلى معرفتها)

فأما للسائل التي تقع نادرة فقد استصيناها في كتب الفقه

[مسئلة] الفعل القليل وإن كان لا ييطل الصلاة فهو مكروه إلا الحاجة وذلك في دفع النار وقتل القربى التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو ضربتين فإذا صارت ثلاثاً فقد كثرت وبطلت الصلاة وكذلك القملة والبرغوث مهمات أذى بهما كان له دفعهما وكذلك حاجته إلى الحلك الذي يشوش عليه الحشوع كان معاذ يأخذ القملة والبرغوث في الصلاة وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده وقال النخعي يأخذها ويوهنها ولا شيء عليه إن قتلها وقال ابن السيب يأخذها ويغدها ثم يطرحها وقال مجاهد الأحب إلى أن يدعها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذي ثم يلقها وهذه رخصة والأفالكال الاحتراز عن الفعل وإن قل ولقد كان بعضهم لا يطرد الثباب وقال لأعود قسى ذلك فيفسد على صلاتي وقد سمعت أن الفساق بين يدي للولوك يصرون على أذى كثير ولا يتحركون ومهمات اب فلا بأس أن يضع يده على فيه وهو الأولى وإن عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه وإن تجشأ فينبغي أن لا يرفع رأسه إلى السماء وإن سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه وكذلك أطراف عمامته فكل ذلك مكروه إلا للضرورة [مسئلة] الصلاة في النملين جائزة وإن كان نزع النملين سهلاً وليست الرخصة في الخف لعمر التزع بل هذه النجاسة يعمقونها وفي معناها اللداس « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نعليه ثم نزع فترزع الناس نعالهم فقال لم خلتن نعالكم قالوا رأيناك خلعت فخلعنا فقال صلى الله عليه وسلم إن جبرائيل عليه السلام أتاني فأخبرني أن بهما خبتا فإذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه ولينظر فيهما فان رأى خبتاً فليمسحها بالأرض وليصل فيهما (٢) » وقال بعضهم الصلاة في النملين أفضل لأنه صلى الله عليه وسلم قال لم خلتن نعالكم وهذه مبالغة فانه صلى الله عليه وسلم سلم لي بين لهم سبب خلعه إذ علم أنهم خلعوا على موافقته وقد روى عبد الله بن السائب « أن النبي ﷺ خلع نعليه (٣) » فأذن قد فصل كليهما فمن خلع فلا ينبغي أن يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق الموضع ويقطع الصف بل يضمهما بين يديه

(١) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه قط في الأفراد من حديث ابن عمر وفيه ابن لهيعة وقال غريب والحطيب في الزواة عن مالك من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .

(الباب السادس)

(٢) حديث صلى في نعليه ثم نزع فترزع الناس نعالهم الحديث أحمد واللفظ له ذلك وصححه من حديث أبي سعيد (٣) حديث عبد الله بن السائب في خلع النبي صلى الله عليه وسلم نعليه م .

ولا يتركهما وراءه فيكون قلبه ملتفتا إليهما ولعل من رأى الصلاة فيهما أفضل راحي هذا اللحن وهو التفات القلب إليهما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه (١) » وقال أبو هريرة لغيره اجعلهما بين رجليك ولا تؤذ بهما مسلما ووضعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على يساره وكان إماما (٢) فلا إمام أن يضع ذلك إذ لا يقف أحد على يساره والأولى أن لا يضعهما بين قدميه فيشغلانه ولكن قدام قدميه وله للراد بالحديث وقد قال جبير بن مطعم وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة [مسئلة] إذا بزق في صلاته لم تبطل صلاته لأنه فعل قليل وما لا يحصل به صوت لا يبد كلاما وليس على شكل حروف الكلام إلا أنه مكروه فينبغي أن يحترز منه إلا كما أذن رسول الله ﷺ فيه إذ روى بعض الصحابة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في القبلة نخامة فضضب غضبا شديدا ثم حكها برجون كان في يده وقال اتوني ببيير فلتطع أنزها بزعفران ثم التفت إلينا وقال أيكم يحب أن يزق في وجهه قتلنا لأحد قال فان أحدكم إذا دخل في الصلاة فان الله عز وجل بينه وبين القبلة (٣) » وفي لفظ آخر واجبه الله تعالى فلا يزقن أحدكم تلقاء وجهه ولا عن يمينه ولكن عن شماله أو تحت قدمه اليسرى فان بدرته بادرة فليصق في ثوبه وليقل به هكذا وذلك بضم يعض [مسئلة] لوقوف القتدي سنة وفرض . أما السنة فان يقف الواحد عن يمين الامام متأخرا عنه قليلا والمرأة الواحدة تقف خلف الامام فان وقتت بجنب الامام لم يضر ذلك ولكن خالفت السنة فان كان معهما رجل وقف الرجل عن يمين الامام وهي خلف الرجل ولا يقف أحد خلف الصف منفردا بل يدخل في الصف أو يجر إلى نفسه واحدا من الصف فان وقف منفردا صحت صلاته مع الكراهية . وأما الفرض فالتصال الصف وهو أن يكون بين القتدي والامام رابطة جامعة فانها في جماعة فان كانا في مسجد كفي ذلك جامعا لأنه بنى له فلا يحتاج إلى اتصال صف بل إلى أن يعرف أفعال الامام ؛ صلى أبو هريرة رضي الله عنه على ظهر المسجد صلاة الامام وإذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفرق فيكفي القرب بقدر غلوتهم وكفى بهما رابطة إذ يصل فضل أحدهما إلى الآخر وإنما يشترط إذا وقف في صحن دار على يمين المسجد أو يساره وبأبها لاطى في المسجد فالشرط أن يعد صف المسجد في دهليزها من غير انقطاع إلى الصحن ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خلفه دون من تقدم عليه وهكذا حكم الأبنية المختلفة فأما البناء الواحد والعرصة الواحدة فكالصحراء [مسئلة] المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الامام فهو أول صلاته فليوافق الامام وليبن عليه وليقت في الصبح في آخر صلاة نفسه وإن قنت مع الامام وإن أدرك مع الامام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالفاتحة وليخففها فان ركع الامام قبل تمامها وقدر على الحزقة في اعتداله من الركوع فليتم فان عجز وافق الامام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها فنسقط عنه بالسبق وإن ركع الامام وهو في السورة فليقطعها وإن أدرك الامام في السجود أو التشهد كبر للاحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فانه يكبر ثانيا في الهوى لأن ذلك انتقال محسوب له والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة للمواضع بسبب القدوة ولا يكون مدركا للركعة مالم يطمئن راكعا في الركوع والامام بعد في حد الراكعين فان لم يتم طمأنينة إلا بعد مجاوزة الامام حد الراكعين فاتته تلك

(١) حديث أبي هريرة إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه د بسند صحيح وضعه للندري وليس بجيد (٢) حديث وضعه نعليه على يساره م من حديث عبد الله بن السائب (٣) حديث رأى في القبلة نخامة فضضب غضبا شديدا ثم حكها برجون كان في يده وقال اتوني ببيير فلتطع أنزها بزعفران وعائشة وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر .

الجواهر المحسوسة وإلى باطن كالروح والعقل والعلم والإرادة والقدرة وأشياء ذلك ، وقسم آخر : وذلك أن العالم قد اتسم بالعوالم إلى عالم الملك وهو الظاهر للعوالم وإلى عالم السكوت وهو الباطن في العقول وإلى عالم الجبروت وهو للتوسط الذي أخذ بطرف من كل عالم منهما والامان كذلك اتسم إلى ما شابه هذه القسمة فالشابه لعالم الملك الأجزاء المحسوسة وقد علمتها وللشابه لعالم للسكوت فمثل الروح والعقل والقدرة والارادة وأشياء ذلك وللشابه للام الجبروت ، فكلا لإدراك الوجود بالحواس والقوى للوجود بأجزائه والوجه الثاني أن يكون معناه كقرا للسامع لا للمخبر بخلاف الوجه الأول ويكون هذا مطابقا لحديث النبي صلى الله عليه وسلم لا تحذثوا الناس بما لم تصه عقولهم أمر يدون

أن يكذب الله ورسوله
لمن حدث أحدا بما لم
يصله عقله ربما سارع
إلى التكذيب وهو
الأكثر ومن كذب
بقدره الله تعالى وبما
أوجدتها فقد كفر
ولم يقصد الكفر فإن
أكثر اليهود والنصارى
وسائر الكفار ما صدت
الكفر ولا تنظبه
بأنفسها وهي كفار
بلا ريب وهذا وجه
واضح قريب ولا
تلفت إلى مآمال إليه
بعض من لا يعرف
وجوه التأويل ولا
يعقل كلام أولى الحكمة
والراسخين في السلم
حين ظن أن قائل ذلك
أراد الكفر الذي
هو هيب الإيمان
والاسلام بتعلق مخبره
وتلحق قائله وهذا
لا يخرج إلا على مذاهب
أهل الأهواء الذين
يكفرون بالمعاصي
وأهل السنن لا يرضون
بذلك وكيف يقال لمن
آمن بالله واليوم الآخر
وعبد الله بالقول الذي
ينزه به والعمل الذي
يقصد به التجدد لوجهه

الركعة [مسئلة] من فاتته صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أو لا ثم العصر فإن ابتداء العصر
أحزاه ولكن ترك الأولى واقتحم شبهة الخلاف فإن وجد إماما فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده
فإن الجماعة بالأداء أولى فإن صلى منفردا في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة
الوقت والله يحسب أيما شاء فإن نوى فاتته أو تطوعا جاز وإن كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة
أخرى فلينوي الفاتية أو النافلة فعادة للؤداة بالجماعة مرة أخرى لوجهه وإنما احتمل ذلك لدرك
فضيلة الجماعة [مسئلة] من صلى ثم رأى على نوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ولو رأى النجاسة
في أثناء الصلاة رمى بالتوب وأتم والأحب الاستئناف وأصل هذا قصة خلع النملين حين أخبر جبرائيل
عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليهما نجاسة فانه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة
[مسئلة] من ترك التشهد الأول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول أو فعل
فلا سهوا وكانت تبطل الصلاة بتعمده أو شك فلم يدر أصل ثلاثا أو أربعا أخذ باليقين وسجد سجدة
السهو قبل السلام فإن نسي بعد السلام مهما تذكر على القرب فإن سجد بعد السلام وبعد أن أحدث
بطلت صلاته فانه لما دخل في السجود كأنه جعل سلامه نسيانا في غير محله فلا يحصل التحال به وعاد
إلى الصلاة فلذلك يستأنف السلام بعد السجود فإن تذكر بسجود السهو بعد خروجه من المسجد أو بعد
طول الفصل فقد فات [مسئلة] الوسوسة في نية الصلاة سببا خبيل في العقل أو جهل بالشرع لأن امتثال
أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره وتمظيمه كتمظيم غيره في حق القصد ومن دخل عليه عالم
قام له فلو قال نويت أن أتصّب قائما تعظيما لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلا بدخوله مقبلا
عليه بوجهي كان سفها في عقله بل كما يراه ويعلم فضله تفيث داعية التعميم فتقيمه ويكون تعظيما
إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة واشترط كون الصلاة ظهرا أداء فرضاني كونه امتثالا كاشترط كون
القيام مفرونا بالدخول مع الاتبال بالوجه على الداخل واتقاء باعث آخر سواء وقصد التعميم به ليكون
تعظيما فانه لو قام مدبراعته أو صبر قام بذلك بمدة لم يكن تعظيما ثم هذه الصفات لابد وأن تكون
معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة وإنما يطول نظم الأقطاب
الدالة عليها إمانتالفظا باللسان وإمانتالظن بالقلب فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم
النية فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقت فالوسوسة محض الجهل فإن هذه
التصود وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة الأحاد في الذهن بحيث تطالها
النفس وتأمّلها وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر والحضور مضاد للمزوب والغفلة
وإن لم يكن مفصلا فان من علم الحادث مثلا فيعلمه بلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علوما
هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة فان من علم الحادث فقد علم الوجود والمدموم والتقدم والتأخر والزمان
وأن التقدم للمدم وأن التأخر للوجود فهذه العلوم منطوية تحت العلم بالحادث بدليل أن العالم بالحادث
إذا لم يعلم غيره لو قيل له هل علمت التقدم فقط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان
للتقدم إلى المتقدم والتأخر قال ما عرفته قط كان كاذبا وكان قوله مناقضا لقوله إن أعلم الحادث ومن
الجهل بهذه الحقيقة يثور الوسواس فان الوسواس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرية والأدائية
والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالها وذلك محال ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل
العالم لتعذر عليه فهذه المعرفة يدفع الوسواس وهو أن يعلم أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال
أمر غيره ثم أزيد على سبيل التسهيل والترخص وأقول لو لم يفهم الوسواس النية إلا باحضار هذه
الأمر مفصلة ولم يمثل في نفسه الامتثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله

إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير إلا وقد حصلت النية كفاه ذلك ولا نكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فان ذلك تكليف شطط ولو كان مأمورا به لوقع للأولين سؤال عنه ولوسوس واحد من الصحابة في النية فقدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل فكيف ما تيسرت النية للوسوس ينبغي أن يمنع به حتى تعود ذلك وتفارقه الوسوسة ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فان التحقيق يزيد في الوسوسة ، وقد ذكرنا في الفتاوى وجوها من التحقيق في تحقيق العلوم والقصد المتعلقة بالنية فتفتقر العلماء إلى معرفتها أما العامة فربما ضلوا بها وبهج عليها الوسواس فذلك تركها [مسئلة] ينبغي أن لا يتقدم للأوموم على الامام في الركوع والسجود والرفع منها ولا في سائر الأعمال ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفوا آثره فهذا معنى الاقتداء فان ساواه عمدا لم تبطل صلاته كالوقوف بحجبه غير متأخر عنه فان تقدم عليه ففي بطلان صلاته خلاف ولا يعمد أن يقضى بالبطلان تشبيها بما لو تقدم في الموقف على الامام بل هذا أولى لأن الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف فالتبعية في الفعل أهم وإنما شرط ترك التقدم في الموقف تسهلا للتابعة في الفعل وتحصلا لصورة التبعية إذ اللانق بالمقتدى به أن يتقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ولتلك شدد رسول الله صلى الله عليه وسلم التكفير فيه قال «أما يحشئ الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه حماراً»^(١) وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة وذلك بأن يتبدل الامام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه فان وضع الامام جبهته على الأرض وهو بعد لم ينته إلى حد الراكعين بطلت صلاته وكذا إن وضع الامام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول [مسئلة] حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه وان صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف والانكار على من يرفع رأسه قبل الامام إلى غير ذلك من الأمور فقد قال صلى الله عليه وسلم «ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه»^(٢) وقال ابن مسعود رضى الله عنه من رأى من رأى من يسئ صلاته فلم ينه فهو شريكه في وزرها وعن بلال ابن سعد أنه قال الخطيئة إذا أخفيت لم تضرب إلا صاحبها فاذا أظهرت فلم تغبر أضرت بالعامه وجاء في الحديث «أن بلالا كان يسوى الصفوف ويضرب عراقيهم بالدره»^(٣) وعن عمر رضى الله عنه قال تفقدوا إخوانكم في الصلاة فاذا قدمتموهم فان كانوا مرضى فمردوهم وإن كانوا أصحاء فماتوهم والعتاب إنكار على من ترك الجماعة ولا ينبغي أن يتساهل فيه وقد كان الأولون يالنون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن الليت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصد يمين الصف ولتلك تزامم الناس عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل له تعطلت الميسرة فقال صلى الله عليه وسلم «من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الأجر»^(٤) ومهما وجد غلاما في الصف ولم يجد لنفسه مكانا فله أن يخرج به إلى خلف ويدخل فيه أعمى إذا لم يكن بالغا وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تم بها البلوى وسيأتي أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى .

(١) حديث أما يحشئ الذي يرفع رأسه قبل الامام متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ويل للعالم من الجاهل الحديث صاحب مسند القردوس من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث إن بلالا كان يسوى الصفوف ويضرب عراقيهم بالدره لم أجده (٤) حديث قيل له قد تعطلت الميسرة فقال من عمر ميسرة المسجد الحديث . من حديث ابن عمر بسند ضعيف .

الذي يستزيد به إيمانا ومعرفة له سبحانه ثم يكرمه الله تعالى على ذلك فبوائد للزيد وينيله ما شرف من النسخ ويريد أعلام الرضا ثم يكفره أحد بغير شرع ولا يقاس عليه والايمن لا يخرج عنه إلا ببينه واطراحه وتركه واعتقاد ما لا يتم الإيمان معه ولا يحصل بمقارنته وليس في إنشاء سرّ الولى ما يحصل به تناقض الإيمان اللهم إلا أن يريد بانفائه وقوع الكفر من السامع له فهذا متعمد وليس بولى ومن أراد بأحد من خلق الله أن يكفر بالله فهو لامحالة كافر وعلى هذا يخرج قوله تعالى - ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم - ثم إنه من سب أحدا منهم على معنى ما يجد من العداوة والبغضاء قيل له أخطأت وأمتت من غير تكفير وأنه إيما فعل ذلك وسب رسول

(الباب السابع من التوافل من الصلوات)

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام: سنن ومستحبات وتطوعات ونهى بالسنن ما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليه كالرواتب عقيب الصلوات وصلاة الضحى والوتر والتهجد وغيرها لأن السنة عبارة عن الطريق السلوكية ونهى بالمستحبات ما ورد الخبر بفضلها ولم ينقل للمواظبة عليه كما سنقله في صلوات الأيام والليالي في الأسبوع وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه وأمثاله ونهى بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي ورد الشرع بفضلها مطلقاً فكأنه متبرع به إذ لم يندب إلى تلك الصلاة بينها وإن ندب إلى الصلاة مطلقاً والتطوع عبارة عن التبرع وصميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث إن النفل هو الزيادة وجلتها زائد على الفرائض فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح فلا مشاحة في الألفاظ بعد فهم المقاصد وكل قسم من هذه الأقسام تفاوتت درجاته في الفضل بحسب ما ورد فيها من الأخبار والآثار المعرفة لفضلها وبحسب طول مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وبحسب صحة الأختار الواردة فيها واشتهارها ولذلك يقال سنن الجماعات أفضل من سنن الانفراد وأفضل سنن الجماعات صلاة العيد ثم الكسوف ثم الاستسقاء وأفضل سنن الانفراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدها من الرواتب على تفاوتها . واعلم أن التوافل باعتبار الإضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب الكسوف والاستسقاء وإلى ما يتعلق بأوقات والتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرر اليوم واليلة أو بتكرر الأسبوع أو بتكرر السنة فالجملة أربعة أقسام :

القسم الأول ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي وهي ثمانية خمسة هي رواتب الصلوات الخمس وثلاثة وراها وهي صلاة الضحى وإحياء ما بين العشاءين والتهجد

الأولى : راتبة الصبح وهي ركعتان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها (١) » ويدخل وقتها بطلوع الفجر الصادق وهو الاستطير دون المستطيل وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله إلا أن يتعلم منازل القمر أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبحر فيستدل بالكواكب عليه ويعرف بالقمر في ليلتين من الشهر فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر هذا هو الغالب ويتطرق إليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك بطول وتسلم منازل القمر من المهمات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة أداؤها قبل الفرض فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالكتابة فإنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة (٢) » ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليهما وصلهما والصحيح أنهما أداء ما وقتما قبل طلوع الشمس لأنهما تاجتان للفرض في وقته وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة فإذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقيتا أداء والمستحب أن يصلهما في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ثم يجلس ولا يصل إلى أن يصل المكتوبة وفيما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب

(الباب السابع)

(١) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا الحديث م من حديث عائشة (٢) حديث إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة م من حديث أبي هريرة .

الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر بالإجماع .
[سؤال] فان قيل فامعنى قول سهل رحمه الله تعالى ونسب إليه : للإلهي سر لو انكشف لبطلت النبوات ولنبوات سر لو انكشف لبطل العلم وللعلم سر لو انكشف لبطلت الأحكام وجاء في الإحياء على أثر هذا القول وقائل هذا القول إن لم يرد به إبطال النبوة في حق الضعفاء فما قالوا ليس بحق فإن الصحيح لا يتناقض والكامل من لا يطبق نور معرفته نور ورعه وهذا وإن لم يكن من الأسئلة الرسومية فهو متعلق منها بما فرغ من الكلام فيها آتفا وناظر إليه إذا أدى إفتاؤه إلى إبطال النبوة والأحكام والعلم كفر فالجواب : أن الذي قاله رحمه الله وإن كان مستحسناً في الظاهر فهو قريب السلك باد للمتاأمل الذي يعرف مصادر أغراضهم ومسالك أوقوالهم الإلهية

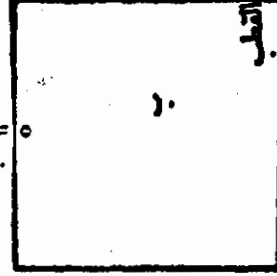
فيه الذكر والفكر والاعتصار على ركعتي الفجر والفریضة . الثانية : رابعة الظهر وهي ست ركعات ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة وأربع قبلها وهي أيضا سنة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى مسمعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل (١) . وكان صلى الله عليه وسلم لا يدع أربعاً بعد الزوال يطيلهن ويقول إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفع لي فيها عمل (٢) » رواه أبو أيوب الأنصاري وتفرد به ودل عليه أيضا ما روت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة غير المكتوبة بنى له بيت في الجنة وركعتين قبل الفجر وأربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب (٣) » وقال ابن عمر رضي الله عنهما : حفظت من رسول الله ﷺ في كل يوم عشر ركعات (٤) « فذكر ما ذكره أم حبيبة رضي الله عنها إلا ركعتي الفجر فإنه قال تلك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن حدثني أختي حفصة رضي الله عنها أنه ﷺ كان يصلي ركعتين في بيتها ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الصشاء فصارت الركعتان قبل الظهر آكد من جملة الأربعة ويدخل وقت ذلك بالزوال والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص للتصية مائلة إلى جهة الشرق إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل فإذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة فمن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر ويعلم قطعا أن الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ولكن التكليف لا يرتبط إلا بما يدخل تحت الحس والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدي ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان ويعرف ذلك بالأقدام والموازين ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القطب الشمالي بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربها وضعا مستويا بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب إلى الأرض ثم توهمت خطاً من مسقط الحجر إلى الضلع الذي يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين أي لا يكون الخط مائلاً إلى أحد الضامين ثم تنصب عموداً على اللوح نصبا مستويا في موضع علامة ه وهو بازاء القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلاً إلى جهة المغرب في صوب خط ه ثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لانهى على الاستقامة إلى مسقط الحجر ويكون موازياً للضلع الشرقي والغربي غير مائل إلى أحدهما فإذا بطل ميله إلى الجانب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع فإذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس وهذا يدرك بالحس تحقيقاً في وقت

(١) حديث أبي هريرة من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن الحديث ذكره عبد الملك بن حبيب بلافا من حديث ابن مسعود ولم أره من حديث أبي هريرة (٢) حديث أبي أيوب كان لا يدع أربعاً بعد الزوال الحديث أحمد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي داود وه مختصراً وت نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن (٣) حديث أم حبيبة من صلى في يوم اثنتي عشرة ركعة الحديث نك وصححه اسناده على شرط م ورواه م مختصراً ليس فيه تعيين أوقات الركعات (٤) حديث ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر ركعات الحديث متفق عليه واللفظ لم ولم يقل في كل يوم .

ومن وصل إليه اليقين الذي لولا لم يكن نيا لا يغلو أن يكون انكشافه من الله بما يطلع على القلوب من أنوار الشمس التي هي غالبة عنها بأن كانت القلوب ضعيفة طراً عليها من النهش والاصطلام والحيرة والتيه ما بهر العقول ويفقد الحس ويقطع عن الدنيا وما فيها وذلك لضغفه ومن انتهى إلى هذه الحالة تبطل النبوة في حقه أن يعرفها أو يستقل ما جاء من قبلها إذ قد غفل عنها ما هو أعظم لديه منها وربما كان سبب موته لعجزه عن حمل ما يطراً عليه كما حكى أن شاباً من سالكى طريق الآخرة عرض عليه أبو يزيد ولم يره من قبل فلما رآه انكشف له ذلك وكان في مقام الضغفاء من الريدن فلم يطق حمله فأت به وإما أن يكون انكشافه من عالم به على وجه الخبر عنه تبطل النبوة في حق

هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة فاذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر فهذا القدر لا بأس بمعرفة في علم الزوال وهذه صورته :

جانب الشرق



جانب المغرب

الثالثة : راتبة العصر وهي أربع ركعات قبل العصر . روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « رحم الله عبدا صلى قبل العصر أربعاً »^(١) فضل ذلك على رجاء الدخول في دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستحب استجاباً مؤكداً فإن دعوته تستجاب لأحالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كموابظته على ركعتين قبل الظهر . الرابعة : راتبة للمغرب وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما ، وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كابي بن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر وزيد بن ثابت وغيرهم قال عبادة أو غيره كان للمؤذن إذا أذن لصلاة المغرب ابتدر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السواري يصلون ركعتين^(٢) وقال بعضهم كنا نصل الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الله داخل فيحسب أنا صلينا^(٣) فيسأل أصليتم للمغرب ، وذلك يدخل في عموم قوله صلى الله عليه وسلم « بين كل أذانين صلاة لمن شاء »^(٤) وكان أحمد بن حنبل يصلهما ضاهبه الناس فتركهما فقيل له في ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فتركهما وقال ثلث صلاها الرجل في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن ويدخل وقت المغرب بنىوبة الشمس عن الأبصار في الأراضي للمستوية التي ليست محفوفة بالجبال فإن كانت محفوفة بها في جهة للمغرب فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق قال صلى الله عليه وسلم « إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم »^(٥) والأحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة وإن أخرت وصليت قبل غيوبة الشفق الأحمر وقت أداء ولكنه مكروه وآخر عمر رضى الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعتق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فأعتق رقتين . الخامسة : راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام^(٦) واختار بعض

(١) حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « رحم الله عبدا صلى قبل العصر أربعاً »
 (٢) حديث ابن القطن ولم أره من حديث أبي هريرة (٢) حديث عبادة بن الصامت وغيره في ابتداء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السواري إذا أذن لصلاة المغرب متفق عليه من حديث أنس لا من حديث عبادة وروى عبد الله بن أحمد في زيادات السنن أن أبي بن كعب وعبد الرحمن بن عوف كانا يركعان حين تغرب الشمس ركعتين قبل للمغرب (٣) حديث كنا نصل الركعتين قبل للمغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا م من حديث أنس (٤) حديث بين كل أذانين صلاة لمن شاء متفق عليه من حديث عبد الله بن مفضل (٥) حديث إذا أقبل الليل من ههنا الحديث متفق عليه من حديث عمر (٦) حديث عائشة كان يصل بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام د .

المغرب حين نهى أن لا يثنى فأثنى أو أمر أن لا يتحدث فلم يفعل فخرج بهذه المحبة عن طاعة النبي صلى الله عليه وسلم فيها فلماذا قيل في ذلك بطلت النبوة في حقه . فان قيل فلم لا تكفروه على هذا الوجه إذا بطلت النبوة في حقه باخباره . قلنا ما بطلت في حقه شيئا وإنما بطل في حقهما ما خالف الأمر الثابت من قبلها وبعد هذا من الكلام على تليظ حق الإفشاء وقد سبق الكلام عليه في معنى إفشاء سر الربوبية كفر وأما سر النبوة الذي أوجب العلم لمن رزقها أو رزق معرفتها على الجملة إذ النبوة لا يسرفها بالحقيقة إلا نبي فإن انكشف ذلك لقلب أحد . بطل العلم في حقه بارتفاع الهمة له بالأمر المتوجه عليه بطلبه والبحث عنه والتفكير فيه فيكون كالنبي إذا سئل عن شيء ولو وقت

العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر (١) ومهما عرفت الأحاديث الواردة فيه فلامعنى للتقدير فقد قال صلى الله عليه وسلم « الصلاة خير موضع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل » (٢) فاذا اختار كل مرئى من هذه الصلوات بغير رغبته في الخير فقد ظهر فيها ذكرناه أن بعضها أكد من بعض وترك الأكد أبدا لاسيما والفرائض تسكل بالنوافل فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر . السادسة : الوتر قال أنس ابن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبع اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد (٣) وجاء في الخبر أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا وفي بعضها متربعا (٤) وفي بعض الأخبار إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليهم صلى فوقه ركعتين قبل أن يرقد يقرأ فيهما إذا زلزلت الأرض وسورة التكاثر (٥) وفي رواية أخرى قل يا أيها الكافرون ويجوز الوتر مفصولا وموصولا بتسليمة واحدة وتسليمتين وقد أوتر رسول الله ﷺ بركعة (٦) وثلاث (٧) وخمس (٨) وهكذا بالأوتار (٩) إلى إحدى عشرة ركعة (١٠) والرواية مترددة في ثلاث عشرة (١١) وفي حديث شاذ سبع عشرة ركعة (١٢) وكانت هذه الركعات أعنى ماسمينا جملتها وترا صلاة بالليل وهو التهجذ والتهجذ بالليل سنة مؤكدة وسيأتى ذكر فضلها في كتاب الأوراد وفي الأفضل خلاف قبيل إن اليتار بركعة فردة أفضل إذ صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يواظب على اليتار بركعة فردة وقيل للوصول أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الامام إذ قد يقتدى به من لا يرى الركعة الفردة صلاة فان صلى موصولا نوى بالجميع الوتر وإن اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتي العشاء أو بعد فرض العشاء نوى الوتر وصح لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترا وأن يكون مورا لغيره مما سبق قبله وقد أوتر الفرض ولو أوتر قبل العشاء لم يصح

(١) حديث الوتر ثلاث بعد العشاء أحمد واللفظ له والنسائي من حديث عائشة كان يوتر بثلاث لا يفصل بينهما (٢) حديث الصلاة خير موضع أحمد وابن حبان ك وصححه من حديث أبي ذر (٣) حديث أنس كان يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبع الحديث ابن عدى في ترجمة محمد بن أبان ورواه ت ن ه من حديث ابن عباس بسند صحيح (٤) حديث كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا م من حديث عائشة (٥) حديث إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه ثم صلى ركعتين الحديث هق من حديث أبي أمامة وأنس نحوه ووضعه وليس فيه زحف إليه ولا ذكرها كما التكاثر (٦) حديث الوتر بركعة متفق عليه من حديث ابن عمر وهو لمسلم من حديث عائشة (٧) حديث الوتر ثلاث تقدم (٨) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك بخمس ولا يجلس في شيء إلا في آخرها (٩) حديث الوتر بسبع ركعات لا يقعد إلا في السادسة ثم ينهض ولا يصلي فيصلي السابعة حديث الوتر تسع م من حديث عائشة وهو في الذي قبله (١٠) حديث الوتر بأحدى عشرة أبو داود باسناد صحيح من حديث عائشة كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث الحديث ولمسلم من حديثها كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة الحديث (١١) حديث الوتر ثلاث عشرة تقدم في الذي قبله وللمزمذى والنسائي من حديث أم سلمة كان يوتر بثلاث عشرة وقال ت حسن ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة زاد في رواية بركعتي الفجر (١٢) حديث الوتر سبع عشرة ابن المبارك من حديث طاوس من صلا كان يصلي سبع عشرة ركعة من الليل.

له واقعة لم يحتج إلى النظر فيها ولا إلى البحث عنها بل ينتظر ما عود من كشف الحقائق باخبار ملك أو ضرب مثل يفهم عنه أو اطلاع على اللوح المحفوظ أو إلقاء في روع فيعود محترعته ولم يعلم مقدار الدنيا وترتيب الآخرة عليها ولا عرف خواصها ولا تنزه في عجايبها ولا لاحظ لللكوت يصير قلبه ولا جاوز التخوم إلى أسفل من ذلك بسره ولبه ولا فهم أن الجنة أعلى النعيم وأن النار أقصى العذاب الأليم وأن النظر إليه منتهى الكرامات وأن رضاه وسخطه غاية الدرجات والدركات وأن منحه المعارف والعلوم أسنى الهيات ويرى أن العالم بأسره أخرجه من العدم الذي هو نقي محض إلى الوجود الذي هو إثبات صحيح وقدره منازل وجمله للبيات فمن جى وميت ومتحرك وساكن وعالم

أى لا ينال فضيلة الوتر الذى هو خير له من حمر النعم (١) كما ورد به الخبر وإلا فركعة فردة صحيحة في أى وقت كان وإنما لم يصح قبل العشاء لأنه خرق إجماع الخلق في الفعل ولأنه لم يتقدم ما يصير به وتراً فأما إذا أراد أن يوتر ثلاث مفصولة ففي نيته في الركتين نظر فإنه إن نوى بهما التهجيد أو سنة العشاء لم يكن هو من الوتر وإن نوى الوتر لم يكن هو في نفسه وتراً وإنما الوتر ما بعده ولكن الأظهر أن ينوى الوتر كما ينوى في الثلاث للموصولة الوتر ولكن للوتر معنيان أحدهما أن يكون في نفسه وتراً والآخر أن ينشأ ليجمع وتراً بما بعده فيكون مجموع الثلاثة وتراً والركتان من جملة الثلاث إلا أن وترته موقوفة على الركعة الثالثة وإذا كان هو على عزم أن يوترها بثلاثة كان له أن ينوى بهما الوتر والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة لغيرها والركتان لا يوتران غيرها وليستا وتراً بأفضلهما ولكنها موترتان بغيرها والوتر ينبغي أن يكون آخر صلاة الليل فيقع بعد التهجيد وسياق فضائل الوتر والتهجيد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد . السابعة : صلاة الضحى فالمواطبة عليها من عزائم الأعمال وفوائدها ، أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمان ركعات روت أم هانىء أخت علي بن أبي طالب رضی الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى ثمان ركعات أطالهن وحسنهن (٢) ولم ينقل هذا القدر غيرها فأما عائشة رضی الله عنها فأنها ذكرت أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى أربعاً وربما يزيد ماشاء الله سبحانه (٣) فلم تعد الزيادة أى أنه كان يواظب على الأربعة ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات وروى في حديث مفرد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى ست ركعات (٤) وأما وقتها فقد روى علي رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى ستاً في وقتين إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين وهو أول الورد الثاني من أوراد النهار كما سيأتي وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربيع السماء من جانب الشرق صلى أربعاً (٥) فالأول إما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رمح والثاني إذا مضى من النهار ربه بازاء صلاة العصر فان وقته أن يبقى من النهار ربه والظهر على منتصف النهار ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب وهذا أفضل الأوقات ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجملة . الثامنة : إحياء ما بين العشاءين وهي سنة مؤكدة وبما نقل عدده من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العشاءين ست ركعات (٦) ولهذه الصلاة فضل عظيم وقيل إنها الراد بقوله عز وجل

(١) حديث الوتر خير من حمر النعم د ت ه من حديث خارجة بن حذافة إن الله أمدهم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم وضعفه خ وغيره (٢) حديث أم هانىء صلى الضحى ثمان ركعات أطالهن وأحسنهن متفق عليه دون زيادة أطالهن وأحسنهن وهي منكورة (٣) حديث عائشة كان يصلى الضحى أربعاً وربما يزيد ما شاء الله م (٤) حديث كان يصلى الضحى ست ركعات ك في فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله ثقات (٥) حديث كان إذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربيع النهار من جانب الشرق صلى أربعاً ن ه من حديث علي كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل حتى إذا ارتفع الضحى صلى أربع ركعات لفظ ن وقال ت حسن (٦) حديث صلى بين العشاءين ست ركعات ابن منده في الضحى وطب في الأوسط والأصغر من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف وت وضعفه من حديث أبي هريرة من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يشككم فيها بينهن بسوء عدلن له بمادة ثنتي عشرة سنة .

وجاهل وشقي وسعيد
وقريب وبعيد وصغير
وكبير وجليل وحقير
وغنى وفقير ومأمور
وأمر ومؤمن وكافر
وجاحدوشا كروذكر
وأثني وأرض وساء
ودنيا وأخرى وغير
ذلك مما لا يحصى
والكل قائم به موجود
بقدرته وباق بعلمه
ومنته إلى أجله
ومصرف عيشته
وذلك على بالغ حكمتها
أكل جهل من لا يجد
به إلا قدامه ولا من
يصرفه إلا استبداده
ولا ملكه إلا ملكه
فيعود المحدث قديماً
والربوب رباً والملك
مالك فيعود الخلق من
خلق الله كره، تعالى الله
عن جهل الجاهلين
وتخيل المتوهين
وزين الزائغين .

[فصل] وأما حكم هذه
العلوم للكتابة في
الطلب وسلوك هذه
المقامات ورفق هذه
الدرجات واستفهام
هذه المخاطبات أي من
قيل الواجبات
والندوبات أو الباحات

- تتجاف جنوبهم عن المصاحح - وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى بين المغرب والعشاء فانها من صلاة الأوّابين (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتسكّم إلا بصلاة أو بقرآن كان حقا على الله أن يبيّن له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويفرس له بينهما غراسا لو طافه أهل الأرض لو سمعهم (٢) » وسبأني بقية فضائلها في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى .

(القسم الثاني ما يتكرر بشكر الأسماع)

(وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة)

أما الأيام فنبدا فيها بيوم الأحد . يوم الأحد : روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله له بعدد كل نصراني ونصرانية حسنة وأعطاه الله ثواب نبى وكتب له حجة وعمرة وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر (٣) » وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد فانه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة ، وفي الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام ففصل ركعتين أخريين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حقا على الله أن يقضى حاجته (٤) » . يوم الاثنين : روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد والمؤمنين مرة مرة فاذا سلم استغفر الله عشرين مرة وصلى على النبي ﷺ عشرين مرة غفر الله تعالى له ذنوبه كلها (٥) » وروى أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى يوم الاثنين ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة فاذا فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة ينادى به يوم القيامة أين فلان بن فلان ليقم فلأخذ ثوابه من الله عز وجل فأول ما يعطى من الثواب ألف حلة ويتوج ويقال له ادخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك ومع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأأ (٦) » . يوم الثلاثاء : روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال: قال صلى الله عليه وسلم « من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند اتصاف النهار (٧) » وفي حديث آخر « عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب

(١) حديث من صلى بين المغرب والعشاء فانها من صلاة الأوّابين . ابن المبارك في الرقائق من رواية ابن المنذر مرصلا (٢) حديث من عكف نفسه بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة أبو الوليد الصغاري في كتاب الصلاة من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغته من حديث عبد الله بن عمر (٣) حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات الحديث أبو موسى اللديني من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٤) حديث علي وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد الحديث ذكره أبو موسى اللديني فيه بغير إسناد (٥) حديث جابر من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين الحديث أبو موسى اللديني من حديث جابر عن عمر مرفوعا وهو حديث منكر (٦) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة الحديث ذكره أبو موسى اللديني بغير سند وهو منكر (٧) حديث يزيد الرقاشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند اتصاف النهار الحديث أبو موسى اللديني بسند ضعيف ولم يقل عند اتصاف النهار

فاعلم أن للشئول عنه على ضربين أحدهما ما هو في حكم اللبادي والثاني في حكم الغايات فأما الذي هو في حكم اللبادي فطلبه فرض على كل أحد بقدر بذل الجهد وإفراغ الوسع وجميع ما يقدر عليه من العبادة وذلك ما تضمنه أصول علم للعامة مثل إخلاص التوحيد والصدق في العمل وعدم الإجحاف بالخوف والرجاء والترزين بالصبر والشكر لأن هذه كلها وما يتعلق بها من علم الأمر والنهي واجبة قال الله تعالى - فاتقوا الله ما استطعتم - وقد سبق التنبيه عليه. وأما الذي هو في حكم الغايات مثل انقلاب الهيئات والنظر بالتوفيق بحكم الموافقة والرضا بالانبات والتوكل بالتجريد وحقبة علم معاني التوحيد وسبر معاني التقرير وأوصاف أهل آيات اليقين فهو درجات ومقامات منازل ومراتب ومنع

يخص الله تعالى بها من شاء من عباده من غير أن ينال بطلب ولا بحث ولا تطلم ولو كان ذلك لما قيل للتاخر السالك حين أراد الارتقاء إلى درجة أعلى من درجته بلسان السؤال ارجع لاستخط رقاب الصديقين لكنها مواهب أكرم الله تعالى بها أهل صفوته وهولايته وهي مراتب الصدق في السلم وبركات الإخلاص في العمل فمن لم يرث من علمه وعمله الفترض عليه فطلبه والعمل به شتان من هذه العاني فليس في شيء من الحقيقة وإن كان حقا غير أن حاله معلول إمامفتون بدنياه أو محجوب بهواه وربك على كل شيء قدير .

[فصل] وأما أي شيء ذكرت هذه العلوم بالإشارات دون العبارات وبالرموز دون التصريحات وبالتشابه من الألفاظ دون المحكمات وإن كان قد سبق هذا من

وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يوما فان مات إلى سبعين يوما مات شهيدا وغفر له ذنوب سبعين سنة . يوم الأربعاء : روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى يوم الأربعاء ثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات وللموذنين ثلاث مرات نادى مناد عند العرش بإعبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقة وظلمته ورفع عنك شدائد القيامة ورفع له من يومه عمل نبي^(١) » يوم الخميس : عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد مائة مرة وصلى على محمد مائة مرة أعطاه الله ثواب من صام رجباً وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بسدد كل من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة^(٢) » يوم الجمعة : روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يوم الجمعة صلاة كله مامن عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس وارتفعت قدر رمح أو أكثر من ذلك فترواً ثم أسيغ الوضوء فغسل سبعة المضمي ركعتين إيمانا واحتسابا بإلا كتب الله مائة حسنة ومحا عنه مائة سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله تعالى له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى ثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفين ومائتي حسنة ومحا عنه ألفين ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفين ومائتي درجة^(٣) » وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من دخل الجامع يوم الجمعة فصل أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له^(٤) » . يوم السبت : روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات فاذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله بكل حرف حبة وعمرة ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين والشهداء^(٥) » . وأما الليالي ليلة الأحد : روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم قال « من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة وللموذنين مرة مرة واستغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة وتبرأ من حوله وقوته والتجأ إلى الله ثم قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن آدم صفة الله وقطرته وإبراهيم خليل الله وموسى كلم الله وعيسى روح الله ولا عند ارتفاعه (١) حديث أبي إدريس الخولاني عن معاذ من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة الحديث أبو موسى الدين وقال رواه تقات والحديث مركب . قلت بل فيه غير مسمى وهو محمد بن حميد الرازي أحد الكذابين (٢) حديث عكرمة عن ابن عباس من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين الحديث أبو موسى الدين بسند ضعيف جدا (٣) حديث علي يوم الجمعة صلاة مامن عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس الحديث لم أجده أصلا وهو باطل (٤) حديث نافع عن ابن عمر من دخل الجامع يوم الجمعة فصل أربع ركعات الحديث الدارقطني في غرائب مالك وقال لا يصح وعبد الله بن وصيف مجهول والحطيب في الرواة عن مالك وقال غريب جدا ولا أعرف له وجه غير هذا (٥) حديث أبي هريرة من صلى يوم السبت أربع ركعات الحديث أبو موسى الدين في كتاب وظائف الليالي والأيام بسند ضعيف جدا .

وعهدا حبيب الله كان له من الثواب بعدد من دعا لله ولدا ومن لم يدع لله ولدا وبه الله عز وجل يوم القيامة مع الأمنين وكان حقا على الله تعالى أن يدخله الجنة مع النبيين (١) . ليلة الاثنين : روى الأعمش عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات يقرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات وفي الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشرين مرة وفي الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين مرة وفي الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم يسلم ويقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين مرة واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة ثم يسأل الله حاجته كان حقا على الله أن يعطيه سؤاله ما سأل (٢) » وهي تسمى صلاة الحاجة . ليلة الثلاثاء : من صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمودنين خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم وأجر جسيم . روى عن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وإنا أنزلناه وقل هو الله أحد سبع مرات أعتق الله رقبته من النار ويكون يوم القيامة قائده ودليله إلى الجنة (٣) » . ليلة الأربعاء : روت فاطمة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات ثم إذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلى على محمد صلى الله عليه وسلم عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة (٤) » وفي حديث آخر « ست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر الركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأولين ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت عليهم النار » روت فاطمة رضى الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى ليلة الأربعاء ست ركعات قرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل اللهم مالك الملك إلى آخر الآية فإذا فرغ من صلاته يقول جزى الله عنده عنا ما هو أهله غفر له ذنوب سبعين سنة وكتب له براءة من النار (٥) » . ليلة الخميس : قال أبو هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم « من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس مرات وقل هو الله أحد خمس مرات والمودنين خمس مرات فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لوالديه فقد أدى حق والديه عليه

(١) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث لم أجده أصلا وحديث من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة الحديث ذكره أبو موسى المديني بغير إسناد وهو منكر وروى أبو موسى من حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جدا (٢) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات الحديث ذكره أبو موسى المديني هكذا عن الأعمش بغير إسناد وأسنده من رواية يزيد الرقاشي عن أنس حديثا في صلاة ست ركعات فيها وهو منكر (٣) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين الحديث ذكره أبو موسى بغير إسناد حكاية عن بعض المصنفين وأسنده من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكورة (٤) حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين الحديث لم أجده إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات فيها ورواه أبو موسى المديني وروى من حديث أنس ثلاثين ركعة (٤) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أي ليلة الأربعاء الحديث أبو موسى المديني بسند ضعيف جدا .

قول العراقي حديث أنس من صلى ليلة الأحد اثنتي عشرة ركعة . لم يكن بالأحياء ولعله بنسخته وكذا لم يخرجه تأمل .

الشارع فيما له أن يتحنن به من كلف ويتلو من بعيد ولكن اللهم رجال مخصوصون لما بال من لم يجعل شارعاً ولم يبعث لغير أن يسلك ذلك والجواب عنه أن العالم هو وارث النبي صلى الله عليه وسلم وإمبارث العلم ليتجمل بعمله ويعمل فيه كعمله والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى ذومرة فاستوى وحكم الوارث فيما ورث حكم اللوروث فيما ورث عنه فاعرف فيه الحكم من فعل اللوروث عنه امتثله وما لم يصل إليه فيه شيء كان له اجتهاده فان أخطأ كان له أجر وإن أصاب كان له أجران ثم إن الوارث رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصرح بعلمه للعاملات وأشار بما وراءها بما لا يفهمه إلا أرباب التخصص كما قال الله عز وجل وما يعقلون إلا العالمون

وإن كان عاقا لهما وأعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء^(١) . ليلة الجمعة : قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة فكأنما عبد الله تعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلا^(٢) » وقال أنس قال النبي ﷺ « من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمودتين مرة مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن وجهه إلى القبلة فكأنما أحيا ليلة القدر^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « أكثروا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزهري ليلة الجمعة ويوم الجمعة^(٤) . ليلة السبت : قال أنس قال رسول الله ﷺ « من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بنى له قصر في الجنة وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقا على الله أن يفره له^(٥) .

(القسم الثالث ما يكرر بتكرار السنين)

وهي أربعة : صلاة العيدين والتراويح وصلاة ترحب وشعبان . الأولى صلاة العيدين : وهي سنة مؤكدة وشمار من شعار الدين وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور ، الأول : التكبير ثلاثا نسا فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لإله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون يفتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد وفي العيد الثاني يفتح التكبير عقب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر وهذا أكل الأقاليل ويكبر عقب الصلوات للفروضة وعقب النوافل وهو عقب الفرائض أكد . الثاني إذا أصبح يوم العيد يتنسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال وليجنب الصبيان الحرير والعباءة التزين عند الخروج . الثالث أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر^(٦) هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ﷺ « يأمر بإخراج العواتق وذوات الحذور^(٧) » . الرابع المستحب الخروج إلى الصحراء لإبنة البيت للقدس فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ويجوز في يوم الصحوا أن يأمر الامام رجلا يصلي بالضفة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين . الخامس يراعى الوقت فوقت صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر يوم . الثالث عشر ويستحب تعجيل صلاة الأضحى لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر

(١) حديث أبي هريرة من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين الحديث أبو موسى المديني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جدا وهو منكر (٢) حديث جابر من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث باطل لأصله (٣) حديث أنس من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات الحديث باطل لأصله له وروى المظفر بن الحسين الأرجاني في كتاب فضائل القرآن وإبراهيم بن الظفر في كتاب وصول القرآن للبيت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيهما فاتحة الكتاب وإذا زلزلت خمسة عشر مرة وقال إبراهيم بن المظفر حسين مرة آمنه الله من عذاب القبر ومن أهوال يوم القيامة ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ومن حديث ابن عباس أيضا وكلها ضعيفة منكرة وليس يصح في أيام الأسبوع ولياليه شيء والله أعلم (٤) حديث أكثروا على من الصلاة في الليلة الغراء واليوم الأزهري طب في الأوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد النعم بن بشير ضعفه ابن معين وابن حبان (٥) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث لم أجده أصلا (٦) حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى م من حديث أبي هريرة (٧) حديث كان يأمر بإخراج العواتق وذوات الحذور متفق عليه من حديث أم عطية .

فلم يكن للولدت تعدد عن حكم الموروث كما حكى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إني رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أحدهما هو الذي بثته فيكم ، وأما الثاني فلو بثته لحزرتم السكين على هذا اليوم وأشار إلى حلقه وبعد كل شيء في القدوة بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه النجاة وفي اتباعه الفوز بحب الله ويد الله مع الجماعة وفوق كل ذي علم عليم وقد أفدناكم من طرائف ما عندنا وأهدينا إليك من غرائب ما لدينا وإلى الله يرد العلم مما دق وجل وكثر وقل وعظم وصغر وظهر واستتر وإنما ينطق الانسان بما أنطقه الله تعالى وهو مستعمل بما استعمله فيه إذ كل ميسر لما خلق له فاستنزل ما عند ربك وخالفك من خير واستجلب ما تؤمله منه من هداية وبر براءة السبع الثاني والقرآن

لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١). السادس في كيفية الصلاة فليخرج الناس مكبرين في الطريق وإذا بلغ الامام المصلى لم يجلس ولم يتنفل ويقطع الناس التنفل ثم ينادى مناد: الصلاة جامعة ويصلي الامام بهم ركعتين يكبر في الأولى سوى تكبيرة الإحرام والركوع سبع تكبيرات يقول بين كل تكبيرتين سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويقول وجهته وجهي للذي فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ويؤخر الاستعاذة إلى ما وراء الثامنة ويقرأ سورة ق في الأولى بعد الفاتحة واقرب في الثانية والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيرتي القيام والركوع وبين كل تكبيرتين ماذكرناه ثم يخطف خطبتين بينهما جلسة ومن فاتته صلاة العيد قضاه: السابغ أن يضحى بكبشي «ضحى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عن وعمن لم يضح من أمي (٢)» وقال صلى الله عليه وسلم «من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحى فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً (٣)» قال أبو أيوب الأنصاري كان الرجل يضحى على عهد رسول صلى الله عليه وسلم بالشاة عن أهل بيته ويأكلون ويطمعون (٤) وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام لما فوق، وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه وقال سفيان الثوري يستحب أن يصل بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد عيد الأضحى ست ركعات (٥) وقال هو من السنة الثانية التراويح: وهي عشرون ركعة وكيفيتها مشهورة وهي سنة مؤكدة وإن كانت دون العيدين واختلفوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الافراد وقد خرج رسول الله ﷺ فيها ليلتين أو ثلاثاً للجماعة ثم لم يخرج وقال «أخاف أن توجب عليكم (٦)» وجمع عمر رضي الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب باقطاء الوحي قليل إن الجماعة أفضل لفضل عمر رضي الله عنه ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض ولأنه ربما يكسل في الافراد وينشط عند مشاهدة الجمع وقيل الافراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشمار كالعيدين فالحاقها صلاة الضحى وتحية المسجد أولى ولم تشرع فيها جماعة وقد جرت العادة بأن يدخل للمسجد جمع معاً ثم لم يصلوا التحية بالجماعة ولقوله صلى الله عليه وسلم «فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت (٧)»

(١) حديث تعجيل صلاة الأضحى وتأخير صلاة الفطر الشافعي من رواية أبي الحويرث مرسلان النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران أن يجعل الأضحى وآخر الفطر (٢) حديث ضحى بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عن وعمن لم يضح من أمي متفق عليه دون قوله عن الخ من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود وت من حديث جابر وقال ت غريب ومنقطع (٣) حديث من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحى فلا يأخذ من شعره وأظفاره م من حديث أم سلمة (٤) حديث أبي أيوب كان الرجل يضحى على عهد رسول صلى الله عليه وسلم والشاة عن أهله فيأكلون ويطمعون ت قال ت حسن صحيح (٥) قال سفيان الثوري من السنة أن يصل بعد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد الأضحى ست ركعات لم أجده أصلاً في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه ﷺ لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول التابعي من السنة كذا وأما قول تابعي التابع كذلك كالثوري فهو مقطوع (٦) حديث خروجه لقيام رمضان ليلتين أو ثلاثاً ثم لم يخرج وقال أخاف أن يوجب عليكم متفق عليه من حديث عائشة بلفظ خشيت أن تفرض عليكم (٧) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت رواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسلان رواه ابن أبي شيبة في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم موقوفاً

العظيم التي أمرت بقرائها في كل صلاة وكذا عليك أن تعيدها في كل ركعة وأخبرك الصادق للصدوق صلى الله عليه وسلم أن ليس في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الفرقان مثله وفي هذا تنبيه بل تصريح بأن يكبر منها بما ضمنت من القوائد وخصت به من الذخائر والعوائد بما لو سطر لكان فيه أوقار الجلال فافهم واتتبه واعتقل ما خلقت له واعرف ما أعد لك والله تعالى سبحانه حبيب من أراه وهادي من جاهد في سبيله وكاف من توكل عليه وهو القى التكريم انتهى الجواب عما سألت عنه وفرغنا منه بحسب الوسع من الكلام ونسأل الله تعالى البيعة بين حيلات قلوب البشر أن يصرف عنا حجب الكدرات والأهواء ومراتب المغين فيده مجاري القدورات وهو إليه من ظهر وغبر وإليه يرجع

وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال « صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي وأفضل من ذلك كله رجل يصل في زاوية بيته ركعتين لا يملهما إلا الله عز وجل » (١) وهذا لأن الرياء والتصنع ربما يتطرق إليهما في الجمع ويأمن منه في الوحدة فهذا ما قيل فيه ، والخيار أن الجماعة أفضل كما رآه عمر رضي الله عنه فإن بعض التوافل قد شرعت فيها الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر ، وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع والكسأل في الاثراء عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث إنه جماعة وكان قائله يقول الصلاة خير من تركها بالكسأل والإخلاص خير من الرياء فلنفرض للسنة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسأل لو انفرد ولا يرائي لو حضر الجمع فأيهما أفضل له فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب في الوحدة فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد ، وما يستحب القنوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان . أما صلاة رجب : فقد روى بإسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « مامن أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلي فيما بين العشاء والعتمة اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بآخرة الكتاب مرة وإنا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول اللهم صلى على محمد النبي الأمي وعلى آله ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة : سبح قدوس رب الملائكة والروح ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى ثم يسأل حاجته في سجوده فانها تقضى » (٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يصل أحد هذه الصلاة إلا غفر الله تعالى له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وورق الأشجار ويشفع يوم القيامة في سبعمائة من أهل بيته ممن قد استوجب النار » فهذه صلاة مستحبة وإنما أوردناها في هذا القسم لأنها تسكرر بتكرار السنين وإن كانت رتبتهما لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد لأن هذه الصلاة تعلقها الأحاد ولكن رأيت أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسجدون بتركها فأجبت إيرادها . وأما صلاة شعبان : فليلة الخامس عشر منه يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بآخرة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد فهذا أيضا مروى في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها صلاة الخير ويجمعون فيها

وفي سنن د بإسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة الراء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة (١) حديث صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي وأفضل من هذا كله رجل يصل ركعتين في زاوية بيته لا يملهما إلا الله ، أبو الشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدي تعدل بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بأرض الرباط تعدل بألف صلاة وأكثر من ذلك كله الركعتان يصلهما العبد في جوف الليل لا يريد بهما إلا وجه الله عز وجل وإسناده ضيف وذكر أبو الوليد الصمار في كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأوزاعي قال دخلت على يحيى فأسند لي حديثا فذكره إلا أنه قال في الأولى ألف وفي الثانية مائة (٢) حديث مامن أحد يصوم أول خميس من رجب الحديث في صلاة الرغائب أورده رزين في كتابه وهو حديث موضوع

من آمن وكفرو مجازي
الخلائق بنعيم أو سقر
والصلاة على سيدنا
محمد سيد البشر
وكافي الضرر وطى
آله السادات القرر
وسلم تسلما والحمد لله
رب العالمين .

تم كتاب الإملاء
في مشكلات الإحياء
[كتاب عوارف
للعارف]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله العظيم شأنه
القوى سلطانه الظاهر
إحسانه الباهر حفته
وبرهانه المحتجب
بالجلال والنفرد
بالكمال والمتردى
بالعظمة في الآباد
والآزال لا يصوره وم
وخيال ولا يحصره حد
ومثال ذى العز الدائم
السرمدى والملك القائم
الديمومى والقسدره
المتعنع إدراك كنهها
والسطوة للستوعر
طريق استيفاء وصفها
نطقت الكائنات بأنه
الصانع للبع واللاح من
صفحات ذرات الوجود
بأنه الخالق المبترع
وسم عقل الانسان

وربما صلوا جماعة روى عن الحسن أنه قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها للفرقة (١)

(القسم الرابع من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواعيت وهي تسعة :)
صلاة الحسوف والكسوف والاستسقاء وتحية المسجد وركعتي الوضوء وركعتين بين الأذان والإقامة وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ونظائر ذلك فنذكر منها ما يحضرنا الآن . الأولى صلاة الحسوف قال رسول الله ﷺ « إن الشمس والقمر آياتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا حياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة (٢) » قال ذلك لممات ولله إبراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال الناس إنما كسفت لموته . والنظر في كيفية وقوعها : أما الكيفية فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروهة أو غير مكروهة نودي الصلاة جامعة وصلى الامام بالناس في المسجد ركعتين وركعتين في كل ركعة ركوعين أو اثلهما أطول من أواخرها ولا يجهر فيقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة وفي الثانية الفاتحة وآل عمران وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء وفي الرابعة الفاتحة وسورة اللائدة أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزاء ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين وليكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس بالصدقة والعق والتوبة وكذلك يفعل بحسوف القمر إلا أنه يجهر فيها لأنها ليلية . فأما وقتها فنبدأ الكسوف إلى تمام الانجلاء ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة ، وتغرب صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس إذ يسطل سلطان الليل ولا تغرب بغروب القمر خاسفاً لأن الليل كله سلطان القمر فان انجلى في أثناء الصلاة أعما مخففة ومن أدرك الركوع الثاني مع الامام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول . الثانية صلاة الاستسقاء : فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة فيستحب للامام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من الظالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالمجازر والصبان منتظفين في ثياب بذلة واستكانة متواضعين بخلاف العيد وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم « لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا (٣) » ولو خرج أهل الدمة أيضاً متميزين لم يمنعوا فإذا اجتمعوا في الصلي الواسع من الصحراء نودي الصلاة جامعة فصلى بهم الامام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة وليكن الاستغفار معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة تقاؤلاً بتحويل الحال (٤) هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث صلاة ليلة نصف شعبان حديث باطل و . من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان قوموا ليلاً وصوموا نهارها وإسناده ضعيف (٢) حديث إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله الحديث أخرجه من حديث الثوري بن شعبة (٣) حديث لولا صبيان رضع ومشايخ ركع الحديث حق وضعفه من حديث أبي هريرة (٤) حديث استدبر الناس واستقبل القبلة وتحويل الرداء في الاستسقاء أخرجه من حديث عبد الله بن زيد المازني

بالحزب والنقصان وأثره
فصبغات الألسن
وصف الحصر في حلبة
البيان وأحرق
سبحات وجهه الكريم
أجنحة طائر الفهم
وسدت تمززا وجلالا
مسالك الوم وأطرق
طامح البصرة تعظيما
وإجلالا ولم يجد من
فرط الهية في هضاء
الجبروت مجالا فساد
البصر كليلًا والمقل
غليلا ولم يتهبج إلى
كنه الكبرياء سيلا
فسبحان من عزت
معرفة لولا تعريفه
وتعذر على العقول
تحميده وتكليفه ثم
ألبس قلوب الصفة
من عباده ملابس
العرفان وخصمهم من
بين عباده بخصائص
الاحسان فصارت
ضماؤهم من مواهب
الأنس مملوءة ومرأى
قلوبهم بنور القدس
مجلوة قهيات لقبول
الإمداد القدسية
واستمدت لورود
الأنوار العلوية
وانخذت من الأفتاس
المطرية بالأذكار

فجعل أعلاه أسفله وما على اليمين على الشمال وما على الشمال على اليمين وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرا ، ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أرواحهم محولة كما هي حتى ينزعوها متى نزعوا الثياب ويقول في الدعاء : اللهم إنك أمرتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك فقد دعوناك كما أمرتنا فأجبنا كما دعوتنا اللهم فامنن علينا بمغفرة ما قارفنا وإجابتك في سقايانا وسعة أرزاقنا ولا بأس بالدعاء أديار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ، ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد للظالم وغيرها وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات . الثالثة صلاة الجنائز : وكيفيتها مشهورة وأجمع دعاء مأثور ماروي في الصحيح عن عوف بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم « صلى على جنازة فحفظت من دعائه : اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار(١) » حتى قال عوف تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت ومن أدرك التكبير الثانية فينبغي أن يرعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرات الإمام فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذي فات كفعل السبوق فإنه لو يادر التكبيرات لم يبق للقدوة في هذه الصلاة معنى فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات ، هذا هو الأوجه عندي وإن كان غيره محتملا والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشيعها مشهورة فلانطيل بإيرادها وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفایات وإنما تصير تقلا في حق من لم تمنن عليه بحضور غيره ، ثم ينال بها فضل فرض الكفایة وإن لم تمنن لأنهم يحملتهم قاموا بما هو فرض الكفایة وأسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كفضل لا يسقط به فرض عن أحد ويستحب طلب كثرة الجمع تبركا بكثرة المهتم والأدعية واشتاله على ذي دعوة مستجابة لما روى كريب عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس قال فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال تقول هم أربعون قلت نعم قال أخرجه فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « مامن رجل يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفعم الله عز وجل فيه(٢) » وإذا شيع الجنائز فوصل المقابر وأدخلها ابتداء قال السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون والأولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت فإذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال اللهم عبدك رد إليك فأرف به وارحمه اللهم جاف الأرض عن جنبيه وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك بقبول حسن اللهم إن كان محسنا فضاعفله في إحسانه وإن كان مسيئا فجاوز عنه . الرابعة تحية المسجد : ركعتان فصاعدا سنة مؤكدة حتى إنها لا تسقط وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة مع تأكد وجوب الاصغاء إلى الخطيب وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل إذ القصد أن لا يغلوا ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قياما بحق المسجد ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء فإن دخل لمبور أو جلوس فليقل سبحان الله والحمد لله ولا اله إلا الله والله أكبر يقولها أربع مرات يقال إنها عدل ركعتين في الفضل ومذهب الشافعي رحمه الله أنه لا تكرر التحية في أوقات الكراهية وهي بعد العصر وبعد الصبح ووقت الزوال ووقت الطلوع والغروب لما روى

(١) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز اللهم اغفر لي وله وارحمي وعافني وعافه الحديث أخرجه مسلم دون الدعاء للمصلى (٢) حديث ابن عباس مامن رجل يموت فيقوم على جنازته أربعون حديث م .

« أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين بعد العصر قبيل له أمانيتنا عن هذا ؟ فقال : هاركتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلني عنهما الوعد^(١) » فأفاد هذا الحديث فائدتين إحداهما أن الكراهية مقصورة على صلاة لاسبب لها ومن أضغف الأسباب قضاء التوافل إذ اختلفت العلماء في أن التوافل هل تقضى وإذا فعل مثل ما فاتته هل يكون قضاء وإذا انتفت الكراهية بأضغف الأسباب فأحرى أن تنتفى بدخول المسجد وهو سبب قوي ولذلك لا تكرر صلاة الجنازة إذا حضرت ولا صلاة الحسوف والاستسقاء في هذه الأوقات لأن لها أسباباً . الفائدة الثانية : قضاء التوافل إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ولنا فيه أسوة حسنة وقالت عائشة رضي الله عنها « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غلبه نوم أو مرض فلم يتم تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتي عشرة ركعة^(٢) » وقد قال العلماء من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فإذا سلم قضى وأجاب وإن كان للمؤذن سكت ولا معنى الآن لقول من يقول إن ذلك مثل الأول وليس يقضى إذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهية ، نعم من كان له ورد ففاته عن ذلك عند فينبغي أن لا يحرص لنفسه في تركه بل يتداركه في وقت آخر حتى لا يميل نفسه إلى الدعة والرفاهية وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولأنه صلى الله عليه وسلم قال « أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل^(٣) » فيقصد به أن لا يفتري دوام عمله وروت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من عبد الله عز وجل بعبادة ثم تركها لملاة مقتته الله عز وجل^(٤) » فليحذر أن يدخل تحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه مقتته الله تعالى بتركها ملاة فلولا لبقت والابجاد لما سلطت الملاة عليه . الخامسة : ركعتان بعد الوضوء مستحبتان لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة فرجما يطرأ الحدث قبل صلاة فينتقض الوضوء ويضيق السعي فالمبادرة إلى ركعتين استيفاء لقصود الوضوء قبل الفوات وعرف ذلك بحديث بلال إذ قال صلى الله عليه وسلم « دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها قلت لبلا بيم سبقتني إلى الجنة ؟ قال بلال لا أعرف شيئاً إلا أني لأحدث وضوءاً إلا أصلي عقير ركعتين^(٥) » . السادسة : ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه روى أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يميناً منك مخرج السوء وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين يميناً منك مدخل السوء^(٦) » وفي معنى هذا كل أمر يبتدأ به بماله وقع ولذلك ورد ركعتان عند الاحرام^(٧) وركعتان

(١) حديث صلى ركعتين بعد العصر قبيل له أما نهيتنا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر الحديث أخرجاه من حديث أم سلمة ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي ركعتين قبل الظهر ثم إنه شغل عنهما الحديث (٢) حديث عائشة كان إذا غلبه نوم أو مرض فلم يتم تلك الليلة الحديث م (٣) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل أخرجاه من حديث عائشة . (٤) حديث عائشة من عبد الله بعبادة ثم تركها لملاة مقتته الله ورواه ابن السني في رياضة التعبدن موقوفا على عائشة (٥) حديث دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها قلت لبلا بيم سبقتني إلى الجنة الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٦) حديث أبي هريرة إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يميناً منك مخرج السوء وإذا دخلت منزلك الحديث هق في الشعب من رواية بكر بن عمرو عن صفوان ابن سليم . قال بصكر حسبته عن أبي سلمة عن أبي هريرة فذكره وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق وابن عدي في الكامل من حديث أبي هريرة إذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله جاعل له من ركبته خيراً قال ابن عدي وهو بهذا الإسناد منكر وقال خ لا أصل له (٧) حديث ركعتي الاحرام خ من حديث ابن عمر .

كاتبين بالحنان
بائنين بقلوبهم عن
أوطان الحداث
لأرواحهم حول العرش
تطواف وقلوبهم من
خزائن البر إسعاف
يتنعمون بالخدمة في
الدياجرو يتلذذون من
وهيج الطلب بظماً
المواجر تسلاوا
بالصلوات عن الشهوات
وتعوضوا بملاوة
التسلاوة عن الذات
يلوح من صفحات
وجوههم بشر
الوجدان وينم على
مكتون سرائرهم
نضارة العرفان لا يزال
في كل عصر منهم علماء
بالخلق داعون للخلق
محووا بحسن للتأبئة
رتبة الدعوة وجعلوا
للمتقين قدوة فلا يزال
تظهر في الخلق آثارهم
وتزهري في الآفاق أنوارهم
من اتقى بهم
اهتدى ومن أنكرهم
ضل واعتدى فله الحمد
على ما هياً للعباد من
بركة خواص حضرته
من أهل الوداد والصلوة
على نبيه ورسوله
محمد وآله وأصحابه

عند ابتداء السفر (١) وركعتان عند الرجوع من السفر (٢) في المسجد قبل دخول البيت فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بعض الصالحين إذا أكل أكلة صلى ركعتين وإذا شرب شربة صلى ركعتين وكذلك في كل أمر يحدثه وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل وهي على ثلاث مراتب بعضها يتكرر مرارا كالأكل والشرب فيبدأ فيه باسم الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أتر (٣) » الثانية ما لا يكثر تكرره وله وقع كقصد النكاح وابتداء النصيحة والمشورة فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله فيقول للزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ وزوجتك ابنتي ويقول القابل الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح وكانت عادة الصحابة رضی الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تهديم التعميد .

الثالثة ما لا يتكرر كثيرا وإذا وقع دام وكان له وقع كالسفر وشراء دار جديدة والأحرام وما يجرى مجراه فيستحب تقديم ركعتين عليه وأدناه الخروج من المنزل والدخول إليه فانه نوع سفر قريب . السابعة صلاة الاستخارة . فمن هم بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف أن الحير في تركه أو في الاقدام عليه فقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يصلى ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وفي الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد فاذا فرغ دعا وقال اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك بفضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاقدره لي وبارك لي فيه ثم يستره لي وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفني عنه واصرفه عني واقدر لي الخير أينما كان إنك على كل شيء قدير (٤) رواه جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن وقال ﷺ « إذا هم أحدكم بأمر فليصل ركعتين ثم ليستم الأمر ويدعو بما ذكرنا » وقال بعض الحكماء من أعطى أربعاً منع أربعاً من أعطى الشكر لم يمنع المزيد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الحيرة ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب والثامنة صلاة الحاجة : (٥) فمن ضاق عليه الأمر ومسته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة فقد روى عن وهيب بن الورد أنه قال إن من الدعاء الذي لا يرد أن يصلى العبد اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأمر الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد فاذا فرغ نحر ساجداً ثم قال سبحان الذي لبس العز وقال به سبحان الذي تعطف بالجد وتكرم به سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي العز والكرم سبحان ذي الطول أسألك بما قد العز

(١) حديث صلاة ركعتين عند ابتداء السفر الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس ما استخلف في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصلين العبد في بيته إذا شد عليه ثياب سفره الحديث وهو ضعيف (٢) حديث الركعتين عند القدوم من السفر أخرجه من حديث كعب بن مالك (٣) حديث كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله فهو أتر دن . حب في صحبه من حديث أبي هريرة (٤) حديث صلاة الاستخارة خ من حديث جابر قال أحمد حديث منكر (٥) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثنتي عشرة ركعة أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بأسنادين ضعيفين جدا فهما عمرو بن هارون البلخي كذبه ابن معين وفيه علل أخرى وقد وردت صلاة الحاجة ركعتين رواه ت . من حديث عبد الله بن أبي أوفى وقال ت حديث غريب وفي إسناده مقال .

الأكرميين الأجداد . ثم إن إشاري لهدى هؤلاء القوم ومحبى لهم علما بشرف حلمهم ومحة طريقهم للبنية على الكتاب والسنة للتحقق بهما من الله الكريم الفضل وللتحذان أن أذهب عن هذه العصابة بهذه الصياغة وأؤلف أبوابا في الحقائق والآداب معربة عن وجهه الصواب فيما اعتدوه مشعرة بشهادة صريح العلم لهم فيما اعتدوه حيث كثر التشبهون واختلفت أحوالهم وتسر بزيمهم للقسترون وفسدت أعمالهم وسبق إلى قلب من لا يعرف أصول سلفهم سوء ظن وكاد لا يسلم من قيمة فيهم وطعن ظنا منه أن حاصلهم راجع إلى مجرد رسم وتخصيم عائد إلى مطلق اسم ومما حضرني فيه من التية أن أ أكثر سواد القوم بالاعتزاز إلى طريقهم والاشارة إلى أحوالهم وقد ورد من

من عرشك ومنهى الرحمة من كتابك وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكلما تك التامات العمامات التي لا يجاوزهن برّ ولا فاجر أن تصلى على محمد وعلى آل محمد ثم يسأل حاجته التي لامعية فيها فيجواب إن شاء الله عز وجل قال وهيب بلغنا أنه كان يقال لا تملوها لسفهاكم فيتعاونون بها على مصيبة الله عز وجل . التاسعة صلاة التسييح : وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا تختص بوقت ولا بسبب ويستحب أن لا يغلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه السلام قال للعباس بن عبد المطلب « ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أجوك بشيء إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أو له وآخره قديمه وحديثه خطأ وعمده سره وعلايته تصلى أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشر مرات ثم ترفع من الركوع فتقولها قائماً عشراً ثم تسجد فتقولها عشراً ثم ترفع من السجود فتقولها جالساً عشراً ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشراً ثم ترفع من السجود فتقولها عشراً فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي السنة مرة (١) » وفي رواية أخرى : أنه يقول في أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وقد ست أسماءك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشراً بعد القراءة والباقي كاسبق عشراً عشراً ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعداً وهذا هو الأحسن وهو اختيار ابن المبارك والجموع عن الروایتين ثلاثاً تسبيحة فإن صلاها نهاراً فتسليمة واحدة وإن صلاها ليلاً فتسليمتين أحسن إذ ورد « أن صلاة الليل مثنى مثنى (٢) » وإن زاد بعد التسييح قوله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن فقد ورد ذلك في بعض الروايات فهذه الصلوات المأثورة ولا يستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا لأن النهي مؤكد وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الحسوف والاستسقاء والتحية وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء فينبغي أن يتوضأ ليصلي لأنه يصلي لأنه يتوضأ وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلي فلا يبيح للكراهية معنى ولا يبيح أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية بل إذا توضأ صلى ركعتين تطوعاً كيلاً يعطل وضوءه كما كان يفعله بلال فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب كالحسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء بل يبيح أن ينوي بالوضوء الصلاة وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه أتوضأ لصلاة وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي بل من أراد أن يحرس وضوءه عن التعطيل في وقت الكراهية فليؤ قضاء إن كان يجوز أن يكون في ذمته صلاة تطوع إليها خلل لسبب من الأسباب فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلا وجه لها في النهي في أوقات الكراهية مهمات ثلاثة أحدها التوقى من مضاهاة عبدة الشمس والثاني الاحتراز من انتشار الشياطين إذ قال صلى الله عليه وسلم « إن الشمس لتطلع ومعه قرن الشيطان فإذا طلعت قارئها وإذا ارتفعت فارقها فإن استوت قارئها فإذا زالت فارقها فإذا تضيفت للغروب قارئها فإذا غربت فارقها (٣) » ونهى عن الصلوات

كثير سواد قوم فهو منهم وأرجو من الله الكريم همه النية فيه وتخليصها من شوائب النفس وكل ما فتح الله تعالى على فيه منح من الله الكريم وعوارف وأجل النوح عوارف المعارف والكتاب يشتمل على نيف وستين باباً والله المعين . الباب الأول في منشأ علوم الصوفية . الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع . الباب الثالث في بيان فضيلة علم الصوفية والاشارة إلى أنواع منها . الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف طريقهم فيها . الباب الخامس في ذكر ماهية التصوف . الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم . الباب السابع في ذكر التصوف والمثبه . الباب الثامن في ذكر اللامق وشرح حاله . الباب التاسع في ذكر من اتقى إلى الصوفية وليس منهم . الباب

(١) حديث صلاة التسييح تقدم (٢) حديث صلاة الليل مثنى مثنى أخرجه من حديث ابن عمر (٣) حديث إن الشمس تطلع ومعه قرن الشيطان فإذا طلعت قارئها الحديث ن من حديث عبدالله الصائغي .

العشر في شرح رتبة
 للشيخة . الباب
 الحادى عشر في شرح
 حال الخادم ومن يتشبه
 به . الباب الثانى عشر
 في شرح خرقة المشايخ
 الصوفية . الباب الثالث
 عشر في فضيلة سكان
 الربط . الباب الرابع
 عشر في مشابهة أهل
 الربط بأهل الصفة .
 الباب الخامس عشر
 في خصائص أهل
 الربط فيما يتماهدونه
 بينهم . الباب السادس
 عشر في اختلاف
 احوال المشايخ بالسفر
 والمقام . الباب السابع
 عشر فيما يحتاج للمسافر
 إليه من القرائن
 والنوافل والفضائل .
 الباب الثامن عشر في
 القدوم من السفر
 ودخول الرباط والأدب
 فيه . الباب التاسع
 عشر في حال الصوفى
 للتسبب . الباب
 العشرون في حال من
 يأكل من الفروج .
 الباب الحسادى
 والعشرون في شرح
 حال للتجسرد من
 الصوفية والتأهل .

في هذه الأوقات ونبه به على العلة والثالث أن السالكى طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلوات في جميع الأوقات والواظبة على نعط واحد من العبادات يورث الملل ومهما منع منها ساعقزاد النشاط وانبتت الدواعى والانسان حريص على ما منع منه فى تعطيل هذه الأوقات زيادة تعريض وبسبب على انتظار انقضاء الوقت فخصمت هذه الأوقات بالتسبيح والاستغفار حذرا من الملل بالمداومة. وتفرجا بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر فى الاستطراف والاستجداد لفة ونشاط وفى الاستمرار على شىء واحد استقال يوملا لولذلك لم تكن الصلاة سجودا مجردا ولا ركوعا مجردا ولا قياما مجردا بل ترتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة فان القلب يدرك من كل عمل منهما لفة جديدة عند الانتقال إليها ولو واظب على الشىء الواحد لتسارع إليه الملل فاذا كانت هذه أمورا مهمة فى التهى عن ارتكاب أوقات السكراهة إلى غير ذلك من أسرار آخر ليس فى قوة البشر الاطلاع عليها والله وسوله أعلم بها فهذه المهمات لا تترك إلا بأسباب مهمة فى الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والحسوف ونحية المسجد فأما ما مضى عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود التهى هذا هو الأوجه عندنا والله أعلم .
 كمل كتاب أسرار الصلاة من كتاب إحياء علوم الدين . يتلوه إن شاء الله كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .

(كتاب أسرار الزكاة)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أسمدواشقى وأمات وأحيا وأضحك وأبكى وأوجد وأفنى وأقبر وأغنى وأضر وأقى القدى خلق الحيوان من نطفة نعى ثم تفرد عن الخلق بوصف النعى ثم خصص بعض عباده بالحسنى فأفاض عليهم من نعمه ما يسر به من شاء واستغنى وأحوج إليه من أخفق فى رزقه وأكدى إظهارا للامتحان والابتلاء ثم جعل الزكاة للدين أساسا ومبنى وبين أن بفضله تزكى من عباده من تزكى ومن غناه زكى ماله من زكى والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالعلم والتقى .
 [أما بعد] فان الله تعالى جعل الزكاة إحدى مبادئ الاسلام وأردف بذكرها الصلاة التى هى أعلى الأعلام فقال تعالى - وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة - وقال صلى الله عليه وسلم « بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة^(١) » وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال - والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعباب أليم - ومعنى الاتفاق فى سبيل الله إخراج حق الزكاة قال الأحنف بن قيس كنت فى نفر من قريش فمر أبوذر فقال بشر الكاذبين بكى فى ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى فى أفتأهم يخرج من جباههم وفى رواية أنه يوضع على حلة ندى أحدهم فيخرج من نفض كتفيه ويوضع على نفض كتفيه حتى يخرج من حلة نديه ينزل وقال أبوذر اتيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس فى ظل الكعبة فصار آنى قال « هم الأخسرون ورب الكعبة قلت ومن هم قال الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم ، مامن صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدى زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كنت وأسمنه تنطحه بقرونها ونطوؤه بأظلافها كلما نعدت آخرها عادت وهو مرسل وما لك هو القدى يقول عبد الله الصنابجى وهو فيه والصواب بيد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم .

(كتاب أسرار الزكاة)

(١) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجاه من حديث ابن عمر

(٢٧ - إحياء - أول)

عليه أولاها حتى يقضى بين الناس (١) « وإذا كان هذا التشديد مخرجا في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجلية والخبية ومعانيها الظاهرة والباطنة مع الاقتصاد على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى الزكاة وقابضها وينكشف ذلك في أربعة فصول . الفصل الأول : في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها . الثاني آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة . الثالث : في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضة . الرابع : في صدقة التطوع وفضلها . (الفصل الأول : في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع : زكاة النعم والفقير والتجارة وزكاة الركاك والمادن وزكاة المعشرات وزكاة الفطر)

(النوع الأول : زكاة النعم)

ولا يجب هذه الزكاة غيرها إلا على حرم مسلم ولا يشترط البلوغ بل يجب في مال الصبي والمجنون هذا شرط من عليه . وأما المال فشروطه خمسة أن يكون نهائيا بقية حولانصا با كاملا مملوكا على الكمال . الشرط الأول كونه نهما فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم . أما الخيل والبغال والحمير والتولمن بين الظباء والغنم فلا زكاة فيها . الثاني السوم فلا زكاة في معلوفة وإذا أسيمت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها . الثالث الحول قال رسول الله ﷺ « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول (٢) » ويستثنى من هذا تاج المال فإنه ينسحب عليه حكم المال ويجب الزكاة فيه لحول الأصول ومهما باع المال في أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول . الرابع كمال الملك والتصرف فتجب الزكاة في المشايبة للمرهونة لأنه الذي حبر على نفسه فيه ولا يجب في الضال والنصوب إلا إذا عاد بجميع نمائه تجب زكاة ماضى عند عوده ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنياه إذا لفتى ما يفضل عن الحاجة . الخامس كمال النصاب . أما الإبل فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسا فيها جذعة من الضأن والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية أو ثنية من اللز وهي التي تكون في السنة الثالثة وفي عشرين بنتا وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين بنت محاض وهي التي في السنة الثالثة فإن لم يكن في ماله بنت محاض فابن لبون ذكر وهو الذي في السنة الثالثة يؤخذ وإن كان قادرا على شراؤها وفي ست وثلاثين ابنة لبون ثم إذا بلغت ستا وأربعين ففيها حقة وهي التي في السنة الرابعة فإذا سارت إحدى وستين ففيها جذعة وهي التي في السنة الخامسة فإذا سارت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون فإذا سارت إحدى وتسعين ففيها حقتان فإذا سارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون فإذا سارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون . وأما البقر فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذي في السنة الثانية ثم في أربعين مسنة وهي التي في السنة الثالثة ثم في ستين تبيعان واستقر الحساب بعد ذلك ففي كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين تبيع . وأما الغنم فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من اللز ثم لا شيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه إلى أربع مائة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة . وصدقة الخاطين كصدقة المسالك الواحد في النصاب فإذا كان بين رجلين أربعين من الغنم ففيها شاة وإن كان بين ثلاثة فمائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم وخطلة الجوار تكلمة الشيوع ولكن يشترط أن يرعاهما وسقيا

(١) حديث أبي دراهم أتيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأى قال هم الأخرسون ورب الكعبة الحديث أخرجه م ومع (٢) حديث لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول أبو داود من حديث علي بن إسماعيل بن عمار من حديث عائشة باسناد ضعيف .

الباب الثاني والعشرون
في القول في السماع
قبولا وإثارا . الباب
الثالث والعشرون في
القول في السماع
ردا وإنكارا . الباب
الرابع والعشرون في
القول في السماع رضا
واستغناء . الباب
الخامس والعشرون
في القول في السماع
تأديبا واعتناء . الباب
السادس والعشرون
في خاصة الأربعينية
التي يتعاهدونها
الصوفية . الباب
السابع والعشرون في
ذكر . فروع
الأربعينية . الباب
الثامن والعشرون في
كيفية الدخول
في الأربعينية . الباب
التاسع والعشرون في
ذكر أخلاق الصوفية
وشرح الخلق . الباب
الثلاثون في ذكر
خصائل الأخلاق .
الباب الحادي
والثلاثون في الأدب
ومكانه من التصوف .
الباب الثاني والثلاثون
في آداب الحضرة لأهل
القرب . الباب الثالث

معا ويحللها وما وسرحا معا ويكون للرعي معا ويكون إنزاه الفحل معا وأن يكونا جميعا من أهل الزكاة ولا حكم للخلطة مع الدمي والسكران ومهما زل في واجب الإبل عن سنّ إلى سنّ فهو جائز مالم يجاوز بنت مخاض في التزول ولكن تضم إليه جبران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما وستين أربع شياه أو أربعين درهما وله أن يصعد في السن مالم يجاوز الجذعة في الصعود ويأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ولا يؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحا ولو واحدة ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللثام لثيمة ولا يؤخذ من المال الأكولة ولا للاخض ولا الربى ولا الفحل ولا غراء للمال .

(النوع الثاني زكاة للشركات)

فيجب العشر في كل مستتبت مقتات بلغ ثمانمائة من ولا شيء فبادونها ولا في القواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقتات وفي التمر والزبيب ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمر أو زيبيا لارطبا وعنا ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوع كالبلستان المشترك بين ورثة لجميع ثمانمائة من من زيب فيجب على جميعهم ثمانون منا من زيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ولا يكمل نصاب الخنطة بالشعير ويكمل نصاب الشعير بالسلت فانه نوع منه هذا قدر الواجب إن كان يسقى بسبح أو قناة فان كان يسقى بنضح أو دالية فيجب نصف العشر فان اجتمعا فالأغلب يعتبر وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية ولا يؤخذ عنب ولا رطب إلا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك فيؤخذ الرطب فيقال لسعة للمالك وواحد للفقير ولا يمنع من هذه القسمة قولنا إن القسمة يبع بل يرخص في مثل هذا للحاجة ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وأن يشتد الحب ووقت الأداء بعد الجفاف .

(النوع الثالث زكاة التقدين)

فإذا تم الحول على وزن مائة درهم بوزن مكة نقرة خالصة فيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فبحسابه ولو درهما ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة فيها ربع العشر وما زاد فبحسابه وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة وتجب على من معه دراهم مغلوشة إذا كان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة وتجب الزكاة في التبر وفي الحلي المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تجب في الحلي للباح وتجب في الدين الذي هو على ملى ولكن تجب عند الاستيفاء وإن كان مؤجلا فلا تجب إلا عند حلول الأجل .

(النوع الرابع زكاة التجارة)

وهي كزكاة التقدين وإنما ينقده الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة إن كان النقد نصابا فان كان ناقصا أو اشترى بمرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدي الزكاة من نقد البلد وبه يقوم فان كان ماله الشراء نقدا وكان نصابا كاملا كان التقويم به أولى من نقد البلد ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينقده الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئا ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة وما كان من ربع في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف به حولا كما في التاج وأموال السيارة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وإن كان قبل القسمة ، هذا هو الأنيس .

والثلاثون في آداب
الطهارة ومقدمتها .
الباب الرابع والثلاثون
في آداب الوضوء
وأسراره . الباب
الخامس والثلاثون في
آداب أهل الحصوص
والصوفية فيه . الباب
السادس والثلاثون في
فضيلة الصلاة وكبر
شأنها . الباب السابع
والثلاثون في وصف
صلاة أهل القرب .
الباب الثامن والثلاثون
في ذكر آداب الصلاة
وأسرارها . الباب
التاسع والثلاثون في
فضل الصوم وحسن
أثره . الباب الأربعون
في أحوال الصوفية في
الصوم والافطار . الباب
الحادى والأربعون في
آداب الصوم ومهامه .
الباب الثانى والأربعون
في ذكر الطعام وما فيه
من للصحة وللفسدة .
الباب الثالث
والأربعون في آداب
الأكل . الباب الرابع
والأربعون في ذكر
آدابهم في اللباس
ونياتهم ومقاصدهم فيه
الباب الخامس

(النوع الخامس الركاز وللمدن)

والركاز مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجز عليها في الاسلام ملك ففعل واجده في الذهب والفضة منه الخمس والحول غير معتبر والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لأن إيجاب الخمس يؤكده شبهة بالقيمة واعتباره أيضا ليس بعيد لأن مصرفه مصرف الزكاة ولقدك يخصص على الصحيح بالتقدين ، وأما المعادن فلا زكاة فيها استخراج منها سوى الذهب والفضة ففيها بعد الطحن والتخليس ربع العشر على أصح القولين ، وعلى هذا يعتبر النصاب وفي الحول قولان وفي قول يجب الخمس ففعل هذا لا يعتبر وفي النصاب قولان والأشبه والعم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فإنه نوع اكتساب وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرفق ويعتبر النصاب كالمعشرات والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ومن عين التقدين أيضا خروجها عن شبهة هذه الاختلافات فإنها ظنون قرينة من التعارض وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه .

(النوع السادس في صدقة الفطر)

وهي واجبة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليته صاع بما يقتات^(١) بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منون وثلاثين يخرجها من جنس قوته أو من أفضل منه فإن اقتات بالحنطة لم يجز الشير وإن اقتات حبوبا مختلفة اختار خبيرا ومن أيها أخرج أجزاء وفسمتها كقسمة زكاة الأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف ولا يجوز إخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته ومالكه وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعنى من يجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد . قال صلى الله عليه وسلم « أدوا صدقة الفطر عن تمونون^(٢) » ويجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا يجب صدقة العبد الكافر وإن تبرعت الزوجة بالاجراج عن نفسها أجزاءها وللزوج الاخراج عنها دون إذنها وإن فضل عنه ما يؤدى عن بعضهم أدى عن بعضهم وأولام بالتقدين من كانت نفقته آكد وقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقها على نفقة الخادم^(٣) فهذه أحكام فقهية لا بد للمفتي من معرفتها وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكلم فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة جدا لحاطته بهذا المقدار .

(الفصل الثاني في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة)

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور : الأول : النية وهو أن ينوى بقلبه زكاة الفرض ويسن عليه تعيين الأموال فإن كان له مال فائب فقال هذا عن مالى الفائب إن كان سالما وإلا فهو نافلة جاز لأنه إن لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقة ونية الولى تقوم مقام نية المجهنون والصبي ونية السلطان تقوم مقام نية المالك للمتع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الدنيا : أعنى في قطع المطالبة عنه أما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه لأن توكيله بالنية نية . الثانية : البدار عقيب الحول

(١) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم أخرجه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان الحديث (٢) حديث أدوا زكاة الفطر عن تمونون قط هق من حديث ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والبعد عن تمونون قال هق لإسناده غير قوى (٣) حديث قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقها على نفقة الخادم من حديث أبي هريرة بسند صحيح وحبك وصحة ورواه ن حب بتعدين الزوجة على الولد وسبأني

والأربعون في ذكر فضل قيام الليل .

الباب السادس والأربعون في الأسباب للجنة على قيام الليل .

الباب السابع والأربعون في آداب الانتباه من النوم والعمل بالليل .

الباب الثامن والأربعون في تقسيم قيام الليل .

الباب التاسع والأربعون في استقبال التهار والأدب فيه .

الباب العاشر في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الأوقات .

الباب الحادي والعشرون في آداب الريد مع الشيخ .

الباب الثاني والعشرون في آداب يتممه الشيخ مع الأصحاب والتلامذة .

الباب الثالث والعشرون في حقيقة الصعبة وما فيها من الخير والشر .

الباب الرابع والعشرون في أداء حقوق الصعبة والأخوة في الله تعالى .

الباب الخامس والعشرون في آداب الصعبة والأخوة .

الباب السادس والعشرون في معرفة الانسان

وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت تمجيلها شهر رمضان كله ومن أخر زكاة ماله مع التمكّن عسى ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكّنه بمصادفة للتحقق وإن أخر لعدم للتحقق قتل ماله سقطت الزكاة عنه وتمجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانقضاء الحول ويجوز تمجيل زكاة حولين ومهما سجل لمات للسكين قبل الحول أو ارتدت أو صار غنيا بغير ما سجل إليه أو تلف مال التالك أو مات فالمدفوع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع فليكن للجلل مرابا آخر الأمور وسلامة العاقبة . الثالث : أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج للنصوص عليه فلا يجزى ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضي الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ التصود من سدّ الحلة وما أبده عن التحصيل فان سدّ الحلة مقصود وليس هو كل التصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام: قسم هو تبدد بعض لا مدخل للحفظ والاعراض فيه وذلك كرمي الجرات مثلا إذ لاحظ للجمرة في وصول الحصى إليها فقصود الشرع فيه الأبتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بخل مالا يقل له معنى لأن ما يقل معناه قد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية إذ العبودية تظهر بأن تكون الحر كالحق أمر للعبود فقط لا معنى آخر وأكثر أعمال الحج كذلك وكذلك قال صلى الله عليه وسلم في إحرامه « ليك بحجة حقا تبدا ورقا (١) » تنبها على أن ذلك إظهارا للعبودية بالانقياد لمراد الأمر وامثاله كالأمر من غير استئناس العقل منه بما يميل إليه ويحث عليه . القسم الثاني من واجبات الشرع ما المقصود منه حظ معقول وليس يقصد منه التبدد كفضاء دين الأديين ورد للتصوب فلا جرم لا يعتبر فيه فله ونيته ومهما وصل الحق إلى مستحقه بأخذ للتحقق أو يدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيما يشترك في دركهما جميع الناس . والقسم الثالث هو المركب الذي يقصد منه الأمران جميعا وهو حظ العباد وامتحان للكف بالاستعداد فيجتمع فيه تبدد رمي الجمار وحفظ رد الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول فان ورد الشرع به وجب الجمع بين المنين ولا ينبغي أن ينسى أدق المنين وهو التبدد والاسترقاق بسبب أجلاهما ولعل الأدي هو الأهم والزكاة من هذا القبيل ولم ينتبه له غير الشافعي رضي الله عنه لحظ الفقير مقصود في سدّ الحلة وهو جلي سابق إلى الأفهام وحق التبدد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مباني الاسلام ولاشك في أن على المكلف تصباتي تمييز أجناس ماله واخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتي والتساهل فيه غير قادم في حظ الفقير لكنه قادم في التبدد ويدل على أن التبدد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهاء ومن أوضاعها أن الشرع أوجب في خمس من الإبل شاة فعدل من الإبل إلى الشاة ولم يدل إلى التقدين والتقويم وإن قدر أن ذلك لقة النقود في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين فلم لم يذكر في الجبران قدر النقصان من القيمة ولم قدر بعشرين درهما وشاتين وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في معناها ، فهنا وأمثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التصدات كما في الحج ولكن جمع بين المنين والأذهان الضعيفة تنصر عن درك المركبات فهذا شأن التباط فيه . الرابع : أن لا ينتقل الصدقة إلى بلد آخر فان أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها وفي التقل تخيب للظنون فان صل ذلك أجزاء في قول ولكن

(١) حديث ليك بحجة حقا تبدا ورقا . البراز والدارقطني في الملل من حديث أنس .

نفسه ومكاشفات
الصوفية من ذلك .
الباب السابع والخمسون
في معرفة الخواطر
وتفصيلها وتميزها .
الباب الثامن والخمسون
في شرح الحال والقام
والفرق بينهما . الباب
التاسع والخمسون في
الإشارة إلى القامات
على الاختصار والابحاز .
الباب الستون في ذكر
إشارات للشيخ في
القامات على الترتيب .
الباب الحادي والستون
في ذكر الأحوال
وشرحها . الباب الثاني
والستون في شرح
كلمات من اصطلاح
الصوفية مشيرة إلى
الأحوال . الباب الثالث
والستون في ذكر شي
من البدايات والتهابات
ومعناها ، فهذه الأبواب
تحررت بمون الله تعالى
مشتملة على بعض
علوم الصوفية
وأحوالهم ومقاماتهم
وأدابهم وأخلاقهم
وغرائب مواجيدهم
وحقائق معرفتهم
وتوحيدهم ودقيق
إشاراتهم ولطيف

الحروج عن شبهة الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة . ثم لا بأس أن يصرف إلى التبرء في تلك البلدة . الخامس أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده فان استجاب الأصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى - إنما الصدقات للفقراء والمساكين - الآية فانه يشبه قول المريض إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضى التشريك في التملك والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم المؤلفون قلوبهم والعاملون على الزكاة ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون أعنى أبناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم التزاة والمكاتبون فان وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسماً . ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف فان له أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد ثم لولم يجب إلا صاع للفطرة ووجد خمسة أصناف فليه أن يوصله إلى خمسة عشر قسماً ولو نقص منهم واحد مع الامكان غرم نصيب ذلك الواحد فان عسر عليه ذلك لعله الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة وليخلط مال نفسه بمالهم وليجمع للمستحقين وليسلم إليهم حتى يتساهوا فيه فان ذلك لا بد منه .

(بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة)

اعلم أن على مرئيد طريق الآخرة بركاته وظوائف . الوظيفة الأولى : فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتحان فيها وأنها لم تجلت من مباني الاسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان وفيه ثلاثة معان . الأول : أن التلطف بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بافرااد المعبود وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فان الهبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وإنما يمتحن به درجة الحب بمفارقة المحبوب والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تتمتعهم بالهدى وبسببها يأمنون بهذا العالم وينفرون عن اللوث مع أن فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصديق دعواهم في المحبوب واستزلوا عن السال الذى هو مرموقهم ومعشوقهم ولذلك قال الله تعالى - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة - وذلك بالجهاد وهو مسامحة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل والسامحة بالمال أهون ولما فهم هذا المعنى في بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : قسم صدقوا التوحيد ووفوا بهمهم وزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا ديناراً ولا درهما فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم كم يجب من الزكاة في مائتى درهم فقال أما على العوام بحكم الشرع ثلثه درهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع ولهذا تصدق أبو بكر رضى الله عنه بجميع ماله وعمر رضى الله عنه بشطر ماله فقال صلى الله عليه وسلم ما أقيمت لأهلك قال مثله وقال لأبي بكر رضى الله عنه ما أقيمت لأهلك قال الله ورسوله قال صلى الله عليه وسلم بينكما ما بين كتيكما (١) فالصديق وفى بتمام الصدق فلم يمك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله . القسم الثانى درجتهم دون درجة هذا وهم للمسكون أموالهم الراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الاتقاع على قدر الحاجة دون التتم وصراف الفاضل عن الحاجة إلى وجود البر مهاظه وجوهها وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن فى المال حقوقاً

(١) حديث جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بشطر ماله الحديث دت ك وصحبه من حديث ابن عمر وليس فيه قوله بينكما ما بين كتيكما .

اصطلاحاتهم فلوهمم كلها إنباء عن وجدان واعتزاز إلى عرفان وذوق تحقق بصدق الحال ولم يف باستيفاء كنهه صريح للقال لأنها مواهب ربانية ومنافع حقانية مستزلفاً صفاء السرائر وخلص الضائر فاستصمت بكنهها على الإشارة وطفعت على العسرة وتهادتها الأرواح بدلالة التشام والاتلاف وكرعت حقايقها من بحر الألفاظ وقد اندرس كثير من دقيق علومهم كما انطمس كثير من حقائق رسومهم . وقد قال الجنيد رحمه الله : علنا هذا قد طوى بساطه منذ كذا سنة ونحن نتكلم فى حواشيه بدأ هذا القول منه فى وقته مع قرب العهد بطاء السلف وصالحى التابعين فكيف بنامع بعد العهد وقلة العلماء الزاهدين والعارفين بحقائق علوم الدين والله للأموال أن يقابل جهدهم للقبول بحسن القبول

والحمد لله رب العالمين .
 الباب الأول في ذكر
 منشأ علوم الصوفية :
 حدثنا شيخنا شيخ
 الإسلام أبو النجيب
 عبد القاهر بن عبد الله
 ابن محمد السهروردي
 إسناده من لفظه في
 شوال سنة ستين
 وخمسة قال أنبأنا
 الشريف نور المهدي
 أبو طالب الحسين بن
 محمد الزيني قال أخبرتنا
 كريمة بنت أحمد بن
 محمد الرزوية المجاورة
 بمكة حرسها الله تعالى
 قالت أخبرنا أبو الهيثم
 محمد بن مكي الكشمي
 قال أنبأنا أبو عبد الله
 محمد بن يوسف
 القربري قال أخبرنا
 أبو عبد الله محمد بن
 اسمعيل البخاري قال
 حدثنا أبو كريب قال
 حدثنا أبو أسامة عن
 بريد عن أبي بردة عن
 أبي موسى الأشعري
 رضى الله عنه عن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال « إنا مثلي
 ومثل ما بعثني الله به
 كمثل رجل أتى قوما
 فقال يا قومى إنى رأيت

صوى الزكاة كالنخى والشبي وعطاء ومجاهد . قال الشعبي بعد أن قيل له هل في المال حق سوى الزكاة قال نعم أما سمعت قوله عز وجل - وآتى المال على حبه ذوى القربى - الآية واستدلوا بقوله عز وجل - وما رزقناهم ينفقون - وقوله تعالى - وأتقوا مما رزقناكم - وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق السلم على السلم ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرهقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية إلا لا يجوز تضييع مسلم ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر إلا تسليم ما يزيل الحاجة قرضا ولا يلزمه بذه بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه ويحتمل أن يقال يلزمه بذه في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا مختلف فيه والاقتراض نزول إلى العرجة الأخيرة من درجات العوام وهى درجة الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه وهى أقل الرتب وقد اقتصر جميع العوام عليه ليخلهم بالمال ويميلهم إليه وضمف جهنم للأخرة قال الله تعالى - إن يسألكموها فيحكمم بخلوا - يحكم أى يستصحب عليكم فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستصحب عليه لبخله فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده بيزل الأموال . للمنى الثاني التطهير من صفة البخل فانمن للهلكات قال **عليه السلام** « ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه (١) » وقال تعالى - ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون - وسياى في ربيع للهلكات وجه كونه مهلكا وكيفية التقصص منه وإنما تزول صفة البخل بأن تعود بذل للمال فبج الشيء لا ينقطع إلا بغير النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتيادا فالزكاة بهذا للمنى طهيرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل للهلك وإنا طهارته بقدر بذله ويقدر فرحه باخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى . للمنى الثالث شكر النعمة فان لله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات البدنية شكرا لنعمة البدن وللالية شكرا لنعمة المال وما أحسن من ينظر إلى التقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إغناثه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله . الوظيفة الثانية : في وقت الأداء ومن آداب ذوى الدين التحجيل عن وقت الوجوب إظهارا للرغبة في الامتثال بإصال السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات وعلمنا بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العيان لو أخر عن وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن يضم ذلك لمة الملك وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فما أسرع قلبه والشيطان يعد القفر ويأمر بالفحشاء والنكر وله لمة عقيب لمة الملك فليختم الفرصة فيه وليعين لركاتها إن كان يؤذيها جريما شهرا معلوما وليجهد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سببا لتفاء قربته وتضاعف زكاته وذلك كعشر الحرم فانه أول السنة وهو من أول الأشهر الحرم أو رمضان فقد كان صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وكان في رمضان كالريح المرسلة لا يمكسك فيه شيئا (٢) ولرمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن وكان مجاهد يقول لا تقولوا رمضان فانه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وذو الحجة أيضا من الشهور الكثيرة الفضل فانه شهر حرام وفيه الحج الأكبر وفيه الأيام المعلومات وهى العشر الأولى والأيام للصدقات وهى أيام التشريق وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر وأفضل أيام ذى الحجة

(١) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم (٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وأجود ما يكون في رمضان ، الحديث أخرجه من حديث ابن عباس .

الشر الأول . الوظيفة الثالثة . الاسرار فان ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم « أفضل الصدقة جهد القل إلى قبر في سر » (١) وقال بعض العلماء : ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة (٢) وقد روى أيضاً سنداً وقال صلى الله عليه وسلم « إن العبد يعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرا فان أظهره قل من السر وكتب في العلانية فان تحدث به قل من السر والعلانية وكتب رياء (٣) وفي الحديث للشهور « سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل إلا ظله . أحدم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه (٤) » وفي الخبر « صدقة السر تطفي غضب الرب (٥) » وقال تعالى - وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم - وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة فقد قال ﷺ لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان والتحدث بصدقة يطلب السمعة والمطى فيملاً من الناس يخى الرياء والإخفاء والسكوت هو المخلص منه (٦) » وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض للمطى فكان بعضهم يلقبه في يد أمي وبعضهم يلقبه في طريق القبر وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى للمطى وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف للمطى وكان يستكم للتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يغشيه كل ذلك توصلوا إلى إطفاء غضب الرب سبحانه واحترازا من الرياء والسمعة ومهما لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى للسكين والسكين لا يعرف أولى إذ في معرفة للسكين الرياء واللثة جميعا وليس في معرفة للتوسط إلا الرياء ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة إزالة للبخل وتضعيف لحب للال وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب للال وكل واحد منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم للثال عقربا لادفا وصفة الرياء تنقلب في القبر أفسى من الأفاى وهو مأمور بتضعيفها أو قتلها لدفع أذاها أو تخفيف أذاها فهما قصد الرياء والسمعة فكأنه جعل بعض أطراف القرب مقويا للحية فيقدر ما ضعف من القرب زاد في قوة الحية ولوترك الأمر كما كان لسكان الأمر أهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها فأى فائدة في أن يخالف دواى البخل ويوجب دواى الرياء فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى وستأتى أسرار هذه اللغى في ربيع اللهكات . الوظيفة الرابعة : أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيبا للناس في الاقتداء ويحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذى سنذكره في معالجة الرياء في كتاب الرياء فقد قال الله عز وجل - إن تبدوا الصدقات فنعماى - وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء إما للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملاً من الناس فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفتمن

(١) حديث أفضل الصدقة جهد القل إلى قبر في سر أحمد حب ك من حديث أبي ذر وأبي داود من حديث أبي هريرة أى الصدقة أفضل قال جهد القل (٢) حديث ثلاث من كنوز البر فقد ذكر منها إخفاء الصدقة أبو نعيم في كتاب الإيجاز وجوامع الكلم من حديث ابن عباس بسند ضيف (٣) حديث إن العبد يعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرا فان أظهره قل من السر الحديث الخطيب في التاريخ من حديث أنس نحوه باسناد ضعيف (٤) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٥) حديث صدقة السر تطفي غضب الرب طب من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وهو في الشعب من حديث أبي سعيد كلاهما ضعيف والترمذى وحسنه من حديث أبي هريرة إن الصدقة لتطفي غضب الرب ولابن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضا (٦) حديث لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان لم أنظره هكذا.

الجيبى بينى وإنى أنا
النذير المريان فالنجاء
النجاء فأطاعه طائفة
من قومه فأدلجوا
فانطلقوا على مهلم
فنجوا وكذبت طائفة
منهم فأصبحوا مكانهم
فصبجهم الجيش
فأهلكهم واجتاحهم
فذلك مثل من أطاعنى
فاتبع ماجئت به ومثل
من عصانى وكذب بما
جئت به من الحق .
معنى اجتاحهم :
استأصلهم ومن ذلك
الجماعة التي تصد
الهار ، وقال صلى الله
عليه وسلم « مثل
ما بئنى الله به من
الهدى والعلم كمثل
النيث الكثير أسباب
أرضا فكانت طائفة
منها طيبة قلبت الماء
فأنبتت الكلاً والشب
الكثير وكانت منها
طائفة أخذت أمسكت
لئام ففنع الله تعالى بها
الناس فصرىوا وسقوا
وزرعوا وكانت منها
طائفة أخرى قيمان
لأعسك ماء ولا تنبت
كلاً فذلك مثل من فقه
في دين الله وقعه ما بئنى

الله به فعمل وعلم ومثل
من لم يرفع بذلك رأسا
ولم يقبل هدى الله
الذي أرسلت به قال
الشيخ أعد الله تعالى
لقبول ما جاء به رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أصنى القلوب وأزكى
النفوس فظهر تفاوت
الصفاء واختلاف
التركية في تفاوت
الغالبية والنفع فمن
القلوب ماهو بمثابة
الأرض الطيبة التي
أبنتت السكلا والعشب
الكثير وهذا مثل من
اتفع بالعلم في نفسه
واهتدى ونفعه علمه
وهده إلى الطريق
القوم من متابعة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن القلوب ماهو
بمشابة الأخاذات أى
القدران جمع أخاذة
وهو المصنع والقدير
الذي يجتمع فيه الماء
فنفس العلماء الزاهدين
من الصوفية والشيوخ
تركت وقلوبهم صفت
فاختصت بمزيد الفائدة
فصاروا أخاذات قال
مسروق صحبت أصحاب
رسول الله صلى الله

الرياء في الاظهار بل ينبغي ان يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الامكان وهذا لأن في الاظهار
محذورا ثالثا سوى المن والرياء وهو هنك ستر الفقير فانه ربما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاج فمن
أظهر السؤال فهو الذى هنك ستر نفسه فلا يحذر هذا للمنى في إظهاره وهو كإظهار الفسق على من تستر به
فانه محذور والتجسس فيه والاعتقاد بذكره منهي عنه فاما من أظهره فاقامة الحد عليه إشاعة ولكن
هو السبب فيها ومثل هذا للمنى قال عليه السلام « من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له (١) » وقد قال الله تعالى
- وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية - ندب إلى العلانية أيضا لما فيها من فائدة الترغيب فليكن العبد
دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذى فيه فان ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص فقد يكون
الاعلان في بعض الأحوال لبعض الأشخاص أفضل ومن عرف الفوائد والتوائل ولم ينظر بين الشهوة
اتضح له الأولى والأليق بكل حال . الوظيفة الخامسة : أن لا يفسد صدقة بالمن والأذى قال الله تعالى
- لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى - واختلفوا في حقيقة اللن والأذى قيل اللن أن يذكرها والأذى
أن يظهرها وقال سفيان من فسدت صدقة قيل له كيف للن قال أن يذكره ويتحدث به وقيل للن
أن يستخدمه بالمطاء والأذى أن يبره بالفقر وقيل اللن أن يتكبر عليه لأجل عطائه والأذى أن يتبره
أويؤخه بالمسئلة وقد قال عليه السلام « لا يقبل الله صدقة منان (٢) » وعندى أن اللن له أصل ومغرس وهو
من أحوال القلب وصفاته ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فأصله أن يرى نفسه محسنا
إليه ومنما عليه وحقه أن يرى الفقير محسنا إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذى هو طهرته ونجاته من
النار وأنه لو لم يقبله لبق مرتهنا به لحقه أن يتقلد منه الفقير إذ جعل كفه نائبا عن الله عز وجل في قبض
حق الله عز وجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع في يد السائل (٣) »
فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل حقه والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد ضرورته إلى الله عز وجل ولو كان
عليه دين لانسان فأحال به عبده أو خادمه الذى هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون
القابض تحت منته سفها وجهلا فان المحسن إليه هو للتكفل برزقه أما هو فائما يقضى الذى لزمه بشراء
ما أحبه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره ومهما عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب
الزكاة أو أحدها لم ير نفسه محسنا إلا إلى نفسه إما يبدل ماله إظهارا لحب الله تعالى أو تطهيرا لنفسه عن
رذيلة البخل أو شكرا على نعمة المال طلبا للزهد وكيفا كان فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه
محسنا إليه ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه محسنا إليه يتفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن
وهو التحدث به وإظهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام
بالحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها ثمرات المن ومعنى المن في الباطن ما ذكرناه
وأما الأذى فظاهره التوبيخ والتصير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك السر بالاظهار وفتون
الاستخفاف وباطنه وهو منبه أمران : أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على
نفسه فان ذلك يضيق الحلق لاجمالة . والثانى رؤيته أنه خير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته
أخس منه وكلاهما منشؤه الجهل أما كراهية تسليم المال فهو حق لأن من كره بذل درهم في مقابلة
ما يساوى ألفا فهو شديد الحق ومدوم أنه يبذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة
(١) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له عد حب في الضمفاء من حديث أنس بسند ضعيف
(٢) حديث لا يقبل الله صدقة منان هو كالتى قبله بحديث لم أجده (٣) حديث إن الصدقة تقع
بيد الله قبل أن تقع في يد السائل قط في الافراد من حديث ابن عباس وقال غريب من حديث عكرمة
عنه ورواه حق في الشعب بسند ضعيف

وذلك أشرف مما بذله أو يذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكرا لطلب المزيد وكيفا فرض
فالكراهة لاوجه لها وأما الثاني فهو أيضا جهل لأنطوعرف فضل الفقير على النبي وعرف خطر الأغنياء
لما استحق الفقير بل تبرك به. وتعني درجته فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بحسبالة عام
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «م الأخرسون ورب الكعبة» قال أبو ذر من هم قال « هم الأكثرون
أموالا» الحديث ثم كيف يستحق الفقير وقد جعله الله تعالى متجربة له إذ يكتب للبال بجهده ويستكثر
منه ويجهد في حفظه بمقدار الحاجة وقد أزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي
يضره لو سلم إليه فالتى مستخدم للسعى في رزق الفقير ويتميز عليه بتقليد النظام والتزام الشاق وحراسة
الفضلات إلى أن يموت فيأكله أعداؤه فاذن مهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح
بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتضيئه الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه اتقى الأذى
والتوبيخ وتخطيب الوجه وتبدل بالاستبشار والتناء وقبول للنة فهذا منشأ للن والأذى. فان قلت
فرويته نفسه في درجة الحسن أمر فامض فهل من علامة يتحن بها قلبه فيعرف بها أنه لم ير نفسه
عسنا. فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة وهو أن يهدر أن الفقير لو جنى عليه جنابة أو مالا عدوا له
عليه مثلا هل كان يزيد استكراهه واستباده له على استكراهه قبل الصدقة فان زاد لم تخل صدقة
عن شائبة للنة لأنه توقع بسببه مالم يكن يتوقه قبل ذلك. فان قلت : فهذا أمر فامض ولا ينفك قلب
أحد عنه لما دواؤه. فاعلم أن له دواء باطنا ودواء ظاهرا أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكرناها في
فهم الوجوب وأن الفقير هو الحسن إليه في تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالأعمال التي يتعاطاها متقد
للنة فان الأعمال التي تصدر عن الأخلاق تصنع القلب بالأخلاق كما سيأتي أسرارها في الشطر الأخير من
الكتاب ولهذا كان بضمهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائما بين يديه يسأله قبولها حتى
يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لورده وكان بضمهم ييسط كفه ليأخذ
الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا وكانت عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما إذا أرسلتا معروفا
إلى فقير قاتنا للرسول احفظ ما يدعوه به ثم كاتتا تردان عليه مثل قوله وتقولان هذا بذلك حتى نخلص
لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقون الدعاء لأنه شبه المسكافة وكانوا يقابلون الدعاء بمثله وهكذا فعل عمر
ابن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من
حيث الظاهر إلا هله الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول للنة ومن حيث الباطن للمازف التي
ذكرناها هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يسالج القلب إلا بمحجون العلم والعمل وهذه
الشرطة من الزكوات تجرى مجرى الخشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم « ليس للره
من صلاته إلا ما عقل منها (١) » وهذا كقوله ﷺ لا يتقبل الله صدقة منان وكقوله عز وجل لا تبطلوا
صدقاتكم بالمن والأذى - وأما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبراءة ذمته عنها دون هذا الشرط
فحديث آخر وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة. الوظيفة السادسة : أن يستنصر العطية فانه إن
استعظمها أحب بها والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال قال تعالى - ويوم نحين إذ أمجيتكم
كثرتكم فلم تمن عنكم شيئا - ويقال إن الطاعة كلما استصمرت عظمت عند الله عز وجل وللصبة كلما
استعظمت صغرت عند الله عز وجل وقيل لا يتم للمروف إلا بثلاثة أمور تصغيره وتجيده وستره
وليس الاستعظام هو للن والأذى فانه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام
ولا يمكن فيه للن والأذى بل العجب والاستعظام يجرى في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل .

(١) حديث ليس للؤم من صلاته إلا ما عقل منها تقدم في الصلاة

عليه وسلم فوجدتهم
كأخاذات لأن قلوبهم
كانت واعية فصارت
أوعية للمعلوم بما رزقت
من صفاء الفهوم
أخبرنا الشيخ الامام
رضى الله عن أبو الخير
أحمد بن اسماعيل
القزويني إجازة قال
أبنا أبو سعيد محمد
الخليلى قال أبنا
القاضى أبو سعيد محمد
الفرخزادى قال أبنا
أبو اسحق أحمد بن
محمد التمالى قال أبنا
ابن فنجويه قال حدثنا
ابن حبان قال حدثنا
اسحق بن محمد قال
حدثنا أبى قال حدثنا
إبراهيم بن عيسى قال
حدثنا على بن على قال
حدثنا أبو حمزة التمالى
قال حدثني عبد الله بن
الحسن قال حين نزلت
هذه الآية - وتم بها أذن
واعية - قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
لعل سألت الله سبحانه
وتعالى أن يجعلها أذنك
يا على قال على لما نسيت
شيئا بعد وما كان لي
أن أنسى قال أبو بكر
الواسطى آذان وعت

عن الله تعالى أسراره
وقال أيضا واعية في
معادنها ليس فيها غير
ما شهدته شيء فهي
الحالية عما سواه
لما اضطراب الطباع
إلا ضرب من الجهل
قلوب الصوفية واعية
لأنهم زهدوا في الدنيا
بعد أن أحكموا أساس
التقوى فباتت تقوى
زكت تقوسهم وبالزهد
صفت قلوبهم قضا
عدموا شواغل الدنيا
بتحقيق الزهد انفتحت
مسام بواطنهم وصحت
آذان قلوبهم وأعاتهم
على ذلك زهدم في
الدنيا فطما التفسير
وأئمة الحديث وقهاء
الإسلام أحاطوا علما
بالكتاب والسنة
واستنبطوا منها
الأحكام وردوا الحوادث
للتجسدة إلى أصول
من النصوص وحسب الله
بهم الدين وعرف
علماء التفسير وجه
التفسير وعلم التأويل
ومذاهب العرب في
اللغة وغرائب النحو
والصرف وأصول
القصص واختلاف

أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير وأنه قد تقع لنفسه بأحسن درجات البذل كإذ كرنا
في فهم الوجوب فهو جدير بأن يستحي منه فكيف يستعظمه وإن ارتقى إلى الدرجة العليا فبذل كل ماله
أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ماذا صرفه فالله عز وجل وله اللذة عليه إذ أعطاه ووقته
لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه وإن كان مقامه يتنصأ أن ينظر إلى الآخرة
وأنيذله للثواب فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه أضعافه وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الحجل من محله
بإسناك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئته الانكسار والحياء كهيئة من يطالب برد وديعة
فيمنك بضمها ويرد البعض لأن المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه وإنما
لما أمر به عبده لأنه يشق عليه بسبب محله كما قال الله عز وجل - فيحفظكم بخلوا - . الوظيفة السابعة :
أن ينتقى من ماله أجوده وأجبه إليه وأجله وأطيبه فان الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا وإذا كان المخرج
من شبهة فرمما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الوقوع وفي حديث أبان عن أنس بن مالك طوي لبيد
أشقى من مال اكتسبه من غير معصية (١) وإذالم يكن المخرج من جيد للمال فهو من سوء الأدب إذ
قد يمسك الجيد لنفسه أوليئده أولاهه فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره ولو فضل هذا بضيفه وقدم
إليه أروا طعام في بيته لأوغر بذلك صدره هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل وإن كان نظره إلى نفسه
وثوابه في الآخرة فليس بما قل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأبقى أو أكل فأبقى
والذي يأكله قضاء وطرف في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الادخار وقد قال الله تعالى
- يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه
تنتفون ولستم بأخذيه إلا أن تمضوا فيه - أي لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو معنى الاغماض
فلا تؤثر وابه ربكم وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم (٢) وذلك بأن يخرج الإنسان وهو من أهل
ماله وأجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبذل وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيدل
ذلك أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا الله ما يكرهون
قال تعالى - ويجعلون لله ما يكرهون وتصف الكذب أن لهم الحسن لا - وقف بعض القراء
على التثني تكذيبهم ثم ابتداء وقال - جرم أن لهم النار - أي كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار .
الوظيفة الثامنة : أن يطلب لصدقة من تزكو به الصدقة ولا يتكفى بأن يكون من عموم الأصناف
الثانية فان في عمومهم خصوص صفات فليراع خصوص تلك الصفات وهي ستة : الأولى أن يطلب
الأتقياء للرضين عن الدنيا للتجردين لتجارة الآخرة قال صلى الله عليه وسلم « لا تأكل إلا طعام
تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى (٣) » وهذا لأن التقى يستعين به على التقوى فتكون شريكا له في
طاعته باعانتك إياه وقال صلى الله عليه وسلم « أطمعوا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين (٤) »
وفي لفظ آخر « أضف بطعامك من تحبه في الله تعالى (٥) » وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام قراء
الصوفية دون غيرهم فقيل له لو عمت بمروفاك جميع الفقراء لكان أفضل فقال لا هؤلاء قوم همهم
له سبحانه فإذا طرقتهم فاته تشتت هم أحدهم فلأن أرد همة واحد إلى الله عز وجل أحب إلى

(١) حديث أنس طوي لبيد أشقى من مال اكتسبه من غير معصية عدو البرار (٢) حديث سبق درهم مائة ألف درهم وصححه من حديث أبي هريرة (٣) حديث لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى (٤) حديث أطمعوا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين (٥) حديث أضف بطعامك من تحبه الله ابن المبارك في البر والصلوة من حديث أبي سعيد الخدري قال ابن طاهر غريب فيه مجهول (٥) حديث أضف بطعامك من تحبه الله ابن المبارك أنبأنا جوير عن الضحاك مرسل .

من أن أعطى ألفا من همة الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيذ فاستحسنه وقال هذا ولي من أولياء الله تعالى وقال ما سمعت منذ زمان كلاما أحسن من هذا ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله ولم يترك الحانوت فبعث إليه الجنيذ مالا وقال اجعله بضاعتك ولا تترك الحانوت فإن التجارة لاتضر مثلك وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء ثمن ما يتاعون منه . الصفة الثانية : أن يكون من أهل العلم خاصة فان ذلك إغانة له على العلم والعلم أشرف العبادات مهما صحته فيه النية وكان ابن المبارك يخصص بمعرفة أهل العلم فقيل له لو عمت فقال إني لأعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجة لم يفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفريضهم للعلم أفضل . الصفة الثالثة : أن يكون صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى أن النعمة كلها منه وفي وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعا واعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف للعلم ولم يتيقن أن الوسطة مقهور مسخر بتسخير الله عز وجل إذ سلب الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه وديناه في فعله فهما قوى الباعث أوجب ذلك جزم الإرادة واتهاض القدرة ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوي الذي لا تردد فيه والله عز وجل خالق البواعث ومهيجها ومزيل للضعف والتردد عنها ومسخر القدرة الاتهاض بمقتضى البواعث فمن تيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب وتيقن مثل هذا العبد أتبع للمعطي من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان يقل في الأكثر جدواه وإغانة مثل هذا العبد الواحد لاتضيع . وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فيسبم بالمنع ويدعو بالشر عند الإيذاء وأحواله متفاوتة وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم « بعث معروفًا إلى بعض الفقراء وقال للرسول احفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم إنك لم تنس فلانا يعني نفسه فاجعل فلانا لا ينساك يعني فلان نفسه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسره وقال صلى الله عليه وسلم : علمت أنه يقول ذلك (١) » فانظر كيف قصر التفاتته على الله وحده وقال صلى الله عليه وسلم « لرجل تب فقال أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لأهله (٢) » ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه قومي قبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله لأفضل ولا أحمد إلا الله فقال صلى الله عليه وسلم دعها يا أبا بكر (٣) وفي

(١) حديث بعث معروفًا إلى بعض الفقراء وقال للرسول احفظ ما يقول فلما أخذه قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره الحديث لم أجده أصلا إلا في حديث ضعيف من حديث ابن عمر روى ابن منده في الصحابة أوله ولم يسق هذه القطعة التي أوردتها النصف وسمى الرجل حديرا فقد روي من طريق البيهقي أنه وصل حديرا من أبي الدرداء شيء فقال اللهم انك لم تنس حديرا فاجعل حديرا لا ينساك وقيل إن هذا آخر لاصحبه يكنى أبا جريرة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٢) حديث قال لرجل تب فقال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد الحديث أحمد وطب من حديث الأسود بن سريع بسند ضعيف (٣) حديث لما نزلت براءة عائشة قال أبو بكر قومي قبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث د من حديث عائشة بلفظ قال أبو بكر قومي قبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لأحمد الله لا إياك والبخاري تليقا قال أبو بكر قومي قبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لأحمدك ولكن أحمد الله ، وله وسلم فقالت لى أمي موسى إليه قلت لا والله لا أقوم إليه ولا أحمدك ولكن أحمد الله ولله الحمد الشريفة

وجوه القراءة وصفوا في ذلك الكتب فاتسع بطريقهم علوم القرآن على الأمة وأئمة الحديث ميزوا بين الصحاح والحسان وتفردوا بمعرفة الرواة وأسماي الرجال وحكموا بالجرح والتعديل ليتبين الصحيح من السقيم ويتميز النجس من المستقيم فيتحفظ بطريقهم طريق الرواية والسند حفظا للسنة واتدب الفقهاء لاستنباط الأحكام والتفريع في المسائل ومعرفة التعليل ورد الفروع إلى الأصول بالعلل الجوامع واستيعاب الحوادث بحكم النصوص وتفريع من علم الفقه والأحكام علم أصول الفقه وعلم الخلاف وتفريع من علم الخلاف علم الجدل وأحوج علم أصول الفقه إلى شيء من علم أصول الدين وكان من علمهم علم الفرائض ووزم منه علم الحساب والجبر والمقابلة إلى غير ذلك فتمهدت الشريعة

لفظ آخر أنها رضى الله عنها قالت لأبي بكر رضى الله عنه بحمدك ولا بحمدك صاحبك فلم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ذلك مع أن الوحي وصل إليهما لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورؤية الأعيان من غير الله سبحانه وصف الكافرين قال الله تعالى - وإذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون - ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث إنهم وسائط فكانه لم ينفك عن الشرك الخفى سره فليتنق الله سبحانه في تصفية توحيد عن كدولت الشرك وشواجه . الصفة الرابعة : أن يكون مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البت والشكوى أو يكون من أهل للرومة عن ذهب نعمته وقيت عادته فهو يتعشى في جلباب التجمل قال الله تعالى - يحسب الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا - أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء يقيهم أعزة بصبرهم وهذا يبنى أن يطلب بالتمسك عن أهل الدين في كل عملة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل فتواب صرف اللروق إليهم أضاف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال . الصفة الخامسة : أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل - لفقراء الذين أحصروا في سبيل الله - أى حبسوا في طريق الآخرة بملء أو ضيق مبيشة أو إصلاح قلب - لا يستطيعون ضربا في الأرض - لأنهم مقصودوا الجناح مقيدوا الأطراف فهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة لما فوقها وكان صلى الله عليه وسلم يعطى العطاء على مقدار العيلة (١) ومثل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة الميال وقلة المال . الصفة السادسة : أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فكون صدقة وصله رحم وفي صلة الرحم من التواب مالا يحصى . قال صلى الله عليه وسلم لأن أسل أخامن إخواني بدرم أحب إلى من أن أتصدق بشترين درهما ولأن أصله بشترين درهما أحب إلى من أن أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعتق رقبة والأصدقاء وإخوان الخير أيضا يقدمون على المعارف كما يقدم الأقارب على الأجانب فليراع هذه الدقائق فهذه الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فيبنى أن يطلب أعلاها فان وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والنعمة العظمى ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران وان أخطأ فله أجر واحد فان أحد أجره في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتأكيده حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل والأجر الثاني ما يعود إليه من فائدة دعوة الآخذ ومهته فان قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل فان أصاب حصل الأجران وان أخطأ حصل الأول دون الثاني فهذا يضاعف أجر للمصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر اللواضع والله أعلم .

(الفصل الثالث في القايض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه)

(بيان أسباب الاستحقاق)

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا حرم لم يس بها مسمى ولا مطلي الصنف بصعته من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل ولا تصرف زكاة إلى كافر ولا إلى عبد ولا إلى هاتمي ولا إلى مطلي

بحمد الله لا بحمد صاحبك ، وله من حديث ابن عباس فقالت لا بحمدك ولا بحمد صاحبك ، وله من حديث ابن عمر فقال أبو بكر موحيا فاجتضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا والله لأدون منه الحديث وفيه أنها قالت لتبني صلى الله عليه وسلم بحمدك (١) حديث كان يعطى العطاء على مقدار العيلة لم أر له أصلا ولأبي داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه النبي قومه وأعطى الأهل حظين وأعطى العزب حظا .

وتأييدت واستقام الدين الحنفي وتفرع وتأصل الهدى النبوي الصلوة فأنبت أراضى قلوب العلماء الكلا والمشب بما قبلت من مياه الحياة من الهدى والعلم قال الله تعالى - أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها - قال ابن عباس رضى الله عنهما السماء السلم والأودية التسلوب قال أبو بكر الواسطي رضى الله عنه خلق الله تعالى ذرة صافية فلا حظها بين الجلال فذابت حياء منه فسالت فقال أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فسواء الثلوب من وصول ذلك السماء إليها . وقال ابن عطاء أنزل من السماء ماء هذا مثل ضربه الله تعالى للعبد وذلك إذا سال السيل في الأودية لا يسقى في الأودية نجاسة إلا كينها وذهب بها كذلك إذا سال النور القى قسه الله تعالى للعبد في نفسه لا تبقى

أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف إليهما إذا قبض ولهما فلنذكر صفات الأصناف الثمانية . الصنف الأول الفقراء : والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب فان كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير وإن كان معه قيس وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة التميمس بحيث تنفي بجميع ذلك كإليق بالفقراء فهو فقير لأنه في الحال قد عدم ما هو محتاج إليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ساتر العورة فان هذا غلو والقالب أنه لا يوجد مثله ولا يخرج عن الفقر كونه معتادا للسؤال فلا يحل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فان ذلك يخرج عن الفقر فان قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وإن قدر على كسب لا يلقى عجزه وبالحال مثله فهو فقير وإن كان متفقا وعمته الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تعتبر قدرته وإن كان متعبدا بتمتعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتسب لأن الكتب أولى من ذلك قال صلى الله عليه وسلم « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة (١) » وأراد به السعي في الأكتساب وقال عمر رضي الله عنه كسب في شبهة خير من مشقة وإن كان مكفيا بنفقة أبيه أو من يجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير . الصنف الثاني الساكنين : والساكن هو الذي لا يلقى دخله بخروجه فقد علك ألف درهم وهو مسكين وقد لا يملك إلا فأساوجلا وهو غنى والدورة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم الساكنين وكذا أثاث البيت أعنى ما يحتاج إليه وذلك ما يلقى به وكذا كتب الفقه لا يخرج عن السكنة وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت فانه محتاج إليه ولكن ينبغي أن يختار في قطع الحاجة بالكتاب فالكاتب محتاج إليه لثلاثة أغراض: التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة أما حاجة التفرج فلا تعتبر كإقتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك بما لا ينفع في الآخرة ولا يجرى في الدنيا إلا يجرى التفرج والاستئناس فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر ويمنع اسم السكنة وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤدب والعليل والدرس بأجرة فهذه آله فلا تباع في الفطرة كأدوات الحياط وسائر المحترفين وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم الساكنين لأنها حاجة مهمة وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كإخراجه كتب طب يعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به فان كان في البلي طيب وواعظ فهذا مستثنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة فينبغي أن يضبط مدة الحاجة والأقرب أن يقال مالا يحتاج إليه في السنة فهو مستثنى عنه فان من فضل من قوت يومه متى تزمته الفطرة فاذا قدرنا القوت باليوم حاجة أثاث البيت وثياب البدن فينبغي أن تقدر بالسنة فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداها . فان قال إحداها أصح والأخرى أحسن فأنا محتاج إليهما . قلنا اكتف بالأصح وبع الأحسن ودع التفرج والترفة وإن كان نسختان من علم واحد إحداها بسيطة والأخرى وجيزة فان كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيطة وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى وأمثال هذه الصور لا تنحصر ولم تعرض له في فن الفقه وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبيه بحسب هذا النظر على غيره فان استقصاء هذه الصور غير ممكن إذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مدارها وعددها ونوعها وفي ثياب البدن

(١) حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة الطبراني والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن

مسعود بسند ضعيف

فيه غفلة ولا ظلة أنزل من السماء ماء يعني قسمة النور فسالت أودية بقدرها يعني في القلوب الأنوار على ما قسم الله تعالى لها في الأزل - فأما الزيد فيذهب جفاء - فتصير القلوب منورة لا تبقى فيها جفوة أو أمانا يمنع الناس فيصصكت في الأرض - تذهب البواطل وتبقى الحقائق وقال بعضهم أنزل من السماء ماء أنواع الكرامات فأخذ كل قلب بحظه ونصيبه فسالت أودية قلوب علماء التفسير والحديث والفقه بقدرها وسالت أودية قلوب الصوفية من السماء الزاهدين في الدنيا للتمسكين بحقائق التقوى بقدرها فمن كان في باطنه لوث حبة الدنيا من فضول المال والجاه وطلب للناسب والرفعة سال وادى قلبه بقدره فأخذ من العلم طرفا صالحا ولم يحظ بحقائق العلوم ومن زهد في الدنيا اتسع وادى قلبه

وفي الدار وسعتها وضيقها وليس لهذه الأمور حدود محدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديدات بمباراه ويتعمق فيه خطر البشبات والتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريه إلى مالاييه والدرجات المتوسطة للمشكلة بين الأطراف المتقابلة الجلية كثيرة ولا ينجي منها إلا الاحتياط والله أعلم . الصنف الثالث العاملون : وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوي الخليفة والقاضي ويدخل فيه العريف والكتاب والمستوفي والحافظ والبقال ولا يزالوا يأخذوا منهم على أجره المثل فان فضل شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بنية الأصناف وإن نقص كمل من مال المصالح . الصنف الرابع الزوالة قلوبهم على الاسلام : وهم الأشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي إعطائهم تحريرهم على الاسلام وترغيب نظائرهم وأتباعهم . الصنف الخامس المكاتبون : فيدفع إلى السيد سهم المكاتب وإن دفع إلى المكاتب جاز ولا يدفع السيد زكاته إلى مكاتب نفسه لأنه يد عبدا له . الصنف السادس الغارمون : والغارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو قبير فان استقرض في معصية فلا يعطى إلا إذا تاب وإن كان غنيا لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو إطفاء قنة . الصنف السابع النزاة : الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة فيصرف إليهم سهم وإن كانوا أغنياء إعانة لهم على النزو . الصنف الثامن ابن السيل : وهو الذي شخص من يلبه ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى إن كان قبرا وإن كان له مالا يولد آخر أعطى بقدر بلغته فان قلت فبم تعرف هذه الصفات قلنا أما الفقر والمسكنة فبقول الآخذ ولا يطالب بينة ولا يحلف بل يجوز اعتماد قوله إذا لم يعلم كذبه وأما النزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله إنى غاز فان لم يف به استرد وأما بنية الأصناف فلا بد فيها من البيئة فهذه شروط الاستحقاق وأما مقدار ما يصرّف إلى كل واحد فيأتي .

(بيان وظائف القابض وهي خمسة)

الأولى : أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة إليه ليكني همه ويجعل همومه بها واحدا قد تعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى - وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون - ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على البعد الشهوات والحاجات وهي تفرق همه اقتضى الكرم إفاضة نعمة تكني الحاجات فأكثر الأموال وصحبها في أيدي عباده لتكون آله لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم لطاعتهم فمنهم من أكثر ماله قنة وبلية فأقحمه في الخطر ومنهم من أحبه فعماه عن الدنيا كما يحمي المشفق مريضه فزوى عنه فضولها وساق إليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم وفائدته تنصب إلى الفقراء فيتجددون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التأهب للقائه وهذا منتهى النعمة خلق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه ويانه إن شاء الله تعالى فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا وعونا له على الطاعة ولتكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله فان لم يقدر عليه فيصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل فان استعان به على معصية الله كان كافرا لأنهم الله عز وجل مستحقا للعباد والتمت من الله سبحانه . الثانية : أن يشكر المولى ويدعوه له ويثني عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يهرجه عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه وللطريق حق من حيث جسه الله طريقا وواسطة

فسالت فيه مباح العلوم واجتمعت وصارت أخذات . قيل للحسن البصرى هكذا قال الفقهاء فقال وهل رأيت قسبها قط إنما الفقيه الزاهد في الدنيا فالصوفية أخذوا حظا من علم الدراسة فأقدم علم الدراسة العمل بالعلم فلما عملوا بما عملوا أفادهم العمل بعلم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلوم زائدة هي علوم الوراثة وعلم الوراثة هو الفقه في الدين قال الله تعالى - فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم - فصار الانذار مستفادا من الفسقة والانذار إحياء للنذر بماء العلم والإحياء بالعلم رتبة الفقيه في الدين فصار الفسقة في الدين من أكل المراتب وأعلاها وهو علم العالم الزاهد في الدنيا المتق الذي يبلغ رتبة الانذار ببله لمورد العلم

وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال صلى الله عليه وسلم « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » (١) وقد أنى الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها نحو قوله تعالى - ثم الصبر إنه أوأب - إلى غير ذلك وليقل القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الأبرار وزكى عملك في عمل الأخيار وصلى على روحك في أرواح الشهداء وقد قال صلى الله عليه وسلم « من أسدى إليكم معروفا فكاثروه فان لم تستطعوا فادعوا له حتى تملوا أنكم قد كافأتموه » (٢) ومن تمام الشكر أن يستر عيوب المطاء إن كان فيه عيب ولا يحقره ولا يئمه ولا يصيره بالمنع إذا منع ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعه فوظيفة المعطى الاستبصار ووظيفة القابض تقلد اللثة والاستعظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لاتناقص فيه إذ موجبات التصغير والتعظيم تمارض والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضره خلافه والأخذ بالمعكس منه وكل ذلك لا ينافى رؤية النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وإنما للسكر أن يرى الواسطة أصلا . الثالثة : أن ينظر فيما يأخذه فان لم يكن من حل تورع عنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ولن يعدم للتورع عن الحرام فوحا من الحلال فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان مايسلم إليه لا يعرف له مال كما معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فان توى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به على ماسيأتى بيانه في كتاب الحلال والحرام وذلك إذا عجز عن الحلال فاذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام . الرابعة : أن يتوقى مواقع الرية والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا للقدار البياح ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق فان كان يأخذه بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجره للثل وان أعطى زيادة أبي وامتنع إذ ليس للمال للمعطى حتى يتبرع به وإن كان مسافرا لم يزد على الزاد وكراء الدابة إلى مقصده . وإن كان غازيا لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه للزود خاصة من خيل وسلاح ونفقة وتقدير ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر والورع ترك ما يريه إلى ما يريه وإن أخذ بالسكنة فلينظر أولا إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بيته أو يستغنى عن نقاسته فيمكن أن يبدل بما يكفي ويفضل بعض قيمته وكل ذلك إلى اجتهاده وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشتبهاة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه والاعتماد في هذا على قول الآخذ ظاهرا وللمحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه وميل الورع إلى التضييق وميل للتساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا إلى فنون من التوسع وهو محمقوت في الشرع . ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن مالا كثيرا بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخل ومن حيث إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخر لعياله قوت سنة (٣) فهذا أقرب ما يجد به حد الفقير والسكين

(١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله ت وجسته من حديث أبي سعيد وله ولأبي داود وابن جبان نحوه من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح (٢) حديث من أسدى إليكم معروفا فكاثروه الحديث دن من حديث ابن عمر بإسناد صحيح بلفظ من صنع (٣) حديث ادخر لعياله قوت سنة أخرجه من حديث عمر كان يعزل ثقة أهله سنة والطبراني في الأوسط من حديث أنس كان إذا ادخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي قال الذهبي حديث منكر .

والهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا ورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهرا وباطنا فظهر من ارتواء ظاهره الدين والدين هو الاقياد والخضوع مشتق من الدون فكل شيء اتضع فهو دون فالدين أن يضع الانسان نفسه لربه قال الله تعالى - شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه - فالتفرق في الدين يستولى الذبول على الجوارح وتذهب عنها نضارة العلم والنضارة في الظاهر بسترين الجوارح بالاقياد في النفس والمال مستفاد من ارتواء القلب والقلب في ارتوائه بالعلم بمثابة البحر فصار قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهدى والهدى بحرا مواجا . ثم وصل من بحر قلبه إلى النفس

فظهر على نفسه الشريفة
ضارة العلم وريه
فتبدلت نعوت النفس
وأخلاقها . ثم وصل
إلى الجوارح جدول
فصارت رياه ناضرة
فلم استتم نضارة
وامتلاء ربابه الله
تعالى إلى الخلق فأقبل
على الأمة بقلب موج
بمياه العلوم واستقبل
جدول الفهوم وجرى
من بحر في كل جدول
قسط ونصيب وذلك
القسط الواصل إلى
الفهوم هو الفقه في
الدين . روى عبدالله
ابن عمر رضي الله عنهما
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال « ما عبد
الله عز وجل بشيء
أفضل من فقه في الدين
ولفقيه واحد أشد على
الشیطان من ألف عابد
ولكل شيء عماد وعماد
هذا الدين الفقه » .

حدثنا شيخنا شيخ
الإسلام أبو النجيب
إملاء قال حدثنا سعيد
ابن حفص قال حدثنا
أبو طالب الزيني قال
أخبرتني كريمة بنت
أحمد بن محمد الروزية

ولو انتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو أقرب للتقوى . ومذاهب العلماء في قدر المال أخذ بحكم الزكاة
والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل إلى حد أوجب الاقتصار على قدر قوت يومه وليته وتمسكوا بما روى
سهل بن الحنظلية « أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن السؤال مع الفنى فمثل عن غناه فقال **بئس غداؤه**
وعشاؤه (١) » وقال آخرون يأخذ إلى حد الفنى وحد الفنى نصاب الزكاة إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة
إلا على الأغنياء فقالوا له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وقال آخرون حد الفنى
خمسون درهما أوقمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال « من سأل وله
مال ينيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش فمثل وماغناه قال خمسون درهما أوقمتها من الذهب (٢) »
وقيل راويه ليس بقوى وقال قوم أربعون لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه صلى الله عليه وسلم قال
« من سأل وله أوقية قد ألحف في السؤال (٣) » وبالغ آخرون في التوسيع فقالوا له أن يأخذ
مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره أويهي بضاعة ليتجر بها ويستغنى بها طول عمره
لأن هذا هو الفنى وقد قال عمر رضي الله عنه إذا أعطيت فأعنتوا حتى ذهب قوم إلى أن من
اقتصر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم إلا إذا خرج عن حد
الاعتدال ولما شغل أبو طلحة بيستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم « اجعله
في قرابتك فهو خير لك (٤) » فأعطاء حسان وأباتادة فحائط من نخل لرجلين كثير من وأعطى
عمر رضي الله عنه أعرايا ناقة معها ظر لها فهذا ما حكى فيه فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية
فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب وذلك مستنكر وله حكم آخر بل التجوز إلى
أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحتمال وهو أيضاً مائل إلى الاسراف والأقرب إلى الاعتدال
كناية سنة فأوراءه فيه خطر وفيما دونه تضيق وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزء بالتوقيف
فليس للمجهتد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع « استفت قلبك وإن أتوك وأتوك (٥) » كقوله
صلى الله عليه وسلم إذ الائم حزاز القلوب فاذا وجد القابض في نفسه شيئاً مما يأخذه فليتركه فيه
ولا يترخص تطلا بالتقوى من علماء الظاهر فإن لغتوهم قيوداً ومطلقات من الضرورات وفيها
تخمينات واقتحام شبهات والتوقى من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق
الأخرة . الحامسة : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فإن كان ما يحيطه فوق الثمن
فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن فليقتص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين
من صنفه وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فاتهم لا يراعون هذه القسمة إما الجهل وإما التساهل
وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يخلط على الظن احتمال التحريم وسيأتي ذكر
مطازن السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام إن شاء الله تعالى .

(١) حديث سهل بن الحنظلية في النهى عن السؤال مع الفنى فيسأل ما ينيه فقال غداؤه وعشاؤه
د حب بلفظ من سأل وله ما ينيه فأما يستكثر من جرم جهنم الحديث (٢) حديث ابن مسعود
من سأل وله ما ينيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش الحديث أصحاب السنن وحسنه ت وضعفه
النسائي والخطابي (٣) حديث عطاء بن يسار منقطعاً من سأل وله أوقية قد ألحف في السؤال
د ن من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلاً وليس بمنقطع كما ذكر المصنف لأن الرجل
صعاب فلا يضر عدم تسميته وأخرجه د ن حب من حديث أبي سعيد (٤) حديث لما شغل
أبو طلحة بيستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة تقدم في الصلاة (٥) حديث استفت قلبك وإن
أتوك تقدم في العلم .

(للفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها)

(بيان فضيلة الصدقة)

من الأخبار : قوله صلى الله عليه وسلم « تصدقوا ولو بتمره فانها تسد من الجائع وتطفى الحظيئة كما يطفى الماء النار (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة (٢) » وقال ﷺ « ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الاطيبا الا كان الله أخذها يمينه فيرهبها كما يربى أحدكم فضيله حتى تبلغ التمرة مثل أحد (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم لأبي الدرداء « إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل بيت من جيرانك فأصبهم منه معروف (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس (٦) » وقال ﷺ « الصدقة تسد سبعين بابا من الشر (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل » وقال ﷺ « ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة (٨) » ولعل المراد به الذي يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين فيكون مساويا للمعطي الذي يقصد باعطائه عمارة دينه وسئل رسول الله ﷺ « أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل البقاء وتخشى الفاقة ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان (٩) » وقد قال صلى الله عليه وسلم يوما لأصحابه « تصدقوا فقال رجل إن عندي دينار فقال أنفق على نفسك فقال إن عندي آخر قال أنفق على زوجتك قال إن عندي آخر قال أنفق على ولدك قال إن عندي آخر قال أنفق على خادمك قال إن عندي آخر قال صلى الله عليه وسلم أنت أبصر به (١٠) » وقال ﷺ « لا تحل الصدقة لآل محمد إنما هي أوساخ الناس (١١) »

(١) حديث تصدقوا ولو بتمره فانها تسد من الجائع وتطفى الحظيئة كما يطفى الماء النار ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسلًا ولأحمد من حديث عائشة بسند حسن استترى من النار ولو بشق تمرة فانها تسد من الجائع مسندا من الشبان ولأبي يعلى والبراز من حديث أبي بكر اتقوا النار ولو بشق تمرة فانها تقوم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشبان وإسناده ضعيف وللترمذي ون في الكبرى و في حديث معاذ والصدقة تطفى الحظيئة كما يطفى الماء النار (٢) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة أخرجاه من حديث عدى بن حاتم (٣) حديث ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الاطيبا الحديث تخ تعليقا وم ت ن في الكبرى واللفظ له من حديث أبي هريرة (٤) حديث قال لأبي الدرداء إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها الحديث م من حديث أبي ذر أنه قال ذلك له وما ذكره المصنف أنه قال لأبي الدرداء وهم (٥) حديث ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله الخلافة على تركته ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسلًا باسناد صحيح وأسنده الحطيب فيمن روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه (٦) حديث كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس حب ك وصححه على شرط م من حديث عقبة ابن عامر (٧) حديث الصدقة تسد سبعين بابا من الشر ابن المبارك في البر من حديث أنس بسند ضعيف إن الله ليدرا بالصدقة سبعين بابا من ميتة السوء (٨) حديث ما العطي من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة حب في الضعفاء وطب في الأوسط من حديث أنس ورواه في الكبير من حديث ابن عمر بسند صحيح (٩) حديث سئل أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (١٠) حديث قال يوما لأصحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي دينار فقال أنفق على نفسك الحديث د ن واللفظ له وحب ك من حديث أبي هريرة وقد تهدم قبل بيسير (١١) حديث لا تحل الصدقة لآل محمد الحديث م من حديث المطلب بن ربيعة.

وقال

قالت أخبرنا أبو الهيثم قال أخبرنا الفربري قال أخبرنا البخاري قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن قال سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وإنما أنا قاسم والله يعطي » قال الشيخ إذا وصل العلم إلى القلب افتتح بصر القلب فأبصر الحق والباطل وتبين له الرشدين التي ولما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأعرابي : فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال الأعرابي حسبي حسبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قه الرجل وروى عبد الله بن عباس : أفضل العبادة الفقه في الدين والحق سبحانه وتعالى جعل الفقه صفة القلب فقال لهم قلوب لا يفقهون بها - فلما قهوا علموا

وقال «ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام» (١) «وقال صلى الله عليه وسلم لو صدق السائل ما أفلح من رده» (٢) وقال عيسى عليه السلام : من رد سائلا خالبا من بيته لم تنس الملائكة ذلك البيت سبعة أيام . وكان نبينا صلى الله عليه وسلم لا يكل خصلتين إلى غيره كان يضع طهوره بالليل ويغمره وكان يناول المسكين يده» (٣) وقال صلى الله عليه وسلم «ليس المسكين الذي تردم التمرة والتمر تان واللقمة واللقمتان إنما المسكين للعنف اقرءوا إن شئتم لا يسألون الناس إلخافا» (٤) «وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله عز وجل مادامت عليه من رقعة» (٥) . الآثار : قال عروة بن الزبير لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفا وإن درعها لم رقع وقال مجاهد في قول الله عز وجل «ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيا وأسيرا» - فقال وهم يشتهونه وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل عند خيارنا اللهم يعودون به على ذوى الحاجة منا وقال عمر بن عبد العزيز الصلاة تبلغك نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك والصدقة تدخلك عليه وقال ابن أبي الجعد إن الصدقة لتدفع سبعين بابا من سوءه وفضل سرها على علانياتها سبعين صنفا وإنما لتفك لحي سبعين شيطانا وقال ابن مسعود إن رجلا عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عملهم ثم بمسكين تصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين وقال لقمان لابنه إذا أخطأت خطيئة فأعط الصدقة وقال يحيى بن معاذ ما أعرف حبة تزرن جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة كتمان للرض وكتمان الصدقة وكتمان للصائب وروى مسند وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إن الأعمال تباهت فقالت الصدقة أنا أفضل لكن وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول - لن تتالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون - والله يعلم أني أحب السكر وقال النخعي إذا كان الكسوف فله عز وجل لا يسرن أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن عمير يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط وأعطش ما كانوا قط وأعرى ما كانوا قط فمن أطعمه فله عز وجل أشبهه الله ومن سقى فله عز وجل سقاه الله ومن كسا فله عز وجل كساه الله وقال الحسن لو شاء الله لجمعكم أغنياء لا يقربكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض وقال الشعبي من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أوج من الفقير إلى صدقته فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه وقال مالك لا ترى بأما شرب اللوسر من الماء الذي يتصدق به ويسقى في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كان ولم يرد به أهل الحاجة للسكنة على الخصوص ويقال إن الحسن مر به نحاس ومعه جارية فقال للنحاس أترضى ثمنها البرم والبرهمن قال لا قال فاذهب فإن الله عز وجل رضي في الحور العين بالفلس واللقمة .

(بيان إخفاء الصدقة وإظهارها)

قد اختلف طريق طلاب الاخلاص في ذلك فإل قوم إلى أن الاخفاء أفضل ومال قوم إلى أن الاظهار أفضل ونحن نشير إلى ما في كل واحد من اللعان والآفات ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه . أما الاخفاء فقيه خمسة معان : الأول أنه أبقى للستر على الآخذ فإن أخذه ظاهرا هتك لستر الروة وكشف عن

(١) حديث ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام العقيلي في الضعفاء من حديث عائشة (٢) حديث لو صدق السائل ما أفلح من رده العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء وللطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٣) حديث كان لا يكل خصلتين إلى غيره الحديث الدار قطني من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن المبارك في البر مرسل (٤) حديث ليس للمسكين الذي تردم التمرة والتمر تان الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٥) حديث ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله الحديث وحسنه وك وصحح إسناده من حديث ابن عباس وفيه خالفه بن طهيمان ضعيف

ولما علموا عملوا ولما عملوا عرفوا ولما عرفوا اهدوا فكل من كان أقمه كانت قسه أسرع لإجابة وأكثر اتقيدا لمعلم الدين وأوفر حظا من نور اليقين فالعلم حجة موهوبة من الله للقلوب والعرفه تميز تلك الجملة والهدى وجدان القلوب ذلك فالتبى صلى الله عليه وسلم لما قال «مثل ما بشرى الله به من الهدى والعلم أنه وجد القلب النبوى العلم وكان هاديا مهديا وعلمه صلوات الله عليه منها ورائة معجونة فيه من آدم أبى البشر صلى الله عليه وسلم حيث علم الأسماء كلها والأسماء صمة الأشياء فكرمه الله تعالى بالعلم وقال تعالى - علم الانسان ما لم يعلم - فأدم لما ركب فيه من العلم والحكمة صار ذا الفهم والنفطة واللمرة والرافة واللفظ والحب والبغض والفرح والغم والرضا والغضب

الحاجة وخروج عن هيئة التففف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التففف .
 الثاني أنه أسلم لقلوب الناس وألسنتهم فانهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه ويظنون أنه آخذ
 مع الاستثناء أو ينسبونه إلى أخذ زيادة والحسد وسوء الظن والغية من القنوب الكبار وصياتهم عن
 هذه الجرائم أولى وقال أبو أيوب السخيتاني إنى لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني
 حسدا وقال بعض الزهاد ربما تركت استعمال الشيء لأجل إخواني يقولون من أين لهذا وعن إبراهيم
 التيمي أنه رؤى عليه قميص جديد فقال بعض إخوانه من أين لك هذا فقال كسانه أخى خيشمة ولو علمت
 أن أهله علموا به ما قبلته . الثالث إعانة العطي على إسرار العمل فان فضل السر على الجهر في الاعطاء
 أكثر والإعانة على إتمام المعروف معروف والسكمان لا يتم إلا بالثمن فهما أظهر هذا انكشاف أمر
 العطي ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئا ظاهرا فرده إليه ودفع إليه آخر شيئا في السر قبله قيل له في ذلك
 فقال إن هذا عمل الأدب في إخفاء معروفه قبلته وذلك أساء أدبه في عمله فردته عليه وأعطى رجل لبعض
 الصوفية شيئا في الملا فرده فقال له لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال إنك أشركت غير الله سبحانه فيما كان
 لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فردت عليك شركك وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية
 قيل له في ذلك فقال عصيت أبا الجهر فلم أذكر صدقة ولا يتحدث بها قبلت صدقة . الرابع أن في إظهار الأخذ ذلا
 التورى لو علمت أن أحدا لم يذكر صدقة ولا يتحدث بها قبلت صدقة . الخامس الاحترار
 وامتنان وليس للمؤمن أن يذكر نفسه . كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول إن في إظهاره
 إذلالا للعلم وامتنانا لأهله فما كنت بالذى أرفع شيئا من الدنيا بوضع العلم وإذلال أهله . الخامس الاحترار
 عن شبهة الشركه قال صلى الله عليه وسلم « من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها (١) » وبأن
 يكون ورقا أو ذهباً لا يخرج عن كونه هدية قال صلى الله عليه وسلم « أفضل ما يهدى الرجل إلى أخيه
 ورقا أو يطعمه خبزا (٢) » فجعل الورق هدية بانفراده فما يطعم في الملا مكروه لإبراهيم جميعهم ولا يغلو
 عن شبهة فاذا انفرده سلم من هذه شبهة . أما الاظهار والتحدث به ففيه معان أربعة : الأول الاخلاص
 والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمرآة . والثاني إسقاط الجاه والتزلة وإظهار العبودية والسكنة
 والتبرى عن الكبرياء ودعوى الاستعلاء وإسقاط النفس من أعين الخلق قال بعض العارفين لتلميذه
 أظهر الأخذ على كل حال إن كنت آخذاً فانك لا تغلو عن أحد رجلين رجل تسقط من قلبه إذا قلت
 ذلك فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك وأقل لأفات نفسك أو رجل تزداد في قلبه بإظهارك الصدق
 فذلك الذى يريد أخوك لأنه يزداد ثوابا بزيادة حبه لك وتعظيمه إياك فتوَجَّر أنت إذ كنت سبب
 مزيد ثوابه . الثالث هو أن العارف لا نظر له إلا إلى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحد
 باختلاف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم كنا لانعياً بدعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية
 والالتفات إلى الخلق حضروا أم غابوا تصان في الحال بل ينبى أن يكون النظر مقصوراً على الواحد
 الفرد . حتى أن بعض الشيوخ كان كثير الليل إلى واحد من جملة الريدن فشق على الآخرين فأراد

والكياسة ثم اقتضاه استعمال كل ذلك وجعل قلبه بصيرة واهتداء إلى الله تعالى بالنور الذى وهب له فالنبي صلى الله عليه وسلم بعث إلى الأمة بالنور للوروث والوهوب له خاصة وقيل لما خاطب الله السموات والأرض بقوله - اثنا طوعا أو كرها قالنا آمينا طائعين - نطق من الأرض وأجاب موضع الكعبة ومن السماء ما يحاذيها وقد قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أصل طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من سررة الأرض بمكة قال بعض العلماء هذا يشعر بأن ما أجاب من الأرض ذرة المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة دحيت الأرض فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأصل في التكوين والكانات تبع له وإلى هذا إشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « كنت نبيا وآدم

(١) حديث من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها العقيل وابن حبان في الضعفاء وطب في الأوسط وهق من حديث ابن عباس قال علق لا يصح في هذا المتن حديث (٢) حديث أفضل ما يهدى الرجل إلى أخيه ورقا أو يطعمه خبزا بعد وضعه من حديث ابن عمر أن أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم دينه أو يدخل عليه سرورا أو يطعمه خبزا ولا حمد وتوصحه من حديث البراء من مع منحة ورق أو منحة لبن أو هدى زقاقا فهو كفتاق نسمة .

بين الماء والطين»
 وفي رواية «بين الروح
 والجسد» وقيل لذلك
 سمى أميا لأن مكة أم
 القرى وذوته أم الخليفة
 وتربة الشخص مدفنه
 فكان يقتضى أن
 يكون مدفنه بمكة
 حيث كانت تربته منها
 ولكن قبل الماء لما
 توج رعى الزبد إلى
 السواحي فوقت
 جوهرة النبي صلى الله
 عليه وسلم إلى ما يحاذي
 تربته بالمدينة وكان
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مكيا مدنيا
 حينه إلى مكة وتربته
 بالمدينة والاشارة فما
 ذكرناه من ذرة
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هو ما قال
 الله تعالى - وإذ أخا
 ربك من بنى آدم من
 ظهورهم ذريتهم
 وأشهدهم على أنفسهم
 ألست بربكم قالوا بلى -
 ورد في الحديث « إن
 الله تعالى مسح ظهر
 آدم وأخرج ذريته منه
 كهية الدر» استخرج
 الدر من مسام شعر
 آدم فخرج الدر

أن يظهر لهم فضيلة ذلك الريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال ليغرد كل واحد منكم بها وليذبحها
 حيث لا يراه أحد فانفرد كل واحد وذبح الإذك الريد فانه رد الدجاجة فسالهم فقالوا فلنا ما أمرنا به
 الشيخ فقال الشيخ للريد مالك لم تذبح كاذب أصحابك فقال ذلك الريد لم أقدر على مكان لا يراني فيه
 أحد فان الله يراني في كل موضع فقال الشيخ لهذا أميل إليه لأنه لا يفتت لغير الله عز وجل. الرابع
 أن الاظهار إقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى - وأما بنعمة ربك فحدث - والسكبان كفران النعمة
 وقد ذم الله عز وجل من كتبه ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالبخل فقال تعالى - الذين يبخلون ويأمرون
 الناس بالبخل ويكتُمون ما آتاهم الله من فضله - وقال ﷺ « إذا أتم الله على عبد نعمة أحب أن
 ترى نعمته عليه (١) » وأعطى رجل بعض الصالحين شيئا في السر فرفغ به يده وقال هذا من الدنيا
 والملاية فيها أفضل والسرفى أمور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم إذا أعطيت في اللابغ فخذ ثم ارددى
 السرو والشكر فيه عثوث عليه قال صلى الله عليه وسلم « من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل (٢) »
 والشكر قائم مقام للكفاة حتى قال ﷺ « من أسدى إليكم معروفا فكاثوه فان لم تستطيحوا فأتوا
 عليه به خيرا وادعوا له حتى تملوا أنكم قد كافأتموه » ولما قال للمهاجرون في الشكر « يا رسول الله
 ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عندهم قاسمونا الأموال حتى خفنا أن يذهبوا بالأجر كله فقال صلى الله
 عليه وسلم كل ما شكرتم لهم وأنتم عليهم به فهو مكافأة (٣) » فالآن إذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن
 ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافا في للسئلة بل هو اختلاف حال فكشف الغطاء في هذا أنا
 لانعم حكما بنا بأن الاخفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات
 وتختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص فينبى أن يكون الخلف مراقبا لنفسه حتى لا يتدلى
 بجبل الغرور ولا يتخذ بتلبس الطبع ومكر الشيطان والسكر والحداغ أغلب في معاني الاخفاء منه في
 الاظهار مع أن له دخلا في كل واحد منهما فاما مدخل الحداغ في الاسرار فمن ميل الطبع إليه لما فيه من خفض
 الجاه والمرتلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق إليه بين الازدراء وإلى المعطى بين النعم الحسن
 فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتغل بالمعاني الحمسة
 التي ذكرناها وميض كل ذلك ومحكه أمر واحد وهو أن يكون تألمه بانكشاف أخذه الصدقة كآله بانكشاف
 صدقة أخذها بعض نظرائه وأمثاله فانه إن كان يبنى صيانة الناس عن التقية والحسد وسوء الظن أو
 يتقى انتهاك السر أو إعانة المعطى على الاسرار أو صيانة العلم عن الابتدال فكل ذلك مما يحصل
 بانكشاف صدقة أخيه فان كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الخذر
 من هذه المعاني أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه فان إذلال العلم مخذور من حيث إنه علم
 لا من حيث إنه علم زيدا أو علم عمرو والقية مخدورة من حيث إنها تعرض لمرض مصون لا من حيث إنها
 تعرض لمرض زيد على الخصوص ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا ربما يسجر الشيطان عنه وإلا فلا يزال
 كثير العمل قليل الحظ وأما جانب الاظهار فبيل الطبع إليه من حيث إنه تطيب لقلب المعطى واستحاث
 له على مثله وإظهاره عند غيره أنه من الباطنين في الشكر حتى زغبوا في إكرامه وتفقدوا وهذا داء دفين
 في الباطن والشيطان لا يقدر على التدبى إلا بأن يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة ويهول له الشكر

(١) حديث إذا أتم الله تعالى على عبد نعمة أحب أن ترى عليه أحمد من حديث عمران بن حصين
 بسند صحيح وحسه ب من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه (٢) حديث من لم يشكر
 الناس لم يشكر الله تهمم (٣) حديث قالت المهاجرون يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عليهم
 الحديث ب وصححه من حديث أنس ورواه مختصرا دن في اليوم واليلة وك وصححه .

من السنة والاختفاء من الرياء ويورد عليه المعاني التي ذكرناها ليحمله على الإظهار وقصد الباطن ما ذكرناه ومعيار ذلك ومحكمه أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الحبر إلى اللطى ولا إلى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون إظهار العطفية ويرغبون في إخفائها وعادتهم أنهم لا يسطون إلا من يغني ولا يشكر فان استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعته هو إقامة السنة في الشكر والتحدث بالمنة وإلا فهو مغرور . ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق للمعطى فينظر فان كان هو ممن يجب الشكر والنشر فينبغي أن يغني ولا يشكر لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم وإذا علم من حاله أنه يجب الشكر ولا يقصد فند ذلك يشكره ويظهر صدقته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي مدح بين يديه « ضربتم عنقه لومعها ما أفلح (١) » مع أنه صلى الله عليه وسلم كان يثنى على قوم في وجوههم لثقتهم يثقهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لواحد « إنه سيد أهل البور (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم في آخر « إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه (٣) » وسمع كلام رجل فأعجبه فقال صلى الله عليه وسلم « إن من البيان لسحرا (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا مدح المؤمن ربا الإيمان في قلبه (٦) » وقال الثوري من عرف نفسه لم يضره مدح الناس . وقال أيضا يوسف بن أسباط إذا أوليتك معروفا كنت أنا أسر به منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على من فاشكر وإلا فلا تشكر ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يرعى قلبه فان أعمال الجوارح مع إهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وثمالة له لكثرة التعب وقلة النفع ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه إن تعلم مسألة واحدة منه أفضل من عبادة سنة إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتتعطل وعلى الجملة فالأخذ في اللأ والرذ في السر أحسن للسالك وأسلمها فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات إلا أن تكمل للفرقة بحيث يستوى السر والملاية وذلك هو الكبريت الأحمر الذي يتحدث به ولا يرى . نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق .

(بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة)

كان إبراهيم الحواص والجنيدي وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل فان في أخذ الزكاة مزاحمة للسالكين وتضييقا عليهم ولأنه ربما لا يكفل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز

(١) حديث قال للرجل الذي مدح بين يديه ضربتم عنقه لومعها ما أفلح متفق عليه من حديث أبي بكر بلفظ ويحك قطعت عنق صاحبك زاد طب في رواية والله لومعها ما أفلح أبدا وفي سننه على بن زيد بن جدهان متكلم فيه وله نحوه من حديث أبي موسى (٢) حديث إنه سيد البور العبري وطب وابن قانع في معاجمهم وحج في الثقات من حديث قيس بن عاصم للتقري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ذلك (٣) حديث إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه . . من حديث ابن عمر ورواه في التراويل من حديث الشعبي مرسل بسند صحيح وقال روى متصلا وهو ضعيف وك نحوه من حديث معبد بن خالد الأنصاري عن أبيه وصحح إسناده (٤) حديث إن من البيان سحرا خ من حديث ابن عمر (٥) حديث إذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير قط في العلل من رواية ابن السيب عن أبي هريرة . وقال لا يصح عن الزهري وروى عن ابن السيب مرسل (٦) حديث إذا مسح المؤمن ربا الإيمان في قلبه طيب من حديث أسامة بن زيد بسند ضعيف

تخرج المرق وقيل كان المسح من بعض اللانكة فأضاف الفعل إلى السبب وقيل معنى القول بأنه مسح أي أحصى كما نصي الأرض بالمساحة وكان ذلك يظن نعمان واد يجب عرفة بين مكة والطائف فلما خاطب الدر وأجابوا بلى كتب العهد في رقى أبيض وأشهد عليه لللانكة وأتم الحجر الأسود فكانت ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم هي المحيية من الأرض واللم والمدي فيه معجونان قيمت بالعلم والمهدي موروثا له وموهو باوقيل لما بث الله جبرائيل وميكائيل ليقبضا قبضة من الأرض فأبى حق بث الله تعالى عزرائيل قبض قبضة من الأرض وكان إبليس قد وطئ الأرض بقدميه فسار بعض الأرض بين قدميه وبعض الأرض بين موضوع أقدامه خلقت النفس مما مس قدم

وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع وقال قائلون بأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على الواجب ولو ترك
للساكنين كلهم أخذ الزكاة لأنهم ولأن الزكاة لا منة فيها وإنما هو حق واجب لله سبحانه رزقا
 لعباده المحتاجين ولأنه أخذ بالحاجة والآنسان يعلم حاجة نفسه قطعا وأخذ الصدقة أخذ بالدين فان
المالب أن للتصدق يطى من ينتقد فيه خيرا ولأن مراعاة للساكنين أدخل في القدر والمسكنة وأبعد
من التكبر إذ قد يأخذ الانسان الصدقة في معرض الهدية فلا تميزه عنه وهذا تنصيص على ذلك الآخذ
وحاجته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما ينلب عليه وما يحضره من النية
فان كان في عيبة من اتصافه بسفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة فاذا علم أنه مستحق قطعا
إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه في قضاءه فهو مستحق قطعا فاذا خير هذا بين
الزكاة وبين الصدقة فاذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك لئلا يولم يأخذ هو فليأخذ الصدقة
فان الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على للساكنين
وإن كان للمال معرضا للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضيق على للساكنين فهو غير والأمر فيها
يضاوت وأخذ الزكاة أعد في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال والله أعلم .

كل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعمونه وحسن توفيقه ، وتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار
الصوم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وعلى اللائكة
والقربين من أهل السموات والأرضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما إلى يوم الدين
والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(كتاب أسرار الصوم)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أعظم على عباده لئنة ، بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه ، ورد أمهه وخيب ظنه ،
إذ جعل الصوم حصنا لأوليائه وجنة ، وفتح لهم به أبواب الجنة ، وعرفهم أن وسيلة الشيطان إلى
قلوبهم الشهوات للمستكنة وإن جمعها تصبح النفس للطمثنة ظاهرة الشوكة في قسم خصمها
قوية لئنة ، والصلاة على محمد قائد الخلق وعمد السنة وعلى آله وأصحابه ذوى الأبصار الثاقبة
والقول للرجحة وسلم تسليما كثيرا [أما بعد] فان الصوم ربيع الإيمان بمتضى قوله صلى الله عليه
وسلم « الصوم نصف الصبر ^(١) » بمتضى قوله ^(٢) « الصبر نصف الإيمان ^(٣) » ثم هو متميز
بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين مائر الأركان إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه ^(٤) « كل
حسنة بشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصيام فإنه لى وأنا أجرى به ^(٥) » وقد قال الله تعالى - إنما يوفى
الصابرون أجرهم بغير حساب - والصوم نصف الصبر قد تجاوز ثوابه قانون التقدير والحساب ونأهيك
في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلم « الذى قسى يده لخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ربح
للسك يقول الله عز وجل إنما يذر شهوته وطعامه وشرابه لأجلى فالصوم لى وأنا أجرى به ^(٦) »

(كتاب أسرار الصيام)

- (١) حديث الصوم نصف الصبرت وحسنه من حديث رجل من بنى سليم و ه من حديث أبى هريرة
- (٢) حديث الصبر نصف الإيمان أبو بصير في الخلية والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن
- (٣) حديث كل حسنة بشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم الحديث أخرجه من حديث أبى هريرة
- (٤) حديث والذى قسى يده لخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ربح للسك يقول الله عز وجل

إبليس فصارت مأوى
الشر وبعضها لم يصل
إليه قدم إبليس فمن
تلك التربة أصل الأنبياء
والأولياء وكانت ذرة
رسول الله صلى الله
عليه وسلم موضع
نظر الله تعالى من
قبضة عزرائيل لمبها
قدم إبليس فلم يصبه حظ
الجهل بل صار مزروع
الجهل مؤفرا حظه من
العلم قبضته الله تعالى
بالمهدي والعلم وانتقل
من قلبه إلى القلوب
ومن نفسه إلى النفوس
فوقمت للناسبة في
أصل طهارة الطينة
ووقع التأليف بالعارف
الأول فكل من كان
أقرب مناسبة بنسبة
طهارة الطينة كان
أوفر حظا من قبول
ما جاء به فكانت قلوب
الصوفية أقرب مناسبة
فأخذت من العلم حظا
وأفرا وصارت بواطهم
أخاذات فعلوا وعلوا
كألا إذا الذى يستقى منه
ويزرع منه وجمعوا
بين فائدة علم الفراسة
وعلم الوراة بأحكام
أساس التقوى ولما

وقال صلى الله عليه وسلم « للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون وهو موعود ببقاء الله تعالى في جزاء صومه^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « للصائم فرحتان فرحة عند إفطاره وفرحة عند لقاء ربه^(٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « لكل شيء باب وباب العبادة الصوم^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « نوم الصائم عبادة^(٤) » وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفت الشياطين ونادى مناد يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر^(٥) » وقال وكيع في قوله تعالى - كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية - هي أيام الصيام إذ تركوا فيها الأكل والشرب وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رتبة البهاة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم فقال « إن الله تعالى يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته لأجل اللبذل شبا بهلى أنت عندي كبعض ملائكتي^(٦) » وقال صلى الله عليه وسلم في الصائم « يقول الله عز وجل انظروا يا ملائكتي إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرا به من أجل^(٧) » وقيل في قوله تعالى - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون - قيل كان عملهم الصيام لأنه قال - إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب - فيفرغ للصائم جزاؤه إفراغا ويحازف جزاؤه فلا يدخل تحت وم وتقدير وجددير بأن يكون كذلك لأن الصوم إنما كان له ومشرفا بالنسبة إليه وإن كانت العبادات كلها له كما شرف البيت بالنسبة إلى نفسه والأرض كلها له لمخين : أحدهما أن الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه إلا الله عز وجل فإنه عمل في الباطن بالصبر المجرد . والثاني أنه قهر لعدو الله عز وجل فان وسيلة الشيطان لئنه الله الشهوات وإنما تقوى الشهوات بالأكل والشرب ولذلك قال **عليه السلام** « إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع^(٨) » ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها « داومي قرع باب الجنة قالت بماذا ؟ قال صلى الله عليه وسلم بالجوع^(٩) » وسأى فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ربح المهلكات فلما كان الصوم على الحصوص فلما للشيطان وسدا المسالك وتضييقا لمجاريه استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ففي قرع عدو الله نصرة

(١) حديث للجنة باب يقال له الريان الحديث أخرجا من حديث سهل بن سعد (٢) حديث للصائم فرحتان الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٣) حديث لكل شيء باب وباب العبادة الصوم ابن للبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف (٤) حديث نوم الصائم عبادة روينا في أمالي بن مننده من رواية ابن للغيرة القواس عن عبدالله بن عمر بسند ضعيف ولله عبد الله بن عمرو فانهم لم يذكروا لابن للغيرة رواية إلا عنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عبدالله بن أبي أوفى وفيه سليمان بن عمرو والنخعي أحد السكذابين (٥) حديث إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة الحديث ت وقال غريب وه وك وصححه على شرطهما من حديث أبي هريرة وصحح وعفته على مجاهد وأصله متفق عليه دون قوله ونادى مناد (٦) حديث إن الله تعالى يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته الحديث عد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٧) حديث يقول الله تعالى ملائكتي يا ملائكتي انظروا إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرا به من أجل (٨) حديث إن الشيطان مجرى من ابن آدم مجرى الدم الحديث متفق عليه من حديث صبية دون قوله فضيقوا مجاريه بالجوع (٩) حديث قال لعائشة داومي قرع باب الجنة الحديث لم أجده أصلا .

نزكت النفوس انجلت مرابا قلوبهم بما فعلها من التقوى فاجعل فيها صور الأشياء على هيئتها وماهيتها فباتت الدنيا بجمعها فرضوها وظهرت الآخرة بحسنها فطلبوها فلما زهدوا في الدنيا انصبت إلى مواطنهم أقسام العلوم انصبا وانضاف إلى علم الدراسة علم الوراثة . واعلم أن كل حال شريف نمزوه إلى الصوفية في هذا الكتاب هو حال للقرب والصوفي هو للقرب وليس في القرآن اسم الصوفي واسم الصوفي ترك ووضع للقرب على ما سنشرح ذلك في بابه ولا يعرف في طرفي بلاد الإسلام شرقا وغربا هذا الاسم لأهل القرب وإنما يعرف للمترجمين وكم من الرجال المقربين في بلاد القرب وبلاد تركستان وما وراء النهر ولا يسمون صوفية لأنهم لا يتزبون بزى الصوفية ولا مشاحة في الألفاظ فيعلم أنا نضى

بالصوفية القريبين
فشاخ الصوفية الذين
أسأؤم في الطبقات
وغير ذلك من
الكتب كلهم كانوا في
طريق القريبين
وعلمهم علوم أحوال
القريبين ومن تطلع
إلى مقام القريبين من
جملة الأبرار فهو
متصوف مالم يتحقق
بالحلم فإذا تحقق
بالحلم صار صوفيا
ومن عداها ممن يميز
بزي ونسب إليهم
فهو مشبه - وفوق
كل ذي علم علم - .
[الباب الثاني في
تخصيص الصوفية
بحسن الاستماع]
حدثنا شيخنا شيخ
الاسلام أبو النجيب
السهروردي إملاء
قال أنا أبو منصور
المقري قال أنا الامام
الحافظ أبو بصير
الخطيب قال أنا أبو
عمرو الهاشمي قال أنا
أبو علي اللؤلؤي قال أنا
أبو داود السجستاني
قال حدثنا مسدد قال
حدثنا يحيى عن شعبة
قال حدثني عمر بن

له سبحانه وناصر الله تعالى موقوف على النصرة له قال الله تعالى - إن تنصروا الله ينصركم ويثبت
أقدامكم - فالبدية بالجهد من العبد والجزاء بالهداية من الله عز وجل ولذلك قال تعالى - والذين
جاهدوا فإنا لنهدينهم سبلنا - وقال تعالى - إن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - وإنما
التغير تكثير الشهوات فهي مرتع الشياطين ومرغام فسادات محسبة لم يتقطع تردد دم وما داموا
يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوبا عن لقاءه وقال صلى الله عليه وسلم
« لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات (١) » فمن هذا
الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة وإذا عظمت فضيلته إلى هذا الحد فلا بد من بيان
شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة وبيان ذلك بثلاثة فصول .

(الفصل الأول في الواجبات والسنن الظاهرة والواجبات بالفساد)

(أما الواجبات الظاهرة فسته)

الأول : مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فإن غم فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان
ونفى بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا
للعبادة ومن صام عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض القاضي به فليتبمع
كل عبد في عبادته موجب ظنه وإذا روى الهلال ليلة ولم ير بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين
وجب الصوم على الكل وإن كان أكثر كان لكل ليلة حكمها ولا يتعدى الوجوب . الثاني النية
ولا بد لكل ليلة من نية مبيتة مبيتة جازمة فلونوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكنه وهو
الذي عيننا بقولنا كل ليلة ولو نوى بالهجر لم يجزه صوم رمضان ولا صوم الفرض إلا التطوع وهو
الذي عيننا بقولنا مبيتة ولو نوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوى فريضة الله عز وجل
صوم رمضان ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا إن كان من رمضان لم يجزه فانها ليست جازمة إلا
أن تستند نيته إلى قول شاهد عدل واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يسطل الجزم أو يستند إلى
استصحاب حال كالكشف في الليلة الأخيرة من رمضان فذلك لا يمنع جزم النية أو يستند إلى اجتهاد
كالهبوس في الطمورة إذا غلب على ظنه دخول رمضان واجتهاده فشك لا يمنعه من النية ومهما كان
شاك ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فإن النية محلها القلب ولا يتصور فيه جزم القصد مع
الشك كما لو قال في وسط رمضان أصوم غدا إن كان من رمضان فإن ذلك لا يضره لأنه ترديد لفظ
وعمل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع بأنه من رمضان ومن نوى ليلا ثم أكل لم تفسد نيته
ولونوت امرأة في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صامها . الثالث الامساك عن إيصال شيء إلى
الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والحقنة ولا يفسد بالقصد
والحجامة والاكتحال وإدخال اللب في الأذن والاحليل إلا أن يقطر فيه ما يبلغ الثالثة وما يصل بغير
قصد من غبار الطريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه أو ما يسبق إلى جوفه في الضمضة فلا يفسد إلا إذا بالغ
في الضمضة فيفسد لأنه مقصر وهو الذي أردنا بقولنا عمدا فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن
الناسي فإنه لا يفسد أمانه أكل عمدا في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء
وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار إلا بنظر واجتهاد .
الرابع الامساك عن الجماع وحده مغيب الحشفة وإن جامع ناسيا لم يعط وإن جامع ليلا أو احتلم فأصبح
جنبنا لم يفسد وإن طلع الفجر وهو محالط أهله فترج في الحال صام صومه فان صبر فسد ولزمته الكفارة .

(١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم الحديث أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه

الخامس : الامسالا عن الاستمنا وهو إخراج المني قصدا بجماع أو بغير جماع فان ذلك يفطر ولا يفطر قبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيخا أو مالا كالإربة فلا بأس بالتقيل وتركه أولى وإذا كان يخاف من التقيل أن ينزل قبله وسبق المني أفطر لتقصيره السادس : الامسالك عن إخراج المني فالاستمنا يفسد الصوم وإن ذرعه المني لم يفسد صومه وإذا ابتلع نخامة من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به إلا أن يتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك .

(وأما لوازم الافطار فأربعة)

القضاء والكفارة والقديّة وإمسالك بقية النهار تشبيها بالصائمين . أما القضاء : فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر فالخائض تقضى الصوم وكذا المرتد أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم ولا يشترط التابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا . وأما الكفارة : فلا تجب إلا بالجماع وأما الاستمنا والأكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة فالكفارة عتق رقبة فان أعسر فصوم شهرين متتابعين وإن عجز فاطعام ستين مسكينا مدا مدا . وأما إمساك بقية النهار : فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه ولا يجب على الخائض إذا طهرت إمساك بقية نهارها ولا على السافر إذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين ويجب الامسالك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ولا يفطر يوم يخرج وكان مقبلا في أوله ولا يوم يقدم إذا قدم صائما . وأما القديّة : فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفا على ولديهما لكل يوم مدة حنطة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدا . وأما السنن فست : تأخير السحور وتسهيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة وترك السواك بعد الزوال والجلود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ومدارسة القرآن والاعتكاف في المسجد لاسيا في العشر الأخير فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم . « كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش وشد المزود وأدب أهله^(١) » أي أداموا النصب في العبادة إذ فيها لذة القدر والأغلب أنها في أوتار وأشبه الأوتار ليلة إحدى وثلاث وخمس وسبع والتابع في هذا الاعتكاف أولى فان نذر اعتكافا متابعا أو نواه انقطع تابعه بالخروج من غير ضرورة كما لو خرج لقيادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو تجديد طهارة وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع وله أن يتوضأ في البيت ولا ينبغي أن يبرج على شغل آخر « كان صلى الله عليه وسلم لا يخرج إلا لحاجة الانسان ولا يسأل عن المريض إلا مارا^(٢) » وينقطع التابع بالجماع ولا ينقطع بالتقيل ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح والأكل والنوم وغسل اليد في الطست فكل ذلك قد يحتاج إليه في التابع ولا ينقطع التابع بخروج بعض بدنه « كان صلى الله عليه وسلم يدي رأسه فترجله عائشة رضيت الله عنها وهي في الحجرة^(٣) » ومهما خرج التكتف لقضاء حاجته فإذا عاد ينبغي أن يستأنف النية إلا إذا كان قد نوى أولا عشرة أيام مثلا والأفضل مع ذلك التجديد .

- (١) حديث كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش الحديث متفق عليه من حديث عائشة بلفظ أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد المزود (٢) حديث كان لا يخرج إلا لحاجة ولا يسأل عن المريض إلا مارا متفق على الشطر الأول من حديث عائشة والشطر الثاني رواه أبو داود بنحوه بسند لين (٣) حديث كان يدي رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها

سليمان بن وهب عن ابن الخطاب عن عبد الرحمن بن أبان عن أبيه عن زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « نضر الله امرأ سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ورب حامل فقه وليس بفقيه » أساس كل خير حسن الاستماع قال الله تعالى - ولو علم الله فيهم خيرا لأجمعهم - يقول بعضهم علامة الحخير في السماع أن يسمع العبد بنشاء أو صافه ونعوته يسمعه بحق من حق وقال بعضهم لو علمهم أهلا للسمع لفتح آذانهم للاستماع فمن تملكته الوسواس وغلب على باطنه حديث النفس لا يقدر على حسن الاستماع فالصوفية وأهل القرب لما علموا أن كلام الله تعالى ورسائله إلى عباده ومخاطباته إليهم رأوا كل آية من كلامه تعالى بحرا

(الفصل الثاني في أسرار الصوم وشروطه الباطنة)

اعلم أن الصوم ثلاث درجات : صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص . أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله . وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام . وأما صوم خصوص الخصوص فهو القلب عن المهمم الدنية والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ، ويحصل الفطرفي هذا الصوم بالسكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر وبالسكر في الدنيا لإدنيا تراءد للدين فان ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى قال أرباب القلوب من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير ما يخطر عليه كتبت عليه خطيئة فان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه للوعود وهذه رتبة الأنبياء والصدّيقين والمقرّبين ولا يطول النظر في تفصيلها قولا ولكن في تحقيقها عملا فانه إقبال بكنه المهمة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتلبس بمعنى قوله عز وجل - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام وتعمامه بسة أمور : الأول : غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل ما يندم ويكره وإلى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم « النظره سهم مسموم من سهام إبليس لئنه الله فمن تركها خوفا من الله آتاه الله عز وجل إيمانا يمد حلاوته في قلبه (١) » وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « خمس يفطرن الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة (٢) » . الثاني : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والحصومة والراء وإلزامه السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان وقد قال سفيان : الغيبة تفسد الصوم رواه بشر بن الحرث عنه وروى ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصيام الغيبة والكذب وقال صلى الله عليه وسلم « إنما الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إنى صائم إنى صائم (٣) » وجاء في الخبر « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تلتقا فبعتتا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذناه في الإفطار فأرسل إلهمما قدما وقال ﷺ : قل لهما قيثا فيه ما أكلتا قضاء إحداهما نصفه وما عيبطا ولما غريضا وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملائناه فعجب الناس من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم هاتان صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله تعالى عليهما فبعتت إحداهما إلى الأخرى فجعلتا ينتابان الناس فهذا ما أكلتا من لحومهم (٤) » . الثالث : كف السمع عن الاصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الاصغاء إليه ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وآكل السحت فقال تعالى - سمعون للكذب أكالون للسحت - وقال عز وجل - لولا ينههم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت - فالكسوت على الغيبة حرام وقال تعالى - إنكم إذا مثلتم -

(١) حديث النظره سهم مسموم من سهام إبليس الحديث ك وصحح إسناده من حديث حذيفة
(٢) حديث جابر عن أنس خمس يفطرن الصائم الحديث الأزدي في الضفاء من رواية جابان عن أنس وقوله جابر تصحيف قال أبو حاتم الرازي هذا ككذاب (٣) حديث الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائما الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٤) حديث أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في الغيبة للصائم أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث بسند فيه مجهول .

من أبحر العلم بما تضمن من ظاهر العلم وباطنه وجليه وخفيه وبابا من أبواب الجنة باعتبار ما تنبه أو تدعو إليه من العمل ورأوا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق به عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى من عند الله تعالى يتعين الاستماع إليه فكان من أمم ما عندهم الاستعداد للاستماع ورأوا أن حسن الاستماع قرع باب للسكوت واستئزال بركة الرجوت والرهبوت ورأوا أن الوسواس أذخنة نائرة من نار النفس الأمارة بالسوء وقنام يتراكم من نقت الشيطان وأن الحظوظ العاجلة والأقسام الدنيوية التي هي مناظ الهوى ومثار الردى بمثابة الحطب الذي تزداد النار به تأججا ويزداد القلب به تحرجا فرفضوا الدنيا وزهدوا فيها فقا انقطعت عن نار

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «الفتاب والمستمع شريكان في الآثم» (١) «الرابع: كف بقية الجوارح عن الآثم من اليد والرجل وعن السكره وكف البطن عن الشهوات وقت الافطار فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الافطار على الحرام فثالث هذا الصائم مثال من يبني قصرا ويهيم مصرا فان الطعام الحلال إنما يضر بكثرته لا بنوعه فالصوم لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء خوفا من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيها والحرام سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم لتقليله وقد قال صلى الله عليه وسلم «كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش» (٢) «قليل هو الذي يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمك من الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالنية وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثم. الخامس: أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الافطار بحيث يمتلئ جوفه فإمن وعاء أفيض إلى الله عز وجل من بطن مليء من حلال وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عدة أشهر ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى وإذا دفعت العلة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهواتها وقويت رغبتها ثم أطمعت من اللذات وأشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وانبعثت من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على عادتها فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود إلى الشرور ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل وهو أن يأكل أقل مما كان يأكلها كل ليلة لولم يصم فأما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل من الآداب أن لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصيفوا عند ذلك قلبه ويستديم في كل ليلة قدرا من الضعف حتى يخف عليه تهجده وأوراده ففسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى - إنا أنزلناه في ليلة القدر - ومن جعل بين قلبه وبين صدره غلالة من الطعام فهو عنه محبوب ومن أخلى معدته فلا يقيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يحل همته عن غير الله عز وجل وذلك هو الأمر كله ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام وسياق له مزيد بيان في كتاب الأطعمة إن شاء الله عز وجل. السادس: أن يكون قلبه بعد الافطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء إذ ليس يدرى يقبل صومه فهو من اللقيرين أو يرد عليه فهو من المقوتين وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصرى أنه مر بقوم وهم يضحكون فقال إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلقهم يستبقون فيه لطاعته فسبق قوم ففازوا وتخلف أقوام غابوا فالعجب كل العجب للضحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون وخاب فيه البطولون أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل الحسن باحسانه والسيء باسائه أي كان سرور القبول يشغله عن اللعب وحسرة للردود تسد عليه باب الضحك وعن الأحف بن قيس أنه قيل له إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعفك فقال إنى أعدت لسفر طويل والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم. فان قلت فمن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء

(١) حديث الفتاب والمستمع شريكان في الآثم غريب وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النية وعن الاستماع إلى النية (٢) حديث كم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش ن من حديث أبي هريرة

النفس أحطابها وقرت نيرانها وقل دخانها شهدت بواطنهم وقر بهم مصادر العلوم فها أوامورها بصفاء الفهوم فلما شهدوا سمعوا قال الله تعالى - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد - قال الشبلي رحمه الله: موعظة القرآن لمن قلبه حاضر مع الله لا يغل عنه طرفة عين قال يحيى بن معاذ الرازي القلب قلبان قلب قد احتسنى بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الطاعة لم يدر صاحبه ما يصنع من شغل قلبه بالدنيا وقلب قد احتسنى بأحوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر صاحبه ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة فانظر كم بين برصحة تلك الأفهام الثابتة وشؤم هذه الأشغال الثانية التي أصدتكم عن الطاعة قال بعضهم لمن كان له قلب سليم من

الأغراض والأمراض
قال الحسين بن منصور
لمن كان له قلب لا يخطر
فيه إلا شهود الرب
وأشد :

أنى إليك قلوبا طالما
هطلت

سحاب الوحي فيها
أبحر الحکم

وقال ابن عطاء قلب
لاحظ الحق بين

التعظيم فذاب له
واقطع إليه عماسواه

قال الواسطي : أى
لذكرى قوم مخصوصين

لا لسائر الناس لمن
كان له قلب أى فى

الأزل وهم الذين قال الله
تعالى فيهم - أو من كان

ميتا فأحييناه - وقال
أيضا المشاهدة تذهل

والحجة تفهم لأن الله
تعالى إذا تجلى لشيء

خضع له وخضع وهذا
الذى قاله الواسطي

صحيح فى حق أقوام
وهذه الآية تحکم

بخلاف هذا لأقوام
آخرين وهم أرباب

التمكين يجمع لهم
بين الشهادة والفهم

فموضع الفهم عمل
المحادثة والمكاملة وهو

صومه صحيح فإمعناه . فاعلم أن قهواء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة هى أضعف من هذه الأدلة
أى أوردناها فى هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبة وأمثالها ، ولكن ليس إلى قهواء الظاهر من
التكليفات إلا ما يتيسر على عموم الغافلين للتقليين على الدنيا الدخول تحته فأما علماء الآخرة فيعنون
بالصحة القبول وبالقبول الوصول إلى القصد ويفهمون أن القصد من الصوم التخلق بخلق من
أخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والاعتناء بالملائكة فى الكف عن الشهوات بحسب الإمكان فانهم
منزهون عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون
رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكما انه مك فى الشهوات انحط إلى
أسفل السافلين والتحق بضمير البهائم وكما تقع الشهوات لترفع إلى أعلى عليين والتحق بأفق للملائكة
والملائكة مقربون من الله عز وجل والذى يقتدى بهم ويتشبه بأخلاقهم يقرب من الله عز وجل
كقربهم فان الشبه من القريب قريب وليس القرب ثم بالمكان بل بالصفات وإذا كان هذا سر
الصوم عند أرباب الألباب وأصحاب القلوب فأى جدوى لتأخير أكلة وجمع أكلتين عند العشاء مع
الانهماك فى الشهوات الأخر طول النهار ولو كان مثله جدوى فأى معنى لقوله صلى الله عليه وسلم
« كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » ولهذا قال أبو الدرداء يا حبذا نوم الأكياس
وفطرم كيف لا يسيون صوم الحقى وسهرهم ولذرة من ذوى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال
الجيال عبادة من الفترين ولذلك قال بعض العلماء كم من صائم مفطر وكم مفطر صائم والمفطر الصائم
هو الذى يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش ويطلق
جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالطة الآثام
كمن مسح على عضو من أعضائه فى الوضوء ثلاث مرات فقد وافق فى الظاهر العدد إلا أنه ترك للمهم
وهو التسلسل فضلاته مردودة عليه مجمله ومثل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكاره كمن
غسل أعضائه مرة مرة فضلاته متقبلة إن شاء الله لإحكامه الأصل وإن ترك الفضل ومثل من جمع
بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الأصل والفضل وهو الكمال وقد قال صلى الله عليه
وسلم « إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته (١) » . ولما تلا قوله عز وجل - إن الله يأمركم أن تؤدوا
الأمانات إلى أهلها - وضع يده على سمعه وبصره فقال : « السمع أمانة والبصر أمانة (٢) » ولولا أنه
من أمانات الصوم لما قال صلى الله عليه وسلم « فليقل إنى صائم » أى إنى أودعت لسانى لأحفظه
فكيف أطلقه بجوابك فاذن قد ظهر أن النكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا ولقشرها درجات
ولكل درجة طبقات فإليك الحيرة الآن فى أن تنفع بالقشر عن الباب أو تتحيز إلى غمار أرباب الألباب .

(الفصل الثالث فى التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه)

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد فى الأيام الفاضلة وفواصل الأيام بعضها يوجد فى كل سنة وبعضها
يوجد فى كل شهر وبعضها فى كل أسبوع . أما فى السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء
والعشر الأول من ذى الحجة والعشر الأول من المحرم ، وجميع الأشهر الحرم مظان الصوم وهى
أوقات فاضلة « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه فى رمضان (٣) »

(١) حديث إنما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود
فى حديث فى الأمانة والصوم واستانده حسن (٢) حديث لما تلا قوله تعالى : إن الله يأمركم أن تؤدوا
الأمانات إلى أهلها . وضع يده على سمعه وبصره وقال السمع والبصر أمانة د من حديث أبى هريرة دون
قوله السمع أمانة (٣) حديث كان يكثر صيام شعبان الحديث متفق عليه من حديث عائشة

وفي الخبر «أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم (١)» لأنه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب. وأرجى لدوام بركته. وقال صلى الله عليه وسلم «صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام (٢)» وفي الحديث «من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعائة عام (٣)» وفي الخبر إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان (٤) ولهذا يستحب أن يخطر قبل رمضان أياما فإن وصل شعبان برمضان فجاز (٥) فضل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة وفضل مرارا كثيرة (٦) ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان يومين أو ثلاثة إلا أن يوافق وردا له وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاها بشهر رمضان فالأشهر الفاضلة ذوالحجة والمهرم ورجب وشعبان والأشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمهرم ورجب واحد فرد وثلاثة سردوا أفضلها وذو الحجة لأن فيه الحج والأيام الملوّمة والمدودات وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج وشوآل من أشهر الحج وليس من الحرم والمهرم ورجب ليسا من أشهر الحج وفي الخبر «ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله تعالى قال ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا من عقر جواده وأهريق دمه (٧)». وأما ما يتكرر في الشهر: فأول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الأيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر. وأما في الأسبوع: فالثلاثين والخميس والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام وتكثير الخيرات لتضاعف أجورها بركة هذه الاوقات. وأما صوم الدهر فانه شامل للكل وزيادة وللسالكين فيه طرق فمنهم من حكره ذلك إذ وردت أخبار تدل على كراهته والصحيح أنه إنما يكره لشيئين أحدهما أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله (٨) والآخر أن يرغب عن السنة في الاقطار ويجعل

(١) حديث أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم م من حديث أبي هريرة (٢) حديث صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين الحديث لم أجده هكذا وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما (٣) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت الحديث الأزدي في الضعفاء من حديث أنس (٤) حديث إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان الأربعة من حديث أبي هريرة حب في صحيحه عنه إذا كان النصف من شعبان فأفطروا حتى يمضي رمضان وصححت (٥) حديث وصل شعبان برمضان مرة الأربعة من حديث أم سلمة لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما إلا شعبان يصل به رمضان وذن نحوه من حديث عائشة (٦) حديث فصل شعبان من رمضان مرارا د من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره فان غم عليه عدت ثلاثين يوما ثم صام وأخرجه قط وقال إسناده صحيح وك وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله من عشر ذي الحجة الحديث ت. من حديث أبي هريرة دون قوله قيل ولا الجهاد الخ وعندخ من حديث ابن عباس ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذا الشهر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء (٨) الأحاديث الدالة على كراهة صيام الدهر م من حديث عبد الله بن عمرو في حديث له لا صام من صام الأبد ولمسلم من حديث أبي قتادة قيل يا رسول الله كيف بمن صام الدهر قال لا صام ولا أفطروا ن نحوه من حديث عبد الله بن عمر وحمز بن حنين وعبد الله بن الشخير.

صم القلب وموضع للشاهدة بصر القلب وللمسمع حكمة وفائدة ولللبصر حكمة وفائدة فمن هو في سكر الحال ينيب صمعه في بصره ومن هو في حال الصحو والتكبير لا ينيب صمعه في بصره لتلكه ناصية الحال ويغهم بالوعاء الوجودي المستعد لفهم المقال لأن الفهم مورد الإلهام والسماع والإلهام يستدعيان وعاء وجوديا وهذا الوجود موهوب منشأ إنشاء ثانيا للتمكن في مقام الصحو وهو غير الوجود الذي يتلاشى عند لمعان نور المشاهدة لمن جاز على بحر الفناء إلى مقار البقاء. وقال ابن صمسون إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب يرف آداب الخدمة وآداب القلب وهي ثلاثة أشياء فالقلب إذا ذاق طعم العبادة عتق من رقب الشهوة فمن وقف على شهوته وجد نلت الأدب ومن اقتصر إلى ما لم يجسد

الصوم حجرا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه فإذا لم يكن شيء من ذلك وأرى صلاح نفسه في صوم الدهر فليفعل ذلك فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم . وقال صلى الله عليه وسلم فيها رواه أبو موسى الأشعري « من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم وعقد تسعين ^(١) » ومعناه لم يكن له فيها موضع ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال صلى الله عليه وسلم « عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الأرض فرددتها وقلت أجوع يوما وأشبع يوما أحمدك إذا شبت وأنضرع إليك إذا جمت ^(٢) » وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام صوم أخي داود كان يصوم يوما ويفطر يوما ^(٣) » ومن ذلك « منازلته صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو رضي الله عنهما في الصوم وهو يقول إني أطيق أكثر من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم : صم يوما وأفطر يوما فقال إني أريد أفضل من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لأفضل من ذلك ^(٤) » وقد روى « أنه صلى الله عليه وسلم ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان ^(٥) » بل كان يفطر منه ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثلته وهو أن يصوم يوما ويفطر يومين وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث وواقع في الأوقات الفاضلة وإن صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال في أن يهيم الإنسان معنى الصوم وأن مقصوده تصفية القلب وتفريغ الهم لله عز وجل والفتية بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله فقد يقتضى حاله دوام الصوم وقد يقتضى دوام الفطر وقد يقتضى مزج الإفطار بالصوم وإذا فهم المعنى وتحقق حده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم « كان يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى يقال لا ينام ^(٦) » وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بمقوق الأوقات وقد كره العلماء أن يوالى بين الإفطار أكثر من أربعة أيام تقديرا بيوم العيد وأيام التثريب وذكروا أن ذلك يقسى القلب ويولد ردى العادات ويفتح أبواب الشهوات ولعمري هو كذلك في حق أكثر الخلق لاسيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم التطوع به والله أعلم بالصواب .

(١) حديث أبو موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم هكذا وعقد تسعين أحمد ن في الكبرى وحب وحسنه أبو طي الطوسي (٢) حديث عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا الحديث ت من حديث أبي أمامة بلفظ عرض على ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذبا . وقال حسن (٣) حديث أفضل الصيام صوم أخي داود الحديث أخرجاه من حديث عبد الله بن عمرو (٤) حديث منازلته لعبد الله بن عمرو وقوله صم يوما وأفطر يوما الحديث أخرجاه من حديثه (٥) حديث ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان أخرجاه من حديث عائشة (٦) حديث كان يصوم حتى يقال لا يفطر الحديث أخرجاه من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر القيام والنوم وخ من حديث أنس كان يفطر من الشهر حتى يظن أن لا يصوم منه شيئا ويصوم حتى يظن أن لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء تراه من الليل مصليا إلا رأيت ولا نائما إلا رأيت .

من الأدب بعد الاشتغال بما وجد فقد وجد ثلثي الأدب والثالث امتلاء القلب بالذى بدأ بالفضل عند الوفاء تفضلا فقد وجد كل الأدب . قال محمد ابن طي الباقر موت القلب من شهوات النفس فكلما رفض شهوات نال من الحياة بقسطها فالسباع للأحياء لالأموات قال الله تعالى - إنك لاتسمع الموتى - قال سهل بن عبد الله القلب رقيق تؤثر فيه الحطرات المذمومة وأثر القليل عليه كثير قال الله تعالى - ومن يمش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطانا فهو له قرين - فالقلب عمال لا يفتر والنفس يقظانة لا ترقد فان كان العبد مستمعا إلى الله تعالى وإلا فهو مستمع إلى الشيطان والنفس فكل شيء سد باب الاستماع فمن حركة النفس وفي حركتها بطرق الشيطان . وقد ورد « لولا أن الشياطين

ما علمنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم وحلى كل عبد مصطفي من أهل الأرض والسماء . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج والله المعين لأرب غيره وماتوفيق إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(كتاب أسرار الحج)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحسنا وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمنا وأكرمه بالنسبة إلى نفسه تشرقا وتغربا ومنا وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا والصلاة على محمد بنى الرحمة وسيد الأمة وحلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق وسلم تسليما كثيرا . أما بعد : فإن الحج من بين أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر وختم الأمر وتمام الإسلام وكمال الدين فيه أنزل الله عز وجل قوله - اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً - وفيه قال صلى الله عليه وسلم « من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا (١) » فأعظم بعبادة يعدم الدين بفقد الكمال ويساوى تاركها اليهود والنصارى في الضلال وأجدر بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب .

الباب الأول : في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق وجمال أركانها وشرايط وجوبها .

الباب الثاني : في أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع .

الباب الثالث : في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة فليبدأ بالبواب الأول وفيه فصلان :

الفصل الأول : في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والدينة حرسهما الله تعالى وشهد الرجال إلى المساجد .

(فضيلة الحج)

قال الله عز وجل - وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق - وقال قتادة لما أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام وحلى نبينا وحلى كل عبد مصطفي أن يؤذن في الناس بالحج نادى : يا أيها الناس إن الله عز وجل بيننا فحجوه وقال تعالى - ليشهدوا منافع لهم - قيل التجارة في الموسم والأجر في الآخرة ولما سمع بعض السلف هذا قال غفر لهم ورب الكعبة وقيل في تفسير قوله عز وجل - لأتقن لهم صراطك المستقيم - أى طريق مكة يقعد الشيطان عليها ليمنع الناس منها وقال عليه السلام « من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه (٢) » وقال أيضا صلى الله عليه وسلم « ما رؤى الشيطان في يوم أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أغيط منه يوم عرفة (٣) » وما ذلك إلا لما يرى من زوال الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام إذ يقال « إن من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة (٤) »

(كتاب أسرار الحج)

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا عد من حديث أبي هريرة وت نحوه من حديث حلى وقال غريب وفي إسناده مقال (٢) حديث من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أخرجاه من حديث أبي هريرة (٣) حديث ما رؤى الشيطان في يوم هو أصغر الحديث مالك عن إبراهيم بن أبي عتبة عن طلحة بن عبد الله بن كريب مرسلا (٤) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة لم أجده أصلا

بمؤمن حلى قلوب
بن آدم لنظروا إلى
ملكوت السموات
وقال الحسين بصائر
البصيرين ومعارف
العارفين ونور الطماء
الرائسين وطرق
السابقين التاجين
والأزل والأبد وما بينهما
من الحدث لمن كان
له قلب أو ألقى السمع .
وقال ابن عطاء هو
القلب الذى يلاحظ
الحق ويشاهده ولا
ينيب عنه خيرة
ولا قرة فيسمع به بل
يسمع منه ويشهد به
بل يشهد فاذا لاحظ
القلب الحق بعين
الجلال فزع وارتمد
وإذا طالمه بعين
الجمال هدا واستقر
وقال بعضهم لمن كان
له قلب بصير يقوى
على التجريد مع الله
تعالى والتفريد له
حتى يخرج من الدنيا
والخلق والنفس فلا
يشغل بغيره ولا يركن
إلى سواه قلب الصوفي
مجرد عن الأكوان
ألقى سمعه وشهد
بصره فسمع للسموات

وأبصر للبصرات
 وشاهد الشهودات
 لتخلصه إلى الله تعالى
 واجتماعه بين يدي
 الله والأشياء كلها عند
 الله وهو عنده فسمع
 وشاهد فأبصر وسمع
 جملها ولم يسمع وبشاهد
 تفاصيلها لأن الجمل
 تدرك لسعة عين
 الشهود والتفاصيل
 لا تدرك لضيق وعاء
 الوجود والله تعالى هو
 العالم بالجمال والتفاصيل
 وقد مثل بعض
 الحكماء تفاوت الناس
 في الاستماع وقال إن
 الباذر خرج يينره
 فلا منه كفه فوقع
 منه شيء على ظهر
 الطريق فلم يلبث أن
 انحط عليه الطير
 فأخطفه ووقع منه
 شيء على الصفوان وهو
 الحجر الأملس عليه
 تراب يسير وندى قليل
 فبنت حتى إذا وصلت
 عروقه إلى الصفا لم
 تجد مسافا تفذ
 فيه فيبس ووقع منه
 شيء في أرض طيبة
 فيها شوك نابت فبنت
 فلما ارتفع خنقه الشوك

وقد أسنده جعفر بن محمد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر بعض المكشفين من القريين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص بعرفة فإذا هو ناحل الجسم مصفر اللون باكي العين مقصوف الظهر فقال له ما الذي أبكى عينك قال خروج الحاج إليه بلا تجارة أقول قد قصدوه أخاف أن لا يجيهم فيحزني ذلك قال فما الذي آمل جسمك قال صهيل الحجيل في سبيل الله عز وجل ولو كانت في سبيلي كان أحب إلي قال فما الذي غير لونك قال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على العصية كانت أحب إلي قال فما الذي تصف ظهرك قال قول العبد أسألك حسن الحاتمة أقول يا ويلتي متى يجب هذا عمله أخاف أن يكون قد فطن وقال صلى الله عليه وسلم « من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجرى له أجر الحاج المتمتع إلى يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين لم يمرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « الحجاج والعمار وقد الله عز وجل وزواره إن سألوه أعطاهم وإن استغفروهم غفر لهم وإن دعوا استجيب لهم وإن شفَعوا شفَعوا (٣) » وفي حديث مسند من طريق أهل البيت عليهم السلام « أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله تعالى لم يغفر له (٤) » وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة مستون للطائفين وأربعون للصليين وعشرون للناظرين (٥) » وفي الخبر « استكثروا من الطواف بالبيت فإنه من أجل شيء تجدون في صحفكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدون (٦) » ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة وفي الخبر « من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنبه (٧) » ويقال إن الله عز وجل إذا غفر لعبد ذنبا في الوقف غفره لكل من أصابه في ذلك الوقت وقال بعض السلف إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه « حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان واقفا إذ نزل قوله عز وجل - اليوم أكملت لكم دينكم

(١) حديث من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجرى الله له أجر الحاج المتمتع إلى يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين لم يمرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة حق في الشعب بالشرط الأول من حديث أبي هريرة وروى هو وقط من حديث عائشة الشطر الثاني نحوه وكلاهما ضعيف (٢) حديث حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة أخرجه من حديث أبي هريرة الشطر الثاني بلفظ الحج للبرور وقال إن الحجة للبرورة وعند ابن عدي حجة مبرورة (٣) حديث الحجاج والعمار وقد الله وزواره الحديث . من حديث أبي هريرة دون قوله وزواره ودون قوله إن سألوه أعطاهم وإن شفَعوا شفَعوا ولهم من حديث ابن عمر وسألوه فأعطاهم ورواه حب (٤) حديث أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله لم يغفر له الخطيب في التنقي والمفروق وأبو منصور شهردار ابن شيرويه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (٥) حديث ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة حب في الضعفاء وحق في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسن وقال أبو حاتم حديث منكر (٦) حديث استكثروا من الطواف بالبيت الحديث حب و ك من حديث ابن عمر استمتموا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة وقال ك صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه لم أجده هكذا وعند ت . و من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة لفظت وحسنه .

وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً - (١) « قال أهل الكتاب لو أنزلت هذه الآية علينا لجلعناها يوم عيد فقال عمر رضي الله عنه أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عشرين اثنين يوم عرفة ويوم الجمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة وقال صلى الله عليه وسلم « اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج (٢) » وروى أن علي بن موفق حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا قال فرأيت رسول الله ﷺ في المنام فقال لي يا ابن موفق حجبت عنى ؟ قلت نعم قال وليت عنى ؟ قلت نعم قال فاني أكانت بها يوم القيامة أخذ يدك في الموقف فأدخلك الجنة والحلائق في كرب الحساب وقال محاهد وغيره من العلماء إن الحج إذا قدموا مكة تلقهم الملائكة فسلوا على ركب الأبل وصاحوا ركب الحمر واعتقوا الشاة اعتقا وقال الحسن من مات عقب رمضان أو عقب غزوة أو عقب حج مات شهيدا وقال عمر رضي الله عنه الحاج مغفور له ولئن استغفر له في شهر ذي الحجة والحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن يشبهوا الغزاة وأن يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألونهم الدعاء ويأيدون ذلك قبل أن يتدنسوا بالآثام وروى عن علي بن موفق قال حجبت سنة فلما كان ليلة عرفة تمت بمنى في مسجد الخيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه يا عبد الله فقال الآخر ليك يا عبد الله قال تدري كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة ؟ قال لا أدري قال حج بيت ربنا ستائة ألف أتدري كم قبل منهم ؟ قال لا قال ستة أنفس قال ثم ارتفعنا في الهواء فغابا عنى فانتبهت فرعا واعتصمت غما شديدا وأهمنى أمرى فقلت إذا قبل حج ستة أنفس فابن أكون أنا في ستة أنفس فلما أفضت من عرفة فمت عند الشمر الحرام فجعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلعة من قبل منهم فحملني النوم فاذا الشخصان قد نزلا على هيتهما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بيته ثم قال أتدري ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة ؟ قال لا قال فانه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف قال فانتبهت وبى من السرور ما يجمل عن الوصف وعنه أيضا رضي الله عنه قال حجبت سنة فلما قضيت مناسكى تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت اللهم إني قد وهبت حجتي وجعلت ثوابها لمن لم يقبل حجه قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي يا علي تسخى على وأنا خلقت السخاء والأسخياء وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين وأحق بالجوود والكرم من العالمين قد وهبت كل من لم يقبل حجه لمن قبلته .

(فضيلة البيت ومكة للشرقة)

قال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحجه كل سنة ستائة ألف فان قصوا أكلمهم الله عز وجل من الملائكة (٣) » وأن الكعبة تحشر كالعروس الزفوفة وكل من حجها يتعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر « إن الحجر الأسود ياقوتة من يواقيت الجنة وإنه يبعث يوم القيامة له عينان ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصدق (٤) »

(١) حديث وقوفه في حجة الوداع يوم الجمعة ونزول - اليوم أكملت لكم دينكم - الحديث أخرجه من حديث عمر (٢) حديث اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاج ك من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط م (٣) حديث إن الله قد وعد هذا البيت أن يحجه في كل سنة ستائة ألف، الحديث لم أجد له أصلا (٤) حديث إن الحجر ياقوتة من يواقيت الجنة ويبعث يوم القيامة له عينان الحديث ت وصححه ن من حديث ابن عباس الحجر الأسود من الجنة لفظ ن وبالي الحديث رواه ت وحسنه وه وحب وك وصححه إسناده من حديث ابن عباس أيضا وللحاجم من حديث أنس إن الركن وللحاجم ياقوتتان من يواقيت الجنة وصححه إسناده ورواه ن حب ك من حديث عبد الله بن عمرو .

وكان

فأفسده واختلط به ووقع منه شيء على أرض طيبة ليست على ظهر الطريق ولا على الصفوان ولا فيها شوك فنبت ونما وصلح فمثل الباذر مثل الحكيم ومثل البذر كمثل صواب الكلام ومثل ما وقع على ظهر الطريق مثل الرجل يسمع الكلام وهو لا يريد أن يسمعه لما يلبث الشيطان أن يختطفه من قلبه فيفساه ومثل الذي وقع على الصفوان مثل الرجل يستمع الكلام فيستحسنه ثم تفضى الكلمة إلى قلب ليس فيه عزم على العمل فينسخ من قلبه ومثل الذي وقع في أرض طيبة فيها شوك مثل الرجل يسمع الكلام وهو ينوى أن يعمل به فاذا اعترضت له الشهوات قيدته عن النهوض بالعمل فيترك ما نوى عمله لعلبة الشهوة كالزرع يختنق بالشوك ومثل الذي وقع في أرض طيبة

مثل السمع الذي ينوى عمله فيهمسه ويعمل به ويحارب هواه وهذا الذي جانب الهوى واتسج سيل الهدى هو الصوفى لأن للهوى حلاوة والنفس إذا تشربت حلاوة الهوى فهي تركز إليه وتسلنه واستلذذ الهوى هو الذي يخفق الثبت كالشوك وقلب الصوفى نازله حلاوة الحب الصافي والحب الصافي تعلق الروح بالحضرة الإلهية ومن قوة انجذاب الروح إلى الحضرة الإلهية بداعية الحب تستبج القلب والنفس وحلاوة الحب للحضرة الإلهية تغلب حلاوة الهوى لأن حلاوة الهوى كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار لكونها لا ترتقى عن حد النفس وحلاوة الحب كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء لأنها متأصلة في الروح فرعها عند الله تعالى وعروقها ضاربة

وكان صلى الله عليه يقبله كثيرا (١) وروى أنه صلى الله عليه وسلم مر به عليه وكان يطوف على الراحة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن (٢) وقيل عمر رضى الله عنه ثم قال إنى لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع (٣) ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم بكى حتى علا نحيبه فالتفت إلى ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه ورضى الله عنه فقال يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات وتستجاب الدعوات فقال طى رضى الله عنه يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع قال وكيف قال إن الله تعالى لما أخذيثاقى على التدرية كتب عليهم كتابا ثم ألقمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجحود قيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام : اللهم إيماننا بك وتصديقنا بكتابك ووفاء بعهودك ، وروى عن الحسن البصرى رضى الله عنه أن صوم يوم فيها مائة ألف يوم وصدقة درهم مائة ألف درهم وكذلك كل حسنة مائة ألف ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة وفى الخبر الصحيح «عمرة فى رمضان كحجة» (٤) وقال صلى الله عليه وسلم «أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معى ثم أتى أهل مكة فأحشر بين الحرمين» (٥) وفى الخبر «إن آدم ﷺ لما قضى مناسكه لقيه اللائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام» (٦) وجاء فى الأثر : إن الله عز وجل ينظر فى كل ليلة إلى أهل الأرض فأول من ينظر إليه أهل الحرم وأول من ينظر إليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام فمن رآه طائفا غفر له ومن رآه مصليا غفر له ومن رآه قائما مستقبلا الكعبة غفر له وكوشف بعض الأولياء رضى الله عنهم قال إنى رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لحدّة ويقال لا تغرب الشمس من يوم إلا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثرا وهذا إذا أتى عليها سبع سنين لم يحجها أحد ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكرونه كلمة ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب التي توقع ولادتها وفى الخبر «استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع فى الثالثة» (٧) وروى عن طى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : قال الله تعالى «إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتى فخربت ثم أخرب الدنيا على أثره» (٨)

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبله كثيرا أخرجه من حديث عمر دون قوله كثيرا، ون أنه كان يقبله كل مرة ثلاثا إن رآه خاليا (٢) حديث إنه كان يسجد عليه البرار وكمن حديث عمر وصحح إسناده (٣) حديث قبله عمر وقال إنى لأعلم أنك حجر أخرجه دون الزيادة التي رواها طى ورواه بتلك الزيادة وقال ليس من شرط الشيخين (٤) حديث عمرة فى رمضان كحجة معى أخرجه من حديث ابن عباس دون قوله معى فهى عند مسلم على الشك تقضى حجة أو حجة معى ورواه كزيادة من غير شك (٥) حديث أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معى الحديث توحسنه وحب من حديث ابن عمر (٦) حديث إن آدم لما قضى مناسكه لقيه اللائكة فقالوا برحمتك يا آدم الحديث رواه الفضل الجندى ومن طريقه ابن الجوزى فى اللعل من حديث ابن عباس وقال لا يصح ورواه الأزرق فى تاريخ مكة موقوفا على ابن عباس (٧) حديث استكثروا من الطواف بهذا البيت الحديث البرار وحب وك وصححه من حديث ابن عمر استتموا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع فى الثالثة (٨) حديث قال الله إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتى فخربت ثم أخرب الدنيا على أثره ليس له أصل

(فضيلة القيام بمكة حرسها الله تعالى وكرهيته)

كره الخائفون المحتاطون من العلماء القيام بمكة لثمان ثلاثة . الأول : خوف التبرم والأنس بالبيت فان ذلك ربما يؤثر في تسكين حرقة القلب في الاحترام وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول يا أهل اليمن ينمكم ويا أهل الشام عاممكم ويا أهل العراق عراقكم ولذلك هم عمر رضي الله عنه يمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشيت أن يأنس الناس بهذا البيت . الثاني : تهيج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود فان الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمانا أي يثوبون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا وقال بعضهم : تكون في بلد قلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالقيام وقلبك في بلد آخر وقال بعض السلف : كم من رجل يخرسان وهو أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به ويقال إن لله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا إلى الله عز وجل . الثالث : الخوف من ركوب الخطايا والدنوب بها فان ذلك محذور وبالحرى أن يورث مقت الله عز وجل لشرف اللوضع وروى عن وهيب بن الورد السكي قال كنت ذات ليلة في الحجر أصلى فسمعت كلاما بين الكعبة والأستار يقول إلى الله أشكو ثم إليك يا جبرائيل ما ألقى من الطامنين حولي من تفكرهم في الحديث ولغومهم ولهوهم لأن لم يمتهموا عن ذلك لأن تنفضن انتفاضة يرجع كل حجير مني إلى الجبل الذي قطع منه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يؤاخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة وتلا قوله تعالى - ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم - أي أنه على مجرد الإرادة ويقال إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول الاحتكار بمكة من الإلحاد في الحرم وقيل الكذب أيضا وقال ابن عباس لأن أذنب سبعين ذنبا بركية أحب إلى من أن أذنب ذنبا واحدا بمكة وركية منزل بين مكة والطائف ولخوف ذلك انتهى بعض القيمين إلى أنه لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة وبعضهم أقام شهرا وما وضع جنبه على الأرض ، وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة ولا نظن أن كراهة القيام يناقض فضل البقعة لأن هذه كراهة علتها ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع فمعنى قولنا إن ترك القيام به أفضل أي بالاضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم إما أن يكون أفضل من القيام مع الوفاء بحقه فهيأت وكيف لا ولما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل الكعبة وقال « إنك خير أرض أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلى ولولا أني أخرجت منك لما خرجت (١) » وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه .

(فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد)

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالأعمال فيها أيضا مضاعفة قال صلى الله عليه وسلم « صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام (٢) » وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وبعد مدينته الأرض المقدسة فان للصلاة فيها بمائة صلاة فيما سواها إلا المسجد الحرام وكذلك سائر الأعمال وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة (٣) »

(١) حديث إنك خير أرض الله وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك لما خرجت ت وصححه ون في الكبرى و ه و حب من حديث عبد الله بن عدي بن الحمراء (٢) حديث صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه م من حديث ابن عمر (٣) حديث ابن عباس صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة غريب لم أجده يجعله هكذا و ه

في أرض النفس فاذا سمع الكلمة من القرآن أو من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتشربها بالروح والقلب والنفس ويفيدها بكليته ويقول :

أشتم منك نسيبا لست أعرفه

أظن لمياء جرت فيك أردانا

فعمه الكلمة وتشمله وتصير كل شعرة منه ممما وكل ذرة منه بصرا فيسمع الكل بالكل ويصر الكل بالكل ويقول :

إن تأملتكم فكلى عيون

أو تذكرتكم فكلى قلوب

قال الله تعالى - فبشر

عبادي الذين يستمعون

القول فيتبعون أحسنه

أولئك الذين هدام

الله وأولئك هم أولوا

الألباب - قال بعضهم

اللب والعقل مائة جزء

تسعة وتسعون في النبي

صلى الله عليه وسلم

وجزه في سائر المؤمنين

والجزء الذي في سائر

الؤمنين أحد
وعشرون سها فسم
يتساوى للؤمنين كلهم
فيه وهو شهادة أن
لا إله إلا الله وأن محمدا
رسول الله وعشرون
جزءا يتفاضلون فيها
على مقادير حقائق
إيمانهم قيل في هذه
الآية إظهار فضيلة
رسول الله صلى الله
عليه وسلم أي الأحسن
ما يأتي به لأنه لما
وقعت له حجة
التحكين ومقارنة
الاستقرار قبل خلق
الكون ظهرت عليه
الأتوار في الأحوال
كلها وكان معه أحسن
الخطاب وله السبق في
جميع اللقائات ألتراه
صلى الله عليه وسلم
يقول نحن الآخرون
السابقون بمعنى
الآخرون وجودا
السابقون في الخطاب
الأول في الفضل في محل
القدس وقال تعالى
- يا أيها الذين آمنوا
استجيبوا لله وللرسول
إذا دعاكم لما يحيككم-
قال الجنيد تنسموا
روح مادعاهم إليه

وقال صلى الله عليه وسلم «من صبر على شدتها ولأوائها كنت له شفيعا يوم القيامة» (١) وقال صلى الله عليه
وسلم «من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحدا إلا كنت له شفيعا يوم القيامة» (٢) وما
بعد هذه البقاع الثلاث فالمواضع فيها متساوية إلا الثغور فإن اللقائم بها للرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك
قال صلى الله عليه وسلم «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الأقصى» (٣)
وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في النع من الرحلة لزيارة للشاهد وقبور العلماء
والصلحاء وماتين إلى أن الأمر كذلك بل الزيارة مأمور بها قال عليه السلام «كنت نهيتكم عن زيارة القبور
فزوروها ولا تقولوا هجرا» (٤) والحديث إنما ورد في للساجد وليس في معناها المشاهد لأن للساجد بعد
للساجد الثلاثة مائة ولا بلد إلا وفيه مسجد فلامعنى للرحلة إلى مسجد آخر وأما للشاهد فلا تتساوى بل
بركزيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل نعم لو كان في موضع لاسجد فيه فله أن يشد الرحال إلى
موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية إن شاء ثم ليتشمرى هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور
الأنبياء عليهم السلام مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فالتع من ذلك في غاية الإحالة
فاذا جاوز هذا قبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كأن
زيارة العلماء في الحياة من القاصد هذا في الرحلة أما اللقائم فالأولى بالمريد أن يلازم مكانه إذا لم يكن قصده
من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله في وطنه فإن لم يسلم فيطلب من اللواضع ما هو أقرب إلى الخول وأسلم
للدن وأفرغ القلب وأيسر للعبادة فهو أفضل للواضع له قال عليه السلام «البلاد بلاد الله عز وجل والخلق
عباده فأى موضع رأيت فيه رقفا فأقم واحمد الله تعالى» (٥) وفي الخبر «من بورك له في شئ فليترمه
ومن جعلت معيشته في شئ فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه» (٦) وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد
جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه بيده فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال إلى بلد أملأ فيه جرابي بدرهم
وفي حكاية أخرى بلغني عن قرية فيها رخص أقيم فيها قال فقلت وتفضل هذا يا أبا عبد الله فقال نعم إذا سمعت
برخص في بلد فأقصده فانه أسلم لدينك وأقل لمحك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الحاملين
فكيف بالمشهورين هذا زمان تنقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن ويحكي عنه أنه
قال والله ما أدري أي البلاد أسكن فقيل له خراسان فقال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل فالشام قال يشار
إليك بالأصابع أراد الشهرة قيل فالعراق قال بلد الجبارة قيل مكة قال مكة تذيب الكيس والبدن وقال له
رجل غريب عزم على المجاورة بمكة فأوصى قال أوصيك بثلاث لاتصلين في الصف الأول ولا تصحبن قرشيا
ولا تظهرن صدقة وإنما كره الصف الأول لأنه يشتهر فيفتقد إذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع.

من حديث ميمونة بأسناد جيد في بيت المقدس اتوه فصولا فيه فان صلاة فيه كآلف صلاة في غيره وله
من حديث أنس صلاة بالمسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وصلاة في مسجدى بخمسين ألف صلاة
وليس في إسناده من ضعف وقال الذهبي إنه منكر (١) حديث لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت
له شفيعا يوم القيامة من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي سعيد (٢) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة
فليمت بها الحديث ب. من حديث ابن عمر قال ت حسن صحيح (٣) حديث لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة
مساجد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (٤) حديث كنت نهيتكم عن زيارة
القبور فزوروها م من حديث بريدة بن الحصيب (٥) حديث البلاد بلاد الله والبلاد عباد الله فأى موضع
رأيت فيه رقفا فأقم أحمد والطبراني من حديث الزبير بسند ضعيف (٦) حديث من رزق في شئ فليترمه
ومن جعلت معيشته في شئ فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه. من حديث أنس بالجملة الأولى بسند حسن ومن
حديث عائشة بسند فيه جهالة بلفظ إذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يتغير أو يتكره.

(الفصل الثاني في شروط وجوب الحج ومحة أركانه وواجباته ومحظوراته)

أما الشروط فشرط محة الحج اثنان الوقت والاسلام فيصح حج الصبي ويحرم بنفسه إن كان مجزاً ويحرم عنه وليه إن كان صغيراً ويفعل به ما يفعله في الحج من الطواف والسعي وغيره . وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر فمن أحرم بالحج في غيره هذه المدة فهي عمرة وجميع السنة وقت العمرة ولكن من كان مكوفاً على الفسك أيام منى فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتسكن من الاشتغال عني لاشتغاله بأعمال منى . وأما شروط وقوعه عن حجة الاسلام فخمسة : الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والوقت فإن أحرم الصبي أو البعد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي برفة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر أجزأها عن حجة الاسلام لأن الحج عرفة وليس عليهما دم إلا شاة وتشرط هذه الشروط في وقوع العمرة عن فرض الاسلام إلا الوقت . وأما شروط وقوع الحج فثلاثة : الحر البالغ فهو بعد براءة ذمته عن حجة الاسلام فحج الاسلام متقدم ثم القضاء لمن أفسده في حالة الوقوف (*) ثم التذرع ثم الثياب ثم النفل وهذا الترتيب مستحق وكذلك يقع وإن نوى خلافه . وأما شروط لزوم الحج فخمسة : البلوغ والاسلام والعقل والحرية والاستطاعة ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن حطاً بالزومه الاحرام على قول ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج . وأما الاستطاعة فتوعان : أحدهما الباشرة وذلك له أسباب ، أما في نفسه فبالصحة ، وأما في الطريق فبأن تكون خضبة آمنة بلا بحر محطر ولا عدو قاهر ، وأما في المال فبأن يجد نفقته ذهابه وإيابه إلى وطنه كان له أهل أو لم يكن لأن مفارقة الوطن شديدة وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة وأن يملك ما يقضى به ديونه وأن يقدر على راحلة أو كراهاً يحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة . وأما النوع الثاني فاستطاعة المضروب بماله وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الاسلام لنفسه ويكفي نفقة الذهاب زاملة في هذا النوع والابن إذا عرض طاعته على الأب الزم من صاربه مستطاعاً ولو عرض ماله لم يصربه مستطاعاً لأن الخدمة بالبدن فيها شرف للولد وبذلك المال فيه منة على الوالد ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على خطر فإن تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصياً بترك الحج وكان الحج في تركته يحج عنه وإن لم يوص كسائر ديونه وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولا حج عليه ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى قال عمر رضي الله عنه لقد هممت أن أكتب في الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلاً وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس لوعلت رجلاً غنياً وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ماصلياً عليه وبمضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عليه وكان ابن عباس يقول من مات ولم يرك ولم يحج سأل الرجعة إلى الدنيا وقرأ قوله عز وجل - رب ارجون لعلى أعمل صالحاً فمات تركت . وأما الأركان التي لا يصح الحج بدونها فخمسة : الإحرام والطواف والسعي بعده والوقوف برفة والحلق بعده على قول وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف . والواجبات المهيورة بالمهم ست الاحرام من الميقات فمن تركه وجاوز الميقات محلاً فعليه شاة والرمي فيه المهم قولاً واحداً وأما الصبر برفة إلى غروب الشمس والبيت بمزدلفة والبيت بنى وطواف الوداع فهذه الأربعة يجزئ تركها بالمهم على أحد القولين وفي القول الثاني فيها دم على وجه الاستحباب . وأما وجوه أداء الحج والعمرة فثلاثة

(*) قوله في حالة الوقوف هكذا بالنسخ وفي نسخة الشارح الرق وهو أظهر فإن الرقيق إذا أفسد حجه وهو رقيق ثم عتق ثم حج انصرف حجه للقضاء ولا يجزيه عن حجة الاسلام تأمل .

فأسرعوا إلى محو الملائق المشغلة وهجموا بالنفوس على معاقبة الحذر وتجرعوا امرارة للكابدة وصدقوا الله في البعامة وأحسنوا الأدب فيما توجهوا إليه وهانت عليهم للصاب وعرفوا قدر ما يطلبون وسجنوا همهم عن التلفت إلى مذكور سوى ولهم في واحة الأبد بالحى الذى لم يزل ولا يزال . وقال الواسطى رحمه الله تعالى حياتها تصفيتها عن كل معلول لفظاً وفصلاً وقال بعضهم استجيبوا لله بسر أركم وللرسول بطواهركم حياة النفوس بتأبسة الرسول صلى الله عليه وسلم وحياة القلوب بمشاهدة القيوب وهو الحياء من الله تعالى برؤية التصير وقال ابن عطاء في هذه الآية الاستجابة على أربعة أوجه : أولها إجابة التوحيد . والثاني إجابة التحقيق . والثالث إجابة التسليم

الأول الافراد وهو الأفضل وذلك أن يقدم الحج وحده فاذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر وأفضل الحل لأحرام العمرة الجمرات ثم التعميم ثم الحديبية وليس على الفرد دم إلا أن يتطوع . الثاني القران وهو أن يجمع فيقول لبيك بحجة وعمرة معا فيصير محرما بهما ويكفيه أعمال الحج وتدرج العمرة تحت الحج كما يدرج الوضوء تحت الفسل إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسيحسب محسوب من التستكين وأما طوافه فغير محسوب لأن شرط الطواف القرص في الحج أن يقع بعد الوقوف وعلى القارن دم شاة إلا أن يكون مكيا فلا شئ عليه لأنه لم يترك ميقاته إذ ميقاته مكة . الثالث التمتع وهو أن يجاوز الليقات محرما بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بالمظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون متمتعا إلا بخمس شرائط : أحدها أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة . الثاني أن يقدم العمرة على الحج . الثالث أن تكون عمرته في أشهر الحج . الرابع أن لا يرجع إلى ميقات الحج ولا إلى مثل مسافته لإحرام الحج . الخامس أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد فاذا وجدت هذه الأوصاف كان متمتعا ولزمه دم شاة فان لم يجد فسيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة إذا رجع إلى الوطن وإن لم يصم الثلاثة حتى رجع إلى الوطن صام العشرة تابعا أو متفرقا ويد دم القران والتمتع سواء والأفضل الافراد ثم التمتع ثم القران . وأما محظورات الحج والعمرة فستة : الأول اللبس للقميص والسر اويل والحف والعمامة بل ينبغي أن يلبس إزارا ورداء ونعلين فان لم يجد نعلين فمكعبين فان لم يجد إزارا فسر اويل ولا بأس بالنظفة والاستظللال في الحمل ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه فان إحرامه في الرأس وللرأة أن تلبس كل عحيط بعد أن لا تستر وجهها بما يماسه فان إحرامها في وجهها . الثاني الطيب فليجنب كل ما يصد العتلاء طيبا فان تطيب أو لبس عليه دم شاة . الثالث الحلق والقلم وفيها الفدية أعنى دم شاة ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والقصد والحجامة وترجيل الشعر . الرابع الجماع وهو مفسد قبل التحلل الأول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه وإن كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجه . الخامس مقدمات الجماع كالقبلة وللإمامة التي تنقض الطهر مع النساء فهو محرّم وفيه شاة وكذا في الاستمناة ويحرم النكاح والإنسكاح ولا دم فيه لأنه لا ينعقد . السادس قتل صيد البر أعنى ما يؤكل أو هو متوله من الحلال والحرام فان قتل صيدا فليديه مثله من النعم يراعى فيه التقارب في الحلقة وصيد البحر حلال ولا جزاء فيه .

(الباب الثاني في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشرة حمل)

الجملة الأولى في السير من أول الخروج إلى الاحرام وهي ثمانية

الأولى في المال : فينبغي أن يبدأ بالتوبة ورد للظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ورد ما عنده من الودائع ويستحب من المال الحلال الطيب ما يكفيه لدهابه وإيابه من غير تقدير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ويتصدق بشئ قبل خروجه ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل لا تضعف أو يكثرها فان اكرت فليظهر للسكري كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ويحصل رضاه فيه . الثانية في الرفيق : يبغي أن يلتصق رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه وإن جبن شجعه وإن عجز قواه وإن ضاق صدره صبره ويودع رفقاه للتأمين وإخوانه وجيرانه فيودعهم ويلتصق أديعهم فان الله تعالى جاعل في أديعهم خيرا ، والسنة في الوداع أن يقول : أسودع الله دينك

(الباب الثاني في ترتيب الأفعال الظاهرة)

والرابع إجابة التقريب والاستجابة على قدر السماع والسمع من حيث الفهم والفهم على قدر المعرفة بالمعنى والكلام والمعرفة بالكلام على قدر المعرفة والعلم بالتكلم ووجوه الفهم لا تنحصر لأن وجوه الكلام لا تنحصر قال الله تعالى - قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي - فقه تعالى في كل كلمة من القرآن كتاباته التي ينفذها البحر دون نقادها فكل الكلام كلمة نظرا إلى ذات التوحيد وكل كلمة كلمات نظرا لسمة العلم الأزلي . حدثنا شيخنا أبو النجيب السهروردي قال : أنبأنا الرئيس أبو طي بن نبهان قال أنا الحسن بن شاذان قال أنا دعلج بن أحمد قال أنا أبو الحسن ابن عبد العزيز البغوي قال أنا أبو عبيد بن القاسم بن سلام قال حدثنا حجاج عن حماد بن

وأما تذكروا خواتيم عمرك (١) وكان صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد السفر « في حفظ الله وكنفه زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما كنت (٢) ». الثالثة في الخروج من الدار : ينبغي إذا تم بالخروج أن يصلي ركعتين أو لا يقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الإخلاص فإذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة وقال اللهم أنت صاحب السفر وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة اللهم إنا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم إنا نسألك أن تطوى لنا الأرض وتهون علينا السفر وأن ترزقنا في سفرنا سلامة البدن والدين والمال وتبليغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم إنا نعوذ بك من وعاء السفر وكآبة للقلب وسوء للنظر في الأهل والمال والولد والأصحاب اللهم اجعلنا وإياهم في جوارك ولا تسلبنا وإياهم نعمتك ولا تغير ما بنا وبهم من عاقبتك . الرابعة : إذا حصل على باب الدار قال بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على اللهم إني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقا إلى لقاءك فإذا مشى قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وإليك توجهت اللهم أنت تقوى وأنت رجائي فاكفني ما أمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي للخير أينما توجهت ويدعو بهذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه . الخامسة في الركوب : فإذا ركب الراحلة يقول بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون اللهم إني وجهت وجهي إليك وفوضت أمري كله إليك وتوكلت في جميع أموري عليك أنت حسبي ونعم الوكيل فإذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبع مرات وقال الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت السمتان على الأمور . السادسة في النزول : والسنة أن لا ينزل حتى يحسبى النهار ويكون أكثر سيره بالليل قال ﷺ « عليكم بالدجلة فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار (٣) » وليقل نومه بالليل حتى يكون عونا على السير ومهما أشرف على للنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أقللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أصرف عن شر شرارهم فإذا نزل صلى ركعتين فيه ثم قال أعوذ بكلمات الله التامة التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فإذا جن عليه الليل يقول يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكن البهة ووالده وما ولد له ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم . السابعة في الحراسة : ينبغي أن يحتاط بالنهار فلا

سلمة عن علي بن زيد عن الحسن يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما نزل من القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع » قال قتلت يا أبا سعيد ما اللطع قال يطلع قوم يعملون به قال أبو سعيد أحسب أن قول الحسن هذا إنما ذهب إلى قول عبد الله بن مسعود قال أبو سعيد حدثني حجاج عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن عبد الله بن مسعود قال : ما من حرف أو آية إلا وقد عمل بها قوم أولها قوم يعملون بها فاللطع للصد يصعد إليه من معرفة علمه فيكون للطلع القهم يفتح الله تعالى عن كل قلب بما يرزق من النور واختلف الناس في معنى الظهر والبطن قال قوم الظهر لفظ القرآن والبطن تأويله وقيل الظهر صورة القصة

(١) حديث أستودع الله دينك وأمانتكم وخواتيم عمرك دت وصححه ون من حديث ابن عمر أنه كان يقول للرجل إذا أراد سفرا ادن مني حتى أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا (٢) حديث كان ﷺ يقول لمن أراد سفرا في حفظ الله وكنفه زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما توجهت الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عندت وحسنه دون قوله في حفظ الله وكنفه (٣) حديث عليكم بالدجلة فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار د من حديث أنس دون قوله ما تطوى بالنهار وهذه الزيادة في اللوطا من حديث خالد بن معدان مرسل .

عما أخبر الله تعالى عن غضبه على قوم وعقابه ليوم فظاهر ذلك إخبار عنهم وباطنه عظة وتنبية لمن يقرأ ويسمع من الأمة وقيل ظاهره تنزيه الذي يجب الإيمان به وباطنه وجوب العمل به وقيل ظهره تلاوته كما أنزل قال الله تعالى - ورتل القرآن تریلا وبطنه التذير والتفكير فيه قال الله تعالى - كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب وقيل قوله لكل حرف حد أي في التلاوة لا يجاوز الصحف الذي هو الإمام وفي التفسير لا يجاوز للسمع النقول وفرق بين التفسير والتأويل فالتفسير علم نزول الآية وشأنها وقصتها والأسباب التي نزلت فيها وهذا محظور على الناس كافة القول فيه إلا بالبصاح والأثر وأما التأويل فصرف الآية

يبنى منفردا خارج القافة لأنه ربما يتناول أو يتقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم فان نام في ابتداء الليل اقرش ذراعه وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه هكذا كان ينام رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره (١) لأنه ربما استنقل النوم فتطلع الشمس وهو لا يدري فيكون ما يفته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج والأجب في الليل أن يتناب الرقيقان في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر (٢) فهو السنة فان قصد عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله والاخلاص والمودعين وليقل بسم الله ملء الله لاقوة إلا الله حسي الله توكلت على الله ماشاء الله لا يأتي بالخير إلا الله ماشاء الله لا يضر السوء إلا الله حسي الله وكفى مع الله لمن دعا ليس وراءه الله منتهى ولا دون الله ملجأ - كتب الله لأغلبين أنا ورسلي إن الله قوي عزيز - تحصنت بالله العظيم واستنخت بالحى الذي لا يموت اللهم احرسنا بينك التي لا تنام واكنفنا بركك الذي لا يرام اللهم احرسنا بقدرك علينا فلا تنهك وأنت تهتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإيمانك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين . الثامنة : مهما علا نشزا من الأرض في الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثا ثم يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما هبط سبح ومهما خاف الوحشة في سفره قال : سبحان الله لللك القدوس رب لللائكة والروح جللت السموات بالعرزة والجبروت .

(الجلفة الثانية في آداب الاحرام من الليقات إلى دخول مكة وهي خمسة)

الأول : أن يغتسل وينوى به غسل الاحرام أعنى إذا انتهى إلى الليقات للشهور الذي يهرم الناس منه ويضم غسله بالتنظيف وشرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التي ذكرناها في الطهارة . الثاني : أن يبارق الثياب الخبيطة ويلبس ثوبى الاحرام فيرتدى ويتزر بثوبين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل ويتطيب في ثيابه وبدنه ولا بأس بطيب يبقى جرمه بعد الإحرام ، قد دروى بعض المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام بما كان استعماله قبل الاحرام (٣) الثالث : أن يصبر بمديس الثياب حتى تنبت به راحته إن كان راكبا أو يبدأ بالسير إن كان راكبا فضلا فندلك بنوى الإحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو أفرادا كما أراد ويكفى مجرد النية لانقاد الاحرام ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك إن الحمد والنعمة لك ولللك لا شريك لك وإن زاد قال ليك وسعديك والحير كله يدبك والرغباء إليك ليك بحجة حقا تعبدوا رقا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد . الرابع : إذا انقضى إحرامه بالتلبية للذكورة فيستحب أن يقول اللهم إنى أريد الحج فيسرهلى وأعنى على أداء فرضه وتقبله منى اللهم إنى نويت أداء فريضتك في الحج فاجلنى من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدهك وانبعوا أمرك واجلنى من وفدك الذين رضيت عنهم وارتضيت وقبلت منهم اللهم

(١) حديث كان إذا نام في أول الليل اقرش ذراعه وإذا نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل ذراعه في كفه أحمد في في الكمال من حديث أبى قتادة باسناد صحيح وعزاه أبو مسعود الدمشقي والحيدى إلى م ولم أره فيه (٢) حديث تناوب الرقيقين في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر هق من طريق ابن إسحق من حديث جابر في حديث فيه قال الأنصارى للمهاجرى أى الليل أحب إليك أن أكنيكة أوله أو آخره فقال بل أكنفى أوله فاضطجع المهاجرى الحديث . حديث عند أبى داود ولكن ليس فيه قول الأنصارى للمهاجرى (٣) حديث رؤية ويصلى للمسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام متفق عليه من حديث عائشة قالت : كأنما أنظر إلى ويصلى للمسك الحديث .

فيسرلى أداء مانويت من الحج اللهم قد أحرم لك لحمي وشعري ودمي وعصي وعظامي وحرمت على نفسي النساء والطيب ولبس الخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة ، ومن وقت الاحرام حرم عليه المحظورات الستة التي ذكرناها من قبل فليجتنبها . الخامس : يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصا عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب وزول رافعا بها صوته بحيث لا يسبح حلقه ولا يغيره فانه لا ينادى أصم ولا غائبا^(١) كما ورد في الخبر ولا بأس برفع الصوت بالتلبية في للساجد الثلاثة فانها مظنة الناسك : أعني السجد الحرام ومسجد الحيف ومسجد اليقات وأما سائر الساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت وكان صلى الله عليه وسلم إذا أعجبه شيء قال « لبيك إن العيش عيش الآخرة »^(٢) .

(الجلمة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف وهي ستة)

الأول أن ينقل بذي طوى لدخول مكة . والاعتسالات الستة السنوية في الحج تسعة . الأول : للاحرام من اللقيات ثم لدخول مكة ثم لطواف القدوم ثم للوقوف بعرفة ثم للوقوف بمزدلفة ثم لثلاثة أغسال لرمي الجمار الثلاث ولا غسل لرمي جمرة العقبة ثم لطواف الوداع ولير الشافعي رضي الله عنه في الجديد الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع فتعود إلى سبعة . الثاني : أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحمي ودمي وشعري على النار وأمنى من عذابك يوم تبعث عبادك واجلني من أوليائك . وأهل طاعتك . الثالث : أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادة الطريق إليها^(٣) فالتأسي به أولى وإذا خرج خرج من ثنية كدى بضم الكاف وهي الثنية السفلى والأولى هي العليا . الرابع : إذا دخل مكة واتى إلى رأس الودع فمعه يقع بصره على البيت فيقل : لا إله إلا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت إذا الجلال والاكرام اللهم إن هذا بيتك عظمته وكرمه وشرفته اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكريما وزده مهابة وزد من حجه برا وكرامة اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك وأعزني من الشيطان الرجيم . الخامس : إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه وليقل : بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قرب من البيت قال الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك وليفعل بيديه وليقل اللهم إنى أسألك في مقامى هذا في أول مناسكى أن تقبل توبى وأن تتجاوز عن خطيئتي وتضع عنى وزرى الحمد لله الذى بلغنى بيته الحرام الذى جعله مثابة للناس وأمنا وجعله مباركا وهدى للعالمين اللهم إنى عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك أطلب رحمتك وأعمالك مسئلة المضطر الخائف من عقوبتك الراجى لرحمتك الطالب لمرضاتك . السادس : أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيده اليمنى وتقبله وتقول : اللهم أماننى أديتها وميثاقى وفيته

(١) حديث إنكم لاتادون أصم ولا غائبا متفق عليه من حديث أبى موسى (٢) حديث كان إذا أعجبه شيء قال : لبيك إن العيش عيش الآخرة الشافعي في للسند من حديث مجاهد مرصلا نحوه ولحاكم وصححه من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف برفات فلما قال لبيك اللهم لبيك قال إنما الحير خير الآخرة (٣) حديث دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنية كداء بفتح الكاف متفق عليه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل مكة دخل من الثنية العليا التي بالبطحاء الحديث .

إلى معنى تختمه إذا كان المحتمل الذي يراه يوافق الكتاب والسنة فالتأويل يختلف باختلاف حال المؤول على ما ذكرناه من صفاء الفهم ورتبة المعرفة ومنصب القرب من الله تعالى قال أبو الورداء : لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة فما أعجب قول عبد الله ابن مسعود ما من آية إلا ولها قوم سيعملون بها وهذا الكلام معرض لكل طالب صاحب همة أن يصنى موارد السلام ويفهم دقيق معانيه وغامض أسراره من قلبه فللمصوف بكمال الزهد في الدنيا وتجريد القلب عما سوى الله تعالى مطلع من كل آية وله بكل مرة في التلاوة مطلع جديد وفهم عتيد وله بكل فهم عمل جديد فقههم يدعو إلى العمل وعملهم يجلب صفاء الفهم ودقيق النظر في معاني الخطاب فمن

اشهدلى بالموافاة فان لم يستطع التقييل وقف في مقابلته ويقول ذلك ثم لا يرجع على شيء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يحد الناس في للكتوبة فيصل معهم ثم يطوف .

(الجملة الرابعة في الطواف)

فاذا أراد افتتاح الطواف إما للقدوم وإما لتبصره فينبغي أن يراعى أموراً ستة . الأول : أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والحج في الثوب والبدن والسكان وستر العورة فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجمل وسط رداءه تحت إبطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبه الأيسر فيرخي طرفا رداء ظهره وطرفاً على صدره ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل بالأدعية التي سنذكرها . الثاني : إذا فرغ من الاضطجاع فليجمل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود وليتحن عنه قليلاً ليكون الحجر قدماه فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه وليجمل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فإنه أفضل ولكيلاً يكون طائفاً على الشاذروان فإنه من البيت وعند الحجر الأسود قد يصل الشاذروان بالأرض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لأنه طائف في البيت والشاذروان هو الذي فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا الموقف يتبدى الطواف . الثالث : أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاءً بعهديك واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويطوف فأول ما يجاوز الحجر ينتهي إلى باب البيت فيقول : اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمنك وهذا مقام المائد بك من النار وعند ذكر المقام يشير بيته إلى مقام إبراهيم عليه السلام : اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين فأعدني من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم لحمي ودمي على النار وآمني من أهوال يوم القيامة واكفني مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله تعالى ويمجده حتى يبلغ الركن العراقي فعنده يقول اللهم إني أعوذ بك من الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الأخلاق وسوء النظر في الأهل والمال والولد فإذا بلغ اليزاب قال اللهم أظننا نحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك اللهم استغنى بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها أبداً فإذا بلغ الركن الثاني قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعيّاً مشكوراً وذنباً مغفوراً ونجاةً لمن تجارة لمن تبور يا عزيز يا غفور رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم فإذا بلغ الركن الثاني قال اللهم إني أعوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة الدنيا والمات وأعوذ بك من الحزنى في الدنيا والآخرة ويقول بين الركن الثاني والحجر الأسود اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك فتنة القبر وعذاب النار فإذا بلغ الحجر الأسود قال اللهم اغفر لي برحمتك أعوذ رب هذا الحجر من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر وعند ذلك قد تم شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط . الرابع : أن يرمل في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخرى على الهيئة المعتادة ومعنى الرمل الإسراع في المشي مع تقارب الخطأ وهو دون العدو وفوق المشي المعتاد والقصد منه ومن الاضطباع إظهار الشطارة والجلادة والقوة هكذا كان القصد أولاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة (١) والأفضل الرمل مع الدنو من البيت فان لم يمكنه للزحمة فالرمل مع البعد أفضل

(١) حديث مشروعية الرمل والاضطباع قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة أما الرمل فمتفق عليه من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقالوا انشركون إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يملوا الأشواط الثلاثة الحديث وأما الاضطباع

الفهم علم ومن العلم عمل
والعلم والعمل يتناوبان
فيه وهذا العمل آتفا
إنما هو عمل القلوب
وعمل القلوب غير عمل
القالب وأعمال القلوب
لطفها وسداقتها
مشاكله للعلوم لأنها
نيات وطويات
وتقطعات روحية
وتأديبات قلبية
وسامرات سرية وكلا
أتوا بعمل من هذه
الأعمال رفع لهم علم
من العلم وطلعوا على
مطلع من فهم الآية
جديد وبخارج سرى
أن يكون للطلع ليس
بالوقوف بصفاء الفهم
على دقيق المعنى وغامض
السرفى الآية ولكن
المطلع أن يطلع عند
كل آية على شهود
التكلم بها لأنها
مستودع وصف من
أوصافه ونعت من
نوعه فتجدد له
التجليات بتلاوة الآيات
وسماعها وبصير له
مراه منبئة عن عظيم
الجلال ولقد نقل عن
جعفر الصادق رضى
الله عنه أنه قال لقد

فليخرج إلى حاشية اللطاف وليرمل ثلاثاً ثم يقرب إلى البيت في الزدحم ولجيش أربعا وإن أمسكه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب وإن منعه الرحمة أشار باليد وقبل يده وكذلك استلام الركن الباقى يستحب من سائر الأركان وروى « أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن الباقى (١) وقبله (٢) ويضع حده عليه (٣) » ومن أراد تخصيص الحجر بالتقيل واقتصار في الركن الباقى على الاستلام أغنى عن اللبس باليد فهو أولى : الخامس إذا تم الطواف سبما فليات للترزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة وليترقى بالبيت وليتعلق بالأستار ويلصق بطنه بالبيت وليضع عليه حده الأيمن وليبسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل : اللهم يارب البيت العتيق أعتق رقبتي من النار وأعدني من الشيطان الرجيم وأعدني من كل سوء وقمضي بما رزقتني . وبارك لي فيما آتيتني اللهم إن هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار اللهم اجعلني من أكرم وفدك عليك ثم ليحمد الله كثيرا في هذا للوضع وليصل على رسوله ﷺ وعلى جميع الرسل كثيرا وليدع بحوائجه الخاصة وليستغفر من ذنوبه . كان بعض السلف في هذا للوضع يقول لمواليه تحوا عنى حق أقر لربي بذنوبى . السادس : إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصل خلف اللقمام ركعتين يقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الاخلاص وهما ركعتا الطواف . قال الزهري مضت السنة أن يصل لكل أسبوع ركعتين (٤) وإن قرن بين أسايح وصلى ركعتين جاز (٥) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل أسبوع طواف وليدع بمدركتى الطواف وليقل اللهم يسرى اليسرى وجنبنى اليسرى واغفرلى فى الآخرة والأولى واعصنى بأطافك حق لأعصيك وأعنى على طاعتك بتوفيقك وجنبنى مضاصيك واجعلنى ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين اللهم حبينى إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين اللهم فكها هديتى إلى الاسلام فبنتى عليه بأطافك وولايتك واستعملنى لطاعتك وطاعة رسولاك وأجرنى من مضلات الفتن ثم ليعد إلى الحجر وليستله وليختم به الطواف

فروى ذلك وصححه من حديث عمر قال فم الرملان الآن والكشف عن لنا كب وقد أظهر الله الاسلام ونفى الكفر وأهله ومع ذلك لا نضع شيئا كنا نضعه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) حديث استلامه صلى الله عليه وسلم للركن الباقى متفق عليه من حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود الحديث ولهذا من حديثه لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس من الأركان إلا الباقين ولمسلم من حديث ابن عباس لم أره يستلم غير الركتين الباقين وله من حديث جابر الطويل حتى إذا أتيت البيت معه استلم الركن (٢) حديث تقيله صلى الله عليه وسلم له متفق عليه من حديث عمر أنه قبل الحجر وقال لولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك والبخارى من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه وقبله وله فى التاريخ من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استلم الركن الباقى قبله (٣) حديث وضع الحدة عليه قطك من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الركن الباقى الحديث قال ك صحيح الاسناد قلت فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضمه الجمهور (٤) حديث الزهري مضت السنة أن يصل لكل أسبوع ركعتين ذكره مخ تعليقا السنة أفضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعا إلا صلى ركعتين وفى الصحيحين من حديث ابن عمر قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف بالبيت سبما وصل خلف اللقمام ركعتين (٥) حديث قرأه صلى الله عليه وسلم بين أسايح ابن أنى حاتم من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة ورواه عنى فى الضعفاء وابن شاهين فى أماليه من حديث ابن هريرة

نجلى الله تعالى لعباده فى كلامه ولكن لا يصرون فيكون لكل آية مطلع من هذا الوجه فالحد حدة الكلام والمطلع الترقى عن حد الكلام إلى شهود للتكلم . وقد نقل عن جعفر الصادق أيضا أنه خر مغشيا عليه وهو فى الصلاة فسل عن ذلك فقال ما زلت أردد الآية حتى سمعتها من التكلم بها فالصوفى لما لاح له نور ناضية التوحيد وألقى سمعه عند سماع الوعد والوعيد وقلبه بالتخلص عما سوى الله تعالى صار بين يدي الله حاضر اشهدا يرى لسانه أو لسان غيره فى السلاوة كشجرة موسى عليه السلام حيث أحسسه الله منها خطابه إياه بأنى أنا الله فإذا كان سماعه من الله تعالى واستماعه إلى الله صار سمعه بصره وعمله وعلوه عمله وأوله وأوله آخره ومعنى ذلك أن الله تعالى

قال صلى الله عليه وسلم « من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة (١) » وهذه كيفية الطواف والواجب من حجته بمشروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت وأن يتدعى بالحجر الأسود ويجعل البيت على يساره وأن يطوف داخل للمسجد وخارج البيت لاطل الشاذروان ولا في الحجر وأن يوالي بين الأشواط ولا يفرقها بغير قفا خارجا عن اللتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيئات .

(الجملة الخامسة في السعي)

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل فيرقى فيه درجات في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل. رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت له الكعبة (٢) وابتداء السعي من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستحثة فينبغي أن لا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متمما للسعي وإذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين البروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا يبنى أن يستقبل البيت ويقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الحمد لله على ما هدانا لهذا الحمد لله بحامده كلها على جميع نعمه كلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين - فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحمى من اللبث ويخرج اللبث من الحمى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أتم بشر تنتشرون - اللهم إني أسألك إيمانا دائما ويقينا صادقا وعلما نافعا وقلبا خاشعا ولسانا ذا كرا وأسألك العفو والعافية وللعافية الدائمة في الدنيا والآخرة وصلى على محمد صلى الله عليه وسلم ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء ثم ينزل ويتدعى السعي وهو يقول . رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ويمشي على هيئة حتى يتهي إلى الليل الأخضر وهو أول ما يلقاه إذا نزل من الصفا وهو على زاوية للسجدة الحرام فإذا بقي بينه وبين محاذة الليل ستة أذراع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى يتهي إلى الليلين الأخضرين ثم يعود إلى الهيئة فإذا انتهى إلى البروة صمدها كاصد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعي مرة واحدة فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان يفعل ذلك سبعا ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق وفي كل نوبة يصعد الصفا والبروة فإذا فعل ذلك قد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما ستان والطهارة مستحبة للسعي وليست بواجبة بخلاف الطواف وإذا سعى فينبغي أن لا يبعد السعي بعد الوقوف ويكتفى بهذا ركنا فإنه ليس من شرط السعي أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن ثم شرط كل سعى أن يقع بعد طواف أى طواف كان

وزاد ثم صلى لسلك أسبوع ركعتين وفي إسنادها عبد السلام بن أبي الجيوب منكر الحديث

(١) حديث من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة ت وحسنه ونه من حديث ابن عمر من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كعتق رقبة لفظه وقال الآخر من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة والبيهقي في الشعب من طاف أسبوعا وركع ركعتين كانت كعتاق رقبة (٢) حديث أنه رقى على الصفا حتى بدت له الكعبة م من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت وله من حديث أبي هريرة آتى الصفا فعلا عليه حتى نزل إلى البيت

خاطب الذر بقوله - ألت بربكم - فسمعت النداء على غاية الصفاء ثم لم تزل الذرات تتقلب في الأصلاب وتنتقل إلى الأرحام قال الله تعالى - الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين - يعنى تقلب ذرتك في أصلاب أهل السجود من آباءك الأنبياء فما زالت تنتقل الذرات حتى برزت بين أجسادها فاحتجبت بالحكمة عن القدرة وبالم الشهادة عن عالم الغيب وتراكم ظلماتها بالقلب في الأطوار فإذا أراد الله تعالى بالعبد حسن الاستماع بأن يصيره صوفيا صافيا لا يزال يرقه في رتب التزكية والتحلية حتى يخلص من مضيق عالم الحكمة إلى فضاء القدرة ويزال عن بصيرته النافقة سحج الحكمة فيصير معاه - ألت بربكم - كشفا وعبانا وتوحيدا وعرفانه تبيانا وبرهانا وتدرج له ظم الأطوار في لوايح الأنوار . قال

(الجملة السادسة في الوقوف وما قبله)

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف طواف القدوم فيمكث محرماً إلى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والبيت بها وبالغدو منها إلى عرفة الإقامة فرض الوقوف بعد الزوال إذوقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر فينبغي أن يخرج إلى منى ملياً ويستحب له الشئ من مكة في التماسك إلى انقضاء حجه إن قدر عليه والشئ من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الوقوف أفضل وآكد فإذا انتهى إلى منى قال اللهم هذه منى فامتن على بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك ولبيك هذه الليلة بمنى وهو بيت منزل لا يتعلق به نسك فإذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فاذا طلعت الشمس على نيرسار إلى عرفات ويقول: اللهم اجعلها خير غدوة غدوتها قط وأقربها من رضوانك وأبعدها من سخطك اللهم إليك غدوت وإليك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجلني ممن تباهى به اليوم من هو خير مني وأفضل فاذا أتى عرفات فليضرب خبائه بنمرة قريباً من المسجد ثم ضرب رسول الله ﷺ قبته (١) ونمرة هي بطن عرنة دون الوقوف ودون عرفة وليختل للوقوف فاذا زالت الشمس خطب الإمام خطبة وجيزة وقصد وأخذ المؤذن في الأذان والإمام في الخطبة الثانية ووصل الإقامة بالأذان وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وقصر الصلاة وراح إلى الموقف فليقف برفة ولا يقفن في وادي عرفة وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدرة في الوادي وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف برفة ويتميز مكان عرفة من المسجد بصخرات كبار فرشت ثم الأفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الإمام مستقبلاً للقبلة راكباً وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والتناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلبى تارة ويكب على الدعاء أخرى وينبغي أن لا ينفصل من طرف عرفة إلا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل والنهار وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند إمكان التلطف في الهلال فهو الحزم وبه الأمن من القوات ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاته الحج فليبه أن يتحلل عن إحرامه بأعمال العمرة ثم يريق دماً لأجل القوات ثم يقضى العام الآتي وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدعوات والدعاء للأئمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) إلا وعن السلف في يوم عرفة أولى ما يدعو به فليقل لإله إلا الله وحده لا شريك له

(١) حديث ضربه صلى الله عليه وسلم قبته بنمرة مسلم من حديث جابر الطويل فأمر برفة من شعر تضرب له بنمرة الحديث (٢) حديث الدعاء للأئمة في يوم عرفة لإله إلا الله وحده لا شريك له الحديث من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لإله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال حسن غريب وله من حديث على قال أكثر ما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة في الموقف اللهم لك الحمد كالذي تقول وخيراً مما تقول لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي وإليك مآبى ولك رب ترأى اللهم إن أعوذ بك من شر ما تجيء به الريح وقال ليس بالقوى إسناده وروى المستنظري في الدعوات من حديثه بإعلى إن أكثر دعاء من قبلي يوم عرفة أن أقول لإله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في صري نورا وفي سمعي نورا وفي قلبي نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري

بضمهم أنا أذكر خطاب ألت بربكم إشارة منه إلى هذا الحال فاذا عقق الصوف بهذا الوصف صار وقته سرمداً وشهوده مؤبداً وصماعة متواليات متجدداً يسمع كلام الله تعالى وكلام رسوله حق السماع . قال سفيان بن عيينة : أول العلم الاستماع ثم الفهم ثم الحفظ ثم العمل ثم النشر . وقال بعضهم تعلم حسن الاستماع كما تعلم حسن الكلام وقيل من حسن الاستماع أهال للتكلم حتى يقضى حديثه وقلة التلفت إلى الجوانب والاقبال بالوجه والنظر إلى التكلم والوعى قال الله تعالى لنبيه عليه السلام - ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه وقال الساجدي به لسانك لتعجل به - هذا تعليم من الله تعالى لرسوله عليه السلام حسن الاستماع قيل معناه لا تمهل على الصحابة حتى تتدبر

معانيه حتى تكون
أنت أول من يخلص
بفرائبه وبجانبه وقيل
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا نزل عليه
جبريل عليه السلام
وأوحى إليه لا يتر من
قراءة القرآن بحافة
الاشقات والنسيان
قهاء الله تعالى عن
ذلك أي لا تجعل
بقرائه قبل أن يفرغ
جبرائيل من إلقائه
إليك وقد تكون
مطالعة العلوم وأخبار
رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعض السماع
وبحسب الحاجة للعلوم
والأخبار وسير أهل
الصلاح وحكاياتهم
وأشكال الحكم والأمثال
التي فيها نجات من
عذاب الآخرة أن
يكون في ذلك كله
متأدياً بأداب حسن
الاستماع لأنه نوع من
ذلك وكما أن القلب
استمد بحسن الاستماع
بالتزادة والتقوى حتى
أخذ من كل ما سمعه
أحسنه فيكون أخذاً
بالمطالعة من كل شيء
أحسنه ومن الأدب

له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في قلبي
نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وفي لساني نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري وليلق
الله رب الحمد لك الحمد كما تقول وخيرا مما تقول لك صلاحا ونسكا ومحيا ومماتا وإليك مآب
وإليك ثواب اللهم إني أعوذ بك من وساوس الصدور وشتات الأمر وعذاب القبر اللهم إني أعوذ بك
من شر ما يلج في الليل ومن شر ما يلج في النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر اللهم
إني أعوذ بك من تحول طاقتك وجماعة نعمتك وجميع سخطك اللهم اهدني بالهدى واغفر لي في
الآخرة والأولى يا خير مقصود وأسنى منزل به وأكرم مسئول ماله به أعطى العشية أفضل ما أعطيت
أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم الراحمين اللهم بارئع الدرجات ومنزل البركات وإلا طهر الأرضين
والسموات فحبت إليك الأصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات وحاجتي إليك أن لا تنساني في دار
البلاء إذا نسيت أهل الدنيا اللهم إنك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سرى وعلايتي ولا يخفي عليك
شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث للستجير الوجع للشفق المعترف بذنبه أسألك مسألة للسكين
وأبتل إليك ابتلاء للذنب الدليل وأدعوك دعاء الخائف الضرير دعاء من خضعت لك رقبته وفاضت
لك عبرته وذلك لك جسده ورغم لك آفة اللهم لا تجعلني بدعا لك رب شقيا وكن بي رءوفا رحيا يا خير
الستولين وأكرم للمطين إلهي من مدح لك نفسه فاني لا تمحى إلهي أخرست للعاصي لساني فإلى
وسيلة من عمل ولا شفيع سوى الأمل إلهي إني أعلم أن ذنوبي لم تبق لي عندك جاها ولا للاعتذار وجها
ولكنك أكرم الأكرمين إلهي إن لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فان رحمتك أهل أن تبلغني ورحمتك
وسمت كل شيء وأنا شيء إلهي إن ذنوبي وإن كانت عظيما ولو لكنها صفار في جنب عفوك فاغفرها لي
يا كريم إلهي أنت أنت وأنا أنا أنا العواد إلى القنوب وأنت العواد إلى المغفرة إلهي إن كنت لا ترحم
إلا أهل طاعتك فإلى من يفرغ الذنوبون إلهي تجنبت عن طاعتك عمدا وتوجهت إلى مصيبتك
قصدا فبصحتك ما أعظم حجتك علي وأكرم عفوك عنى فبوجوب حجتك علي وانقطع حجتى
عندك وقبرى إليك وغناك عنى إلا غفرت لي يا خير من دعاه داع وأفضل من رجاه راج محرمة
الاسلام وبذمة محمد عليه السلام أتوسل إليك فاغفر لي جميع ذنوبي واصرفنى من موقفي هذا مقضى
الحوارج وهب لي ما سألت وحقق رجائي فيما تمنيت إلهي دعوتك بالدعاء الذى علمتنيه فلا تحرمنى الرجاء
الذى عرفتنيه إلهي ما أنت صانع العشية بعد مقر لك بذنبه خاشع لك بذلك مستكين بجرمه متضرع
إليك من عمله تائب إليك من اقترافه مستغفر لك من ظلمه مبتل إليك فى الضو عنه طالب إليك
نجاح حوائجه راج إليك فى موقفه مع كثرة ذنوبه فيا ملجأ كل حى وولى كل مؤمن من أحسن
فبرحمتك يهوز ومن أخطأ فيخطيئته يهلك اللهم إليك خرجنا وبمناك أننا وإياك أملنا وما عندك
طلبنا وإحسانك ترضنا ورحمتك رجونا ومن عذابك أشفقنا وإليك بأنقال الذنوب هربنا
وليبتك الحرام حججنا يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يا من ليس معه رب يدعى ويامن
ليس فوقه خالق يخشى يا من ليس له وزير يؤتى ولا حاجب يرشى يا من لا يزداد على كثرة السؤال

اللهم إني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الأمر وقتة القبر وشر ما يلج في الليل وشر ما يلج
في النهار وشر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر وإسناده ضعيف وروى الطبراني في المعجم الصغير
من حديث ابن عباس قال كان مما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفه اللهم إنك ترى
مكاني وتسمع كلامي وتعلم سرى وعلايتي ولا يخفي عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير قد ذكر
الحديث إلى قوله يا خير للستولين ويا خير للمطين وإسناده ضعيف وباقي الدعاء من دعاء بعض السلف
وفي بعضه ما هو مرفوع ولكن ليس مقيدا بموقف عرفه .

إلا جودا وكرما وعلى كثرة الحوائج إلا تفضلا وإحسانا اللهم إنك جعلت لكل ضيف قري ونحن أضيافك فاجعل قرانا منك الجنة اللهم إن لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج ثوابا ولكل ملتمس لما عندك جزاء ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب إليك زلفي ولكل متوسل إليك عفوا. وقد وفدنا إلى بيتك الحرام ووقفنا بهذه الشاعر العظام وشهدنا هذه الشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا إلهنا تابعت التمتع حتى اطمانت الأضراس بتتابع نعمك وأظهرت العبر حتى نطقت الصوامت بحجتك وظاهرت للنزح حتى اعترف أولياؤك بالتقصير عن حقك وأظهرت الآيات حتى أفضحت السموات والأرضون بأدلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك ووعنت الوجوه لعظمتك إذا أنشأت عبادك حلت وأمهلت وإن أحسنوا تفضلات وقيلت وإن عصوا سترت وإن أذنبوا عفوت وغفرت وإذا دعونا أجبت وإذا نادينا سمعت وإذا أقبلنا إليك قربت وإذا ولينا عنك دعوت إلهنا إنك قلت في كتابك المبين الحمد خاتم النبيين - قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف - فأرضاك عنهم الإقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود وإنا نشهد لك بالتوحيد محبتين ولحمد بالرسالة مخلصين فاعف لنا بهذه الشهادة سوائف الأجرام ولا تجعل حظنا فيه أقص من حظ من دخل في الإسلام إلهنا إنك أحببت التقرب إليك بتق ماملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالفضل فاعتقنا وإنك أمرتنا أن تصدق على قهرائنا ونحن قهراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا ووصيتنا بالعرف عن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ربنا اغفر لنا وارحمنا أنت مولانا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار . وليكثر من دعاء الحضرة عليه السلام وهو أن يقول يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا سمع عن سمع ولا تشبهه عليه الأصوات يا من لا تفلطه السائل ولا تختلف عليه اللغات يا من لا ييرمه إلحاح اللحين ولا تضجره مسألة السائلين أذقنا برد عفوك وحلاوة مناجاتك وليدع بما بدا له وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات وليلج في الدعاء وليعظم المسئلة فان الله لا يتعاضم شيء وقال مطرف بن عبد الله وهو برفة اللهم لا ترد الجميع من أجلي وقال بكر الزني قال رجل لما نظرت إلى أهل عرفات ظننت أنهم قد غفر لهم لولا أني كنت فيهم .

(الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من البيت والرمي والنحر والحلق والطواف)

فاذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار وليجنب وجيف الحيل وإيضاع الأبل كما يتعاده بعض الناس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم « نهى عن وجيف الحيل وإيضاع الأبل وقال : اتقوا الله وسيروا سيراجيلا تطشوا ضعيفا ولا تؤذوا مسلما (١) » فاذا بلغ الزدلفة اغتسل لها لأن للزدلفة من الحرام فليدخله بسفل وإن قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية فاذا بلغ للزدلفة قال اللهم إن هذه مزدلفة جمعت فيها السنة مختلفة تسألك حوائج مؤتلفة فاجعلني ممن دعاك فاستجبت له وتوكل عليك فكفيت ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصرا له بأذان وإقامتين ليس بينهما نافلة ولكن يجمع نافلة للمغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين ويبدأ بنافلة المغرب ثم بنافلة العشاء كما في الفريضتين فان ترك النوافل في السفر خسران ظاهر وتكليف لإيقاعها في الأوقات لإضرار وقطع للتبعية بينهما وبين الفرائض فاذا جاز أن يؤدي النوافل مع الفرائض بتمام واحد بحكم التبعية فبأن يجوز أدائها على حكم الجمع بالتبعية أولى ولا يمنع من

(١) حديث نهى النبي عن وجيف الحيل وإيضاع الأبل نك وصحه من حديث أسامة بن زيد عليكم بالسكينة والوقار فان البر ليس في إيضاع الأبل وقال لك ليس البر بإجفاف الحيل والإبل

ولبخارى من حديث ابن عباس فان البر ليس بالإيضاع .

في المطالمة أن العبد إذا أراد أن يطالع شيئا من الحديث والعلم يعلم أنه قد تكون مطالمة ذلك بداعية النفس وقلة صبرها على الذكر والتلاوة والعمل فستروح بالمطالمة كما تزوج بمجالسة الناس ومكالمهم فليتفقد للتفطن نفسه في ذلك ولا يستعمل مطالمة الكتب إلى حد يأخذ ذلك من وقته ويراعى الإفراط فيه فاذا أراد مطالمة كتاب أو شيء من العلم لا يسادر إليه إلا بعد التثبت والانتابة والرجوع إلى الله تعالى وطلب التأيد من رحمة الله تعالى فيه فانه قد يرزق بالمطالمة ما يكون من مزيد حاله ولو قدم الاستخارة لذلك كان حسنا فان الله تعالى يفتح عليه باب الفهم والتفهيم موهبة من الله زيادة على ما يقين من صورة العلم فليعلم صورة ظاهرة وسر باطن وهو الفهم والله تعالى به على

هذا مفارقة النفل للفرض في جواز أدائه على الراحة لما أوأنا إليه من التبعة والحاجة ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيت نسك ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبت فعليه دم وإحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه ثم إذا اتصف الليل أخذ في التأهب للرحيل ويزود الحصى منها فقيها أحجار رخوة فليأخذ سبعين حصة فإنها قدر الحاجة ولا بأس بأن يستظهر بزيادة فربما يسقط منه بعضها وتلك الحصى خفافا بحيث يحتوى عليه أطراف البراجم ثم ليخلص بصلاة الصبح وليأخذ في السير حتى إذا انتهى إلى للشعر الحرام وهو آخر للمزدلفة فيقف ويدعو إلى الاسفار ويقول اللهم بحق للشعر الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والقمام أبلغ روح محمدنا التحية والسلام وأدخلنا دار السلام يا ذا الجلال والاكرام ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي محسر فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راغلا أسرع في الشيء ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فليبي تارة ويكبر أخرى فينتهي إلى منى ومواقع الجمرات وهي ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معها يوم النحر حتى ينتهي إلى جملة العقبة وهي على عين مستقبل القبلة في الجادة والمرمى مرتفع قليلا في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجمرات ويرمى جمرة العقبة بعد طلوع الشمس بقدر رمح وكيفيته أن يقف مستقبلا القبلة وإن استقبل الجمرة فلا بأس ويرمى سبع حصيات رافعا يده ويبدل التلبية بالتكبير ويقول مع كل حصة الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم الشيطان اللهم تصديقا بكتابتك واتباعا لسنة نبيك فاذا رمى قطع التلبية والتكبير إلا التكبير عقيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله وصفة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لا إله إلا الله وحده لا شريك له محاصنين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله والله أكبر ثم ليذبح الهدى إن كان معه والأولى أن يذبح نفسه وليقل بسم الله والله أكبر اللهم منك وبك وإليك تقبل مني كما تقبلت من خليلك إبراهيم والتضحية بالبدن أفضل ثم بالبقرة ثم بالشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة والبقرة والضأن أفضل من العزقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الأضحية الكبش الأقرن والبيضاء أفضل من البغراء والسوداء (١) وقال أبو هريرة البيضاء أفضل في الأضحية من دم سوداوين وليأكل منه إن كانت من هدى التطوع ولا يضحى بالرجاء والجذعاء والضياء والجرعاء والشرعاء والحرقاء وللقابلة والمدابرة والعجفاء والجذع في الأنف والأذن للقطع منهما والعضب في القرن وفي نقصان القوائم والشرعاء المشقوقة الأذن من فوق والحرقاء من أسفل والمقابلة المحروقة الأذن من قدام والمدابرة من خلف والعجفاء المهزولة التي لا تنق أي لا مخ فيهما من الهزال ثم ليحلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويبتدىء بمقدم رأسه فيحلق الشق الأيمن إلى العظمين المشرفين على القفا ثم ليحلق الباقي ويقول اللهم أثبت لي بكل شعرة حسنة وامح عني بها سيئة وارفع لي بها عندك درجة والمرأة تقصر الشعر والأصلع يستحب له إمرار الموصى على رأسه ومهما حلق بعد رمى الجمرات فقد حصل له التحلل الأول وحله كل المحظورات إلا النساء والصيد ثم يفيض إلى مكة ويطوف كأوصفناه وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بله أن يؤخر إلى أي وقت شاء ولكن يبق مقيدا بملقة الاحرام فلا تحمل له النساء إلى أن يطوف فاذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الاحرام بالكلية ولم يبق إلا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هذا الطواف

شرف القهم بقوله
- قهمناها سليمان
وكلا آتيناهم كواعدا-
أشار إلى القهم بزيد
اختصاص وتميز عن
الحكم والعلم قال الله
تعالى - إن الله يسمع
من يشاء - فاذا كان
للسمع هو الله تعالى
يسمع تارة بواسطة
اللسان وتارة بما يرزق
بمطالمة الكتب من
التيان فسار ما يفتح
الله تعالى بمطالمة
الكتب على معنى
ما يرزق من السموع
بركة حسن الاستماع
ليتفقد العبد حاله
في ذلك وتعلم علمه
وأدبه فانه باب كبير
من أبواب الخير وعمل
صالح من أعمال الشايع
والصوفية والعلماء
الزاهدين للتبليغ
لاستفتاح أبواب
الرحمة وللزيد من كل
شيء ينفع سلوك الآخرة
[الباب الثالث في بيان
فضيلة علوم الصوفية
والاشارة إلى آموذج
منها]
حدثنا شيخنا شيخ
الاسلام أبو النجيب

مع الركتين كما سبق في طواف القدوم فاذا فرغ من الركتين فليصع كما وصفنا إن لم يكن سمي بمد طواف القدوم وإن كان قد سمي قد وقع ذلك ركنا فلا ينبغي أن يمد السعي . وأسباب التحلل ثلاثة الرمي والحلق والطواف الذي هو ركن ومهما آتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحداً التحللين ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع التبج ولكن الأحسن أن يرمي ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف والسنة للامام في هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله ﷺ ففي الحج أربع خطب: خطبة يوم السابع وخطبة يومعرفة وخطبة يوم النحر^(١) وخطبة يوم النفر الأول وكلها عقيب الزوال وكلها لإفراد إلا خطبة يومعرفة فاتها خطبتان بينهما جلسة ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للبيت والرمي فيبيت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القر لأن الناس في غد يقرون بمنى ولا ينفرون فاذا أصبح اليوم الثاني من الصبوزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمره الأولى التي تلى عرفه وهي على عين الجادة ويرمي إليها بسبع حبات فاذا تمداها انحرف قليلاً عن عين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلاً على السماء ثم يتقدم إلى الجمره الوسطى ويرمي كرمي الأولى ويقف كما وقف للأولى ثم يتقدم إلى جمره العقبة ويرمي مباحوا ولا يبرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبعث تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول ويصبح فاذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رمي في هذا اليوم إحدى وعشرين حصة كاليوم الذي قبله ثم هو غير بين للتمام بمنى وبين العود إلى مكة فإن خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه للبيت حتى يرمي في يوم النفر الثاني أحدًا وعشرين حجراً كما سبق وفي ترك البيت والرمي إراقة دم وليتصدق باللحم وله أن يزور البيت في ليالي منى بشرط أن لا يبيت إلا بمنى . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك^(٢) ولا يتركن حضور الفرائض مع الامام في مسجد الحيف فإن فضله عظيم فاذا أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ويصلي العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقة^(٣) فهو السنة رواه جماعة من الصحابة رضى الله عنهم فان لم يفعل ذلك فلا شيء عليه .

(الجلمة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع)

من أراد أن يتمر قبل حجه أو بعده كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ومحرم بالعمرة من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجمرانة ثم التنعيم ثم الحديبية ونوى العمرة ويلبى ويقصد مسجد عائشة رضى الله عنها ويصلى ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود إلى مكة وهو يلبي حتى يدخل للمسجد الحرام فاذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا فاذا فرغ حلق رأسه وقد

غريب وغير يضعف في الحديث (١) حديث الخطبة يوم النحر وهي خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث أبي بكره خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر وله من حديث ابن عباس خطب الناس يوم النحر وفي حديث علقه وخ ووصله . من حديث ابن عمر وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات في الحججة التي حج فيها فقال أى يوم هذا الحديث وفيه ثم ودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع (٢) حديث زيارة البيت في ليالي منى والبيت بمنى د في الرايل من حديث طاوس قال أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة من ليالي منى قال د وقد أسندت وصله ابن عدى عن طاوس عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ يزور البيت أيام منى وفيه عمرو بن رباح ضعيف والمرسل صحيح الإسناد ولأبي داود من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم مكث بمنى ليالي أيام التشريق (٣) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والرقوده رقة مخ من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة الحديث .

السهروردي رحمه الله قال أنا أبو عبد الرحمن الصوفي قال أنا عبد الرحمن ابن محمد قال أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد السرخسي قال أنا أبو عمران السمرقندي قال أنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الهارمي قال حدثنا يعقوب بن حماد قال حدثنا بقية عن الأحوص ابن حكيم عن أبيه قال سألت رجل النبي عليه السلام عن الشر فقال «لا تسألوني عن الشر وسألوني عن الخير» يقولها ثلاثاً ثم قال «إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء» فالعلماء أدلاء الأمة وعمد الدين وسرج ظلمات الجهالات الجبلية وبقايا ديوان الاسلام ومعادن حكم الكتاب والنسنة وأمناء الله تعالى في خلقه وأطباء العباد وجهابذة الملة الحنيفة وحمة عظيم الأمانة فهم أحق الحلق عفا نقى التقوى وأحوج

العباد إلى الزهد
في الدنيا لأنهم
يحتاجون إليها أنفسهم
ولغيرهم فسادهم فساد
متعد وصلاحتهم صلاح
متعد . قال سفيان
ابن عيينة : أجهل
الناس من ترك العمل
بما يعلم وأعلم الناس
من عمل بما يعلم
وأفضل الناس أخشعهم
فه تعالى وهذا قول
صحيح بحكم بأن
العالم إذا لم يعمل بعله
فليس ب عالم فلا يترك
تشدقه واستطائه
وحذاقته وقوته في
المنافرة والمجادلة فانه
جاهل وليس بعالم إلا
أن يتوب الله عليه
ببركة العلم فان العلم
في الاسلام لا يضيع
أهله ويرجى عود
العالم ببركة العلم ، والعلم
فريضة وفضيلة
فالفرضة ما لا بد
للانسان من معرفته
ليقوم بواجب حق
الدين والفضيلة ما زاد
على قدر حاجته مما
يكسبه فضيلة في النفس
مواقفة للكتاب
والسنة وكل علم

تمت عمرته والقيم بركة ينبغي أن يكثر الاعتناء بالطواف وليكثر النظر إلى البيت فاذا دخله فليصل
ركعتين بين العمودين فهو الأفضل وليدخله حافيا موقرا قبل لبضهم هل دخلت بيت ربك اليوم .
قال والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيتي فكيف أراها أهلا لأن أطأ بهما بيت
ربي وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا وليكثر شرب ماء زمزم وليستق يده من غير استنابة
إن أمكنه وليرتو منه حتى يتضلع ويلق الله اجعله شفاه من كل داء وسقم وارزقني الاخلاص واليقين
والعافية في الدنيا والآخرة قال صلى الله عليه وسلم « ماء زمزم لما شرب له (١) » أي يشفي ما قصد به .
(الجملة التاسعة في طواف الوداع)

مهما عن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فليجز أو لا أشغاله وليشدر حاله وليجعل
آخر أشغاله ووداع البيت ووداعه بأن يطوف به سبعا كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع فاذا فرغ منه
صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتي الملتزم ويدعو ويتضرع ويقول اللهم إن البيت
بيتك والمبد عبدك وابن عبدك وابن أمك حملتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سيرتني في بلادك
وبلقتني بنمكتك حتى أعنتني على قضاء مناسكك فان كنت رضية عني فازدد عني رضا وإلا فمن الآن
قبل تباعدى عن بيتك هذا أو انصرافى إن أذنت لي غير مستبدل بك ولا بيتك ولا راغب عنك
ولا عن بيتك اللهم أهبني العافية في بدني والعصمة في ديني وأحسن منقلبى وارزقنى طاعتك أبدا ما بقيتني
واجمع لي خير الدنيا والآخرة إنك على كل شئ قدير اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى ببيتك الحرام
وإن جعلته آخر عهدى فوضئى عنه الجنة والأحب أن لا يصرف بصره عن البيت حتى يذهب عنه .
(الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها)

قال صلى الله عليه وسلم « من زارني بعد وفاتي فساكنما زارني في حياتي (٢) » وقال عليه السلام « من وجد صفة
ولم يفد لي فقد جفاني (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « من جاءني زائرا لا يهيمه إلا زيارتي كان حقا على الله
سبحانه أن أكون له شفيعا (٤) » فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه
كثيرا فاذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لي وقاية من النار
وأمانا من العذاب وسوء الحساب وليقتل قبل الدخول من بئر الحرة وليطيب ويلبس أنظف ثيابه فاذا
دخلها فليدخلها متواضعا معظما وليقل بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني
مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ثم يقصد المسجد ويدخله ويصلى بحجب التبر ركعتين ويجعل
عمود التبر حذاء منكبه الأيمن ويستقبل السارية التي إلى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التي في قبة
المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يغير المسجد وليجتهد أن يصلى في المسجد

(١) حديث ماء زمزم لما شرب له . من حديث جابر بسند ضعيف ورواه قط و ك في المستدرک
من حديث ابن عباس قال الحاكم صحيح الاسناد إن سلم من محمد بن حبيب الجارودي قال ابن
القطان سلم منه فان الخطيب قال فيه كان صدوقا قال ابن القطان لكن الراوى عنه مجهول وهو محمد
ابن هشام الروزى (٢) حديث من زارني بعد وفاتي فساكنما زارني في حياتي الطبراني والدارقطني
من حديث ابن عمر (٣) حديث من وجد سعة ولم يفد إلى قد جفاني ابن عدى والدارقطني في
غرائب مالك وابن حبان في الضعفاء والخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر من حج ولم
يزرنى قد جفاني وذكره ابن الجوزى في الموضوعات وروى ابن النجار في تاريخ المدينة من حديث
أنس مامن أحد من أمي له سعة ثم لم يزرنى فليس له عذر (٤) حديث من جاءني زائرا لا يهيمه إلا
زيارتي كان حقا على الله أن أكون له شفيعا الطبراني من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن .

الأول قبل أن يزد فيه ثم أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه وذلك بأن يستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ويجعل القنديل على رأسه وليس من السنة أن يمس الجدار ولأن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا أحمد السلام عليك يا محمد السلام عليك يا أبا القاسم السلام عليك يا ماحي السلام عليك يا طاهر السلام عليك يا باقر السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذير السلام عليك يا طهر السلام عليك يا طاهر السلام عليك يا أكرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا قائد خير السلام عليك يا فاتح البر السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هادي الأمة السلام عليك يا قائد التمام المسجلين السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبياً عن قومه ورسولاً عن أمته وصلى عليك كما ذكرك الله اكرون وكما غفل عنك الغافلون وصلى عليك في الأولين والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه كما استغفرتك من الضلالة وبصرنا بك من العمياء وهدانا بك من الجهالة أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنك عبد الله ورسوله وأمينه وصفيه وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت عدوك وهديت أمتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين صلى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعظم وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول السلام عليك من فلان السلام عليك من فلان ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأن رأسه عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس عمر رضي الله عنه عند منكب أبي بكر رضي الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على الفاروق رضي الله عنه ويقول السلام عليك يا وزير رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعاونين له على القيام بالدين مادام حيا والقائمين في أمته بعده بأمر الدين تبعان في ذلك آثاره وتمملان بسنته فجزاك الله خيراً ما جزى وزير نبي عن دينه ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقبل القبلة وليحمد الله عز وجل وليرجعه وليكثر من الصلاة على رسول الله ﷺ ثم يقول اللهم إنك قد قلت وقولك الحق ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً - اللهم إننا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرنا وقصدنا نبيك متشفعين به إليك في ذنوبنا وما نقل ظهورنا من أوزارنا تائبين من ذنوبنا متعترفين بخطايانا وتصغيرنا كتب اللهم علينا وشفع نبيك هذا فينا وارفضنا بمنزلة عندك وحقه عليك اللهم اغفر للمهاجرين والأنصار واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان اللهم لا تجعله آخراً العهد من قبر نبيك ومن حرمك بأرحم الراحمين ثم يأتي الروضة فيصل فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله ﷺ « ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي (١) » ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده عليها عند الخطبة (٢) ويستحب له

(١) حديث ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي متفق عليه من حديث أبي هريرة وعبد الله بن زيد (٢) حديث وضعه صلى الله عليه وسلم يده عند الخطبة على رمانة المنبر لم أقف له على أصل وذكر محمد بن الحسن بن زباله في تاريخ المدينة أن طول رمانتي المنبر اللتين كان يمسكهما صلى الله عليه وسلم يديه الكريمتين إذا جلس شرب وأصعبان .

لا يوافق الكتاب والسنة وما هو مستفاد منهما أو معين على فهمها أو مستند إليهما كانتا ما كان فهو رذيلة وليس بفضلها يزداد الانسان به هواناً ورذيلة في الدنيا والآخرة فالعلم الذي هو فريضة لا يبع الانسان جهله على ما حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب قال أنا الحافظ أبو القاسم للشملي قال أنا الشيخ العالم أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري قال أنا أبو محمد عبد الله ابن يوسف الأصفهاني قال أنا أبو سعيد بن الأعرابي قال حدثنا جعفر بن عامر السكري قال حدثنا الحسن بن عطية قال حدثنا أبو حنيفة عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اطلبوا العلم ولو بالصين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم » .

واختلف العلماء في العلم الذي هو فرضة قال بعضهم هو طلب علم الاخلاص ومعرفة آفات النفوس وما يفسد الأعمال لأن الاخلاص مأمور به كأن العمل مأمور به قال الله تعالى - وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين - فالاخلاص مأمور به وخدم النفس وغرورها ودياسها وشهواتها الخفية تحرب مباني الاخلاص للمأمور به فصار علم ذلك فرضاً حيث كان الاخلاص فرضاً وما لا يصلح العبد إلى الفرض إلا به صار فرضاً وهو بعضهم معرفة الحواطر وتفصيلها فرضة لأن الحواطر هي أصل الفعل ومبدؤه ومنشؤه وبذلك يعلم الفرق بين لمة الملك و لمة الشيطان فلا يصح الفعل إلا بصحتها فصار علم ذلك فرضاً حتى يصح الفعل من العبد لله . وقال بعضهم هو طلب علم الوقت . وقاله ابن عبد الله هو طلب

أن يأتي أحداً يوم الخميس ويזור قبور الشهداء فيصلى الغداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخرج ويعود إلى المسجد لصلاة الظهر فلا يفوته فرضة في الجماعة في المسجد ويستحب أن يخرج كل يوم إلى البقيع بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويזור قبر عثمان رضي الله عنه وقبر الحسن بن علي رضي الله عنهما وفيه أيضاً قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد رضي الله عنهم ويصلى في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويזור قبر إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر صفية حمة رسول الله ﷺ فذلك كله بالبقيع ويستحب له أن يأتي مسجداً في كل سبت ويصلى فيه لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج من بيته حتى يأتي مسجداً قباه ويصلى فيه كان له عند حمزة (١) ويأتي برأريس ويقال إن النبي صلى الله عليه وسلم نزل فيها وهي عند المسجد فيتوضأ منها ويحرب من ماتها (٢) ويأتي مسجد الفتح وهو على الحدائق وكذا يأتي سائر المساجد وللشاهد ويقال إن جميع للشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرفها أهل البلد فيقصد ما قدر عليه وكذلك يقصد الآبار التي كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها وينقل منها ويحرب منها (٣) وهي سبع آبار طلبها للشفاء وتبركا به صلى الله عليه وسلم وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم

(١) حديث من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباه ويصلى فيه كان عند حمزة النسائي وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف باسناد صحيح (٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل في بئر أريس لم أتف له على أصل وإنما ورد أنه نزل في بئر البصة وبئر غرس كما سيأتي عند ذكرها (٣) حديث الآبار التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها وينقل منها وهي سبعة آبار . قلت وهي بئر أريس وبئر حرا وبئر رومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقيا أو العهن أو بئر جل . فحديث بئر أريس رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديث فيه حتى دخل بئر أريس قال فجلست عند بابها وبابها من حديد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ الحديث : وحديث بئر حرا متفق عليه من حديث أنس قال كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله إليه بئر حرا وكانت مستقبلة للمسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويحرب من ماء فيها طيب الحديث . وحديث بئر رومة رواه تان من حديث عثمان أنه قال أشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم للمدينة وليس بهاماء يستمذب غير بئر رومة فقال من يشتري بئر رومة ويجعل دلوه مع دلاء المسلمين الحديث قال تان حديث حسن ، وفي رواية لها هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد إلا بائنه فابتعتها ففعلتها لغني والفقير وابن السبيل الحديث وقال حسن صحيح وروى البغوي والطبراني من حديث بشير الأسدي قال لما قدم المهاجرون للمدينة استنكروا للساء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القرية بعد الحديث . وحديث بئر غرس رواه ابن جبان في الثقات من حديث أنس أنه قال اتوني بماء من بئر غرس فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها ويتوضأ ولابن ماجه باسناد جيد مرفوعاً إذا أنا مت فاغسلوني بسبع قرب من بئر غرس وروينا في تاريخ المدينة لابن الجار باسناد ضعيف مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ منها ورتق فيها وغسل منها حين توفي . وحديث بئر بضاعة رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ من بئر بضاعة وفي رواية أنه يستقي لك من بئر بضاعة الحديث قال يحيى بن معين إسناده جيد وقال تان حسن ولطبراني من حديث أبي أسيد بصق النبي صلى الله عليه وسلم في بئر بضاعة وروينا أيضاً في تاريخ ابن الجار من حديث سهل بن سعد وحديث بئر البصة

قال صلى الله عليه وسلم « لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فانه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة (٢) » ثم إذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فاستحب أن يأتي القبر الشريف ويميد دعاء الزيارة كما سبق ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة إليه ويسأل السلامة في سفره . ثم يسلي ركعتين في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن زينت للقصور في المسجد فإذا خرج فليخرج رجله اليسرى أولاً ثم اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبيك وحط أوزاري بزيارته وأصحبني في سفرى السلامة وسر رجوعى إلى أهلى ووطنى سالماً بأرحم الراحمين وليصدقنى على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه وليتبع للساجد التى بين المدينة ومكة فيصل فيها وهي عشرون موضاً .

(فصل فى سنن الرجوع من السفر)

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير آيون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده (٣) » وفى بعض الروايات « وكل شىء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون » فينبى أن يستعمل هذه السنة فى رجوعه وإذا أشرف على مدينته يهرك الله ويقول اللهم أجل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً ثم يرسل إلى أهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بنته فذلك هو السنة (٤) ولا يبنى أن يترك أهله ليلاً فإذا دخل البلد فليقصد للمسجد أولاً وليصل ركعتين فهو السنة (٥) كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا دخل بيته قال توباً لربنا أو بما لا ينادر علينا حواً فإذا استقر فى منزله فلا

رواه ابن عدى من حديث أنس بن سعيد الحدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءه يوماً فقال هل عندكم من سدر أغسل به رأسى فان اليوم الجمعة قال نعم فأخرج له سدرًا فخرج معه إلى البصة فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه وصب غسالته برأسه ومراق شعره فى البصة وفيه محمد بن الحسن بن زباله ضعيف وحديث بئر السقيا رواه د من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستحب له من بيوت السقيا زاد البزار فى مسنده أو من بئر السقيا ولأحمد من حديث على خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بالسقيا التى كانت لسعد بن أبى وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتونى بوضوء فلما توضأ قام الحديث . وأما بئر جمل فى الصحيحين من حديث أنس الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بئر جمل الحديث وصله ع وعلقه وللشهور أن الأبار بالمدينة شعبة وقدرى الدارمى من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى مرضه صبوا على صبح قرب من آبار شق الحديث وهو عند دخون قوله من آبار شق (١) حديث لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة تقدم فى الباب قبله (٢) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث تقدم فى الباب قبله (٣) حديث كان النبي ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر ومازاده فى آخره فى بعض الروايات من قوله وكل شىء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون رواه المحاملى فى الدعاء باسناد جيد (٤) حديث إرسال للسافر إلى أهل بيته من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بنته فذلك هو السنة (٥) حديث جابر كنا مع رسول الله ﷺ فى غزاة فلما قدمنا للمدينة ذهبنا لندخل فقال أهلوا حتى ندخل ليلاً أى عشاء كي نتعسط الشمة ونستجد للقيامة (٥) حديث صلاة ركعتين فى المسجد عند القدوم من السفر تقدم فى الصلاة .

علم الحال يعنى حكم حاله القدى بينه وبين الله تعالى فى دنياه وآخرته وقيل هو طلب علم الحلال حيث كان أكل الحلال فريضة وقد ورد « طلب الحلال فريضة بمد الفريضة » فسار على فريضة من حيث إنه فريضة وقيل هو طلب علم الباطن وهو ما يزداد به العبد يقيناً وهذا العلم هو الذى يكتب بالصحة ومجالسة الصالحين من العلماء الواقفين والزهاد المقربين الذين جعلهم الله تعالى من جنوده يسوق الطالبين إليهم ويقومهم بطريقهم ويرشدهم بهم فهم وراث علم النبي عليه السلام ومنهم يتعلم علم اليقين . وقال بعضهم هو علم البيع والشراء والنكاح والطلاق إذا أراد الدخول فى شىء من ذلك يجب عليه طلب علمه وقال بعضهم هو أن يكون العبد يريد عملاً يجعل ما لله عليه فى ذلك فلا يجوز له أن يصم برأيه

ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بينته وحرمة وقبر نبيه صلى الله عليه وسلم فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة والهوى والحوض في المعاصي لما ذلك علامة الحج للبرور بل علامته أن يعود زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة متأهبا للقاء رب البيت بعد لقاء البيت .

(الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة)

(بيان دقائق الآداب وهي عشرة)

الأول : أن تكون النفقة حلالا وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجردا لله تعالى والقلب مطمئنا منصرفا إلى ذكر الله تعالى وتعظيم شعائره وقد روى في خبر من طريق أهل البيت « إذا كان آخر الزمان خرج الناس إلى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للزخمة وأغنيائهم للتجارة وقراؤمهم للمسئلة وقراؤمهم للسمعة (١) » وفي الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التي يتصور أن تصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخصوص لاسيما إذا كان متجردا بنفس الحج بأن يهيج لغيره بأجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده القائم بمكة ولم يكن له مايلته فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لا ليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين فعند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة أخيه للسلم بإسقاط الفرض عنه وفي مثله ينزل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الوصي بها وللنفذ لها ومن حج بها عن أخيه (٢) » ولست أقول لأهل الأجرة أو يهزم ذلك بمدان أسقط فرض الإسلام عن نفسه ولكن الأولى أن لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره فإن الله عز وجل يعطى الدنيا بالدين ولا يعطى الدين بالدنيا وفي الخبر « مثل الذي يفرق في سبيل الله عز وجل ويأخذ أجرا مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرا (٣) » فمن كان مثله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فإنه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه وليس يهجم ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الارضاع بتليبس حالها عليهم . الثاني : أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم الكسكس وم الصادون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأهراب القرصدين في الطريق فإن تسليم المال إليهم إغانة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم فهو كالأغانة بالنفس فليتلطف في حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إغانة الظلمة فإن هذه بدعة أحدثت وفي الاقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين يبذل جزية ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر فإنه لو قدم في البيت أو رجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زى الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطرار . الثالث التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والانفاق من غير تقثير ولا إسراف

(الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة)

(١) حديث إذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للزخمة وأغنيائهم للتجارة وقراؤمهم للسؤال وقراؤمهم للسمعة الخطيب من حديث أنس بإسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب الماتنين فقال نعيم أعنياء أمق للزخمة وأوساطهم للتجارة وقراؤمهم للمسئلة وقراؤمهم للرياء والسمعة (٢) حديث يدخل الله بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الوصي بها وللنفذ لها ومن حج بها عن أخيه هق من حديث جابر بسند ضعيف (٣) حديث مثل الذي يفرق ويأخذ أجرا مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرا ابن عدي من حديث معاذ وقال مستقيم الاسناد منكر المتن .

إذ هو جاهل بما له وعليه في ذلك فيراجع علما يسأله عنه ليحييه على بصيرة ولا يعمل برأيه وهذا علم يجب طلبه حيث جهل . وقال بعضهم طلب علم التوحيد فرض لمن قائل يقول طريقه النظر والاستدلال ومن قائل يقول إن طريقه النقل . وقال بعضهم إذا كان العبد على سلامة الباطن وحسن الاستسلام والالتياق في الإسلام ولا يحبك في صدره شيء فهو سالم فإن حاك في صدره شيء أو توسوس بشيء يقدح في العقيدة أو ابتلى بشبهة لا تؤمن غائلتها أن تجرّه إلى بدعة أو ضلالة فيجب عليه أن يستكشف عن الاشتباه ويراجع أهل العلم ومن يفهمه طريق الصواب . وقال

الشيخ أبو طالب الكشي رحمه الله هو علم الفرائض الخمس التي بنى عليها الإسلام لأنها اقترنت على المسلمين

بل على الاقتصاد وأعلى بالاسراف التتم بأطياب الأطعمة والترفة بشرب أنواعها على عادة الترفين فأما كثرة البذل فلاسرف فيه إذ لاخير في السرف ولاسرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والدرهم بسبعائة درهم قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره وكان يقول أفضل الحجاج أخلصهم نية وأزكام نفقة وأحسنهم يقينا وقال صلى الله عليه وسلم « الحج البرور ليس له جزاء إلا الجنة قبيل له يا رسول الله ما بر الحج ؟ قال طيب الكلام وإطعام الطعام ^(١) » الرابع : ترك الرفق والسوق والجدال كأنطق به القرآن والرفق اسم جامع لكل لغو وخنى وخصى من الكلام ويدخل فيه معارضة النساء ومداعبتن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فان ذلك يهيج داعية الجماع المظهور والداعى إلى المظهور محظور والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل والجدال هو اللبالة في الخصومة وللماراة بما يورث الضغائن ويفرق في الحال المهمة ويناقض حسن الخلق وقد قال سفيان من رقت فسد حبه وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع إطعام الطعام من بر الحج وللماراة تناقض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفض جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كفى الأذى بل احتمال الأذى وقيل سمى السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا هل سمعته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق قال لا فقال ما أراك تعرفه . الخامس : أن يعج ماشيا إن قدر عليه فذلك الأفضل . أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بنيه عند موته فقال يا بني حجوا مشاة فان للججاج للشئ بكل خطوة يخطوها سبعائة حسنة من حسنات الحرم ، قيل وما حسنات الحرم ؟ قال الحسنة بمائة ألف والاستجاب في الشئ في الناسك والتردد من مكة إلى الموقف وإلى منى آكد منه في الطريق وإن أضاف إلى الشئ الاحرام من ديرة أهله فقد قيل إن ذلك من إتمام الحج قاله عمر وعلى وابن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل - وأتموا الحج والعمرة لله وقال بعض العلماء الركوب أفضل لما فيه من الاتقاد والمؤنة ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه وأقرب إلى سلامته وتتمام حجه وهذا عند التحديق ليس مخالفا للأول بل ينبغي أن يفصل ويقال من سهل عليه الشئ فهو أفضل فان كان يضعف ويؤدى به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن عمل فالركوب له أفضل كما أن الصوم للمسافر أفضل وللمريض ما لم يفض إلى ضعف وسوء خلق . وسئل بعض العلماء عن العمرة أيمشى فيها أو يركب حمارا بدرهم فقال إن كان وزن الدرهم أثقل عليه فالركب أفضل من المشى وإن كان المشى أشد عليه كالأغنياء فالمشى له أفضل فكأنه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن الأفضل له أن يمشى ويصرف ذلك الدرهم إلى خير فهو أولى من صرفه إلى السكارى عوضا عن ابتذال الدابة فاذا كانت لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس وتقصان للسائل لما ذكره غير بعيد فيه . السادس : أن لا يركب إلا زاملة أو الحمل فليجتنبه إلا إذا كان يخاف من الزاملة أن لا يتمسك عليها لمنر وفيه معنيان أحدهما التخفيف على البعير فان الحمل يؤديه والثاني اجتناب زى الترفين والتسكبرين « حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وكان تحت رحل رث وقطيفة خلفة قيمتها أربعة دراهم ^(٢) »

(١) حديث الحج البرور ليس له جزاء إلا الجنة ، فقيل ما بر الحج ؟ قال طيب الكلام وإطعام الطعام أحمد من حديث جابر باسناد لين ورواه الحاكم مختصرا وقال صحيح الاسناد (٢) حديث حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وكان تحت رحل رث وقطيفة خلفة قيمتها أربعة دراهم الترمذى في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف .

وإذا كان عملها فرضا صار علم العمل بها فرضا وذكر أن علم التوحيد داخل في ذلك لأن أولها الشهادتان والاخلاص داخل في ذلك لأن ذلك من ضرورة الاسلام وعلم الاخلاص داخل في حمة الاسلام وحيث أخير رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فريضة على كل مسلم يقتضى أن لا يسع مسلما جهله وكل ما تقدم من الأقاويل أكثرها ما يسع المسلم جهله لأنه قد لا يعلم علم الخواطر وعلم الحال وعلم الحلال بجميع وجوهه وعلم اليقين المستفاد من علماء الآخرة كما ترى وأكثر للسلمين على الجهل بهذه الأشياء ولو كانت هذه الأشياء فرضت عليهم لجز عنها أكثر الخلق إلا ماشاء الله وميل في هذه الأقاويل إلى قول الشيخ أبي طالب أكثر وإلى قوله من قال يجب عليه علم البيع والشراء والنكاح

وطاف على الراحة لينظر الناس إلى هديه وثمانائه (١) وقال صلى الله عليه وسلم «خذوا عني مناسككم» (٢)
وقيل إن هذه الحامل أحدثها الحجاج وكان الطاء في وقته ينكرونها فروى سفيان الثوري عن أبيه أنه قال
برزت من الكوفة إلى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجواقات
ورواحل وما رأيت في جميعهم إلا عمليين وكان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحجاج من الثرى والحامل
يقول الحاج قليل والركب كثير ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة عنته جوالق فقال هذا نم من الحجاج.
السابع أن يكون رث الهيئة أشعث أغبر غير مستكثر من الثرنة ولا مائل إلى أسباب التفاخر والتكاذب
فيكتب في ديوان التكبرين للترفين ويخرج عن حزب الضعفاء والساكنين وخصوص الصالحين فقد
أمر صلى الله عليه وسلم بالشمث والاختفاء (٣) ونهى عن التتم والرفاهية (٤) في حديث فضالة بن عبيد
وفي الحديث «إنما الحاج الشمث التفت» (٥) ويقول الله تعالى انظروا إلى زوار بيتي قد جاءوا في غشا
غبرا من كل فج عميق (٦) وقال تعالى - ثم ليقتضوا نفسهم - والتفت الشمث والافبرار وقضاؤه بالخلق
وقص الشارب والأظفار وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد اخلوا قلوبوا واخشوشنوا
أى البسوا الخلقان واستعملوا الحشونة في الأشياء وقد قيل زين الحبيج أهل اليمن لأنهم على هيئة
التواضع والضعف وسيرة السلف فينبغي أن يجتنب الحمرة في زيه على الحصوص والشهرة كيفما كانت
على العموم فقد روى أنه ﷺ كان في سفر فزل أمهابه منزلا فسرحت الابل فنظر إلى أكسية حمر
على الأتاق فقال صلى الله عليه وسلم أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم (٧) قالوا قمنا إليها وزعناها
عن ظهورها حتى شرد بعض الابل. التامن أن يرفق بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق والمحمل خارج عن
حد طاقتها والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود
وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل قال صلى الله عليه وسلم «لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي» (٨)
ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة (٩) وفيه آثار عن السلف.
وكان بعض السلف يكره جسرط أن لا ينزل ويوفى الأجرة ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك عسنا
إلى الدابة فيكون في حسنة ويوضع في ميزانه لافي ميزان للكارى وكل من آذى يهمة وحملها

(١) حديث طوافه صلى الله عليه وسلم على راحلته تقدم (٢) حديث خذوا عني مناسككم م ن واللفظ
له من حديث جابر (٣) حديث الأمر بالشمث والاختفاء البغوى والطبراني من حديث عبد الله بن
أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعددوا واخشوشنوا واتصلوا وامشوا حفاة وفيه
اختلاف ورواه ابن عدى من حديث أنى هريرة وكلاما ضيف (٤) حديث فضالة بن عبيد في النهى
عن التتم والرفاهية وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن كثير من الإرفاه ولأحمد من
حديث معاذ إياك والتتم الحديث (٥) إنما الحاج الشمث التفت ت من حديث ابن عمر وقال غريب
(٦) حديث يقول الله تعالى انظروا إلى زوار بيتي قد جاءوا غشا غبرا من كل فج عميق الحاكم
ومعه من حديث أنى هريرة دون قوله من كل فج عميق وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله
ابن عمرو (٧) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فزل أمهابه منزلا فسرحت الابل فنظر
إلى أكسية حمر على الأتاق فقال أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم الحديث د من حديث رافع
ابن خديج وفيه رجل لم يسم (٨) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي أحمد من حديث سهل
ابن معاذ بسند ضعيف ورواه الحاكم ومعه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه (٩) حديث النزول
عن الدابة غدوة وعشية يروحها بذلك الطبراني في الأوسط من حديث أنس بإسناد جيد أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الأدب وقال مشى قليلا وناقه تقاد.

مالاتطبيق طوبى به يوم القيامة . قال أبو الندياء ليعبره عند الموت بأيتها البعير لا تخصمى إلى ربك فان لم أكن أحملك فوق طاقتك وعلى الجملة في كل كبد حرى أجر فليراع حق الهداية وحق السكاري جميعا وفي زوله ساعة تزويج الدابة وسرور قلب السكاري . قال رجل لابن المبارك حمل لي هذا الكتاب معك لتوصله فقال حتى أستأمر الجمال فانى قد اكثرت فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فانه إذا فتح باب التليل انجر إلى الكثير يسيرا يسيرا . التابع أن يتقرب بإراقة دم وإن لم يكن واجبا عليه ويجهد أن يكون من مبعين النعم ونسيه وليأكل منه إن كان تطوطا ولا يأكل منه إن كان واجبا قيل في تفسير قوله تعالى - ذلك ومن يعظم شعائر الله - إنه تحسينه وتسمينه وسوقى الهدى من اللبقات أفضل إن كان لا يجهده ولا يكده . وليرك المكاس في شرائه قد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والأضحية والرقبة فان أفضل ذلك أغلاء ثمنا وأغنى عند أهله وروى ابن عمر « أن عمر رضى الله عنهما أهدى نجية فطلبت منه بثلاثة دنانير فسأل رسول الله ﷺ أن يبيعهما ويشترى بثمنها بدنا قناه عن ذلك وقال بل أهدها (١) » وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلثائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم إنما المقصود زكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيتها بمجال التعظيم فحز وجل فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة الغاسة في القيمة كثر العدد أو قل « وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال العج والتج (٢) » والعج هو رفع الصوت بالتلبية والتج هو نحر البدن وروت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما عمل آدمى يوم النحر أحب إلى الله عز وجل من إهراقه دما وإنها لتأتى يوم القيامة بقرونها وأظلافها وإن الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالأرض فطيبوا بها نفسا (٣) » وفي الخبر « لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « استجدوا هداياكم فانها مطاياكم يوم القيامة » [١] . العاشر أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك فان ذلك من دلائل قبول حجه فان الصية في طريق الحج تمدد النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبعائة درهم وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه نواب

(١) حديث ابن عمر أن عمر أهدى نجية فطلبت منه بثلاثة دنانير فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعهما ويشترى بثمنها بدنا قناه عن ذلك وقال بل أهدها أخرجه د وقال انحرها (٢) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال العج والتج واستغفبه وه وك وصححه والبرار واللفظ له من حديث أبي بكر وقال الباقر أى الحج أفضل (٣) حديث عائشة ما عمل ابن آدم يوم النحر أحب إلى الله من إهراقه دما الحديث وحسنه ابن ماجه وضعفه ابن حبان وقال بخ إنه مرسل ووصله ابن خزيمة (٤) حديث لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا ك وصححه البيهقي من حديث زيد بن أرقم في حديث فيه بكل شعرة حسنة قالوا فالصوف قال بكل شعرة من الصوف حسنة وفي رواية للبيهقي بكل قطرة حسنة قال خ لا يصح وروى أبو الشيخ في كتاب الضحايا من حديث علي أما إنها يجاء بها يوم القيامة بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك يقولها لقاطمة .

[١] (قوله استجدوا الحج) هذا الحديث لم يخرج العراقي وهو ليس في نسخة الشرح فلمله لم يكن في نسخته .

للشايخ من الصوفية وعلماء الآخرة الزاهدين في الدنيا فمروا عن ساق الجد في طلب العلم للقرض حتى عرفوه وأقاموا الأمور والتهى وخرجوا من عهدته ذلك بحسن توفيق الله تعالى فلما استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أمره الله تعالى بالاستقامة فقال تعالى - فاستقم كما أمرت ومن تاب معك - فتح الله عليهم أبواب العلوم التي سبق ذكرها . قال بعضهم من يطيق مثل هذه المخاطبة بالاستقامة إلا من أيد من للشاهدات القوية والأنوار البينة والآثار الصادقة بالثبوت يرهان عظيم كما قال تعالى - ولولا أن تبنتك - ثم حفظ في وقت الشهادة ومشافهة الخطاب وهو للزين بمقام القرب والمخاطب على بساط الأنس محمد صلى الله عليه وسلم وبعد ذلك خوطب بقوله - فاستقم

كما أمرت - ولولا هذه القامات ما أطاق الاستقامة التي أمر بها . قيل لأبي خصم أي الأعمال أفضل قال الاستقامة لأن النبي صلى الله عليه وسلم يقول «استقيموا ولن تحصوا» وقال جعفر الصادق في قوله تعالى - فاستقم كما أمرت - أي اقتصر إلى الله بصحة العزم ورأي بعض الصالحين رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام . قال قلت يا رسول الله زوى عنك أنك قلت شيتقى سورة هود وأخواتها فقال نعم قال قلت له ما الذي شيتك منها قصص الأنبياء وهلاك الأم قال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت فكما أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد مقدمات الشهادات خوطب بهذا الخطاب وطولب بمحائق الاستقامة فكذلك علماء الآخرة الزاهدون ومشايخ الصوفية القربون منهمم الله تعالى من

ولا يضيع منه شيء عند الله عز وجل ويقال إن من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي وأن يتبدل باخوانه الباطلين إخوانا صالحين وبجالس اللهم والفقلة مجالس الله كروا اليقظة .
(بيان الأعمال الباطنة ووجه الاخلاص في التبة وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الانتكار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره)
اعلم أن أول الحج الفهم أعنى فهم موقع الحج في الدين ثم الشوق إليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق للسانه منه ثم شراء ثوب الاحرام ثم شراء الزاد ثم اكتراء الرحلة ثم الخروج ثم السير في البادية ثم الاحرام من الميقات بالتلبية ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال كسابق وفي كل واحد من هذه الأمور تذكيرة للتذكرو عبارة للمعتبر وتنبية للمريد الصادق وتعريف وإشارة للفطن فلنرمز إلى مفاتها حتى إذا افتتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه . أما الفهم : فاعلم أنه لا وصول إلى الله سبحانه وتعالى إلا بالنزاهة عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصار على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ولأجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق وانحازوا إلى قلل الجبال وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الأنس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة وآثروا أنفسهم المجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال - ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون - فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات وهجروا التجردهم لعبادة الله عز وجل وقرؤوا عنه بعث الله عز وجل نبيه محمدا ﷺ لإحياء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم : «أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف (١)» يعني الحج « وسئل صلى الله عليه وسلم عن السامعين فقال هم الصامعون (٢) » فأتم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم فحرف البيت العتيق بالاضافة إلى نفسه تعالى ونصه مقصدا لعباده وجعل ما حواه حرمًا لبيته فنجما لأمره وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضع على مثال حضرة الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق شعنا غبرا متواضعين لرب البيت ومستكينين له خضوعا لجلاله واستكانة لعزته مع الاعتراف بتزبه عن أن يشربه بيت أو يكتنفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رفقهم وعبوديتهم وأتم في إذعانهم وانقيادهم ولذلك وظف عليهم فيها أعمالا لا تأنس بها النفوس ولا تهتدى إلى معانيها العقول كرمى الجمار بالأحجار والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار وبمثل هذه الأعمال يظهر كال الرق والعبودية فان الزكاة إرفاق ووجه مفهوم وللعقل إليه ميل والصوم كسر للشهوة التي هي آله عدو الله وتفريغ للعبادة بالكف عن الشواغل والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل فأما ترددات السمي

(١) حديث سثن عن الرهبانية والسياسة فقال بدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف أبوداود من حديث أبي أمامة أن رجلا قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة فقال إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله رواه الطبراني بانظ إن لكل أمة سياحة وسياحة أمتي الجهاد في سبيل الله ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو وللبهقي في الشعب من حديث أنس رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله وكلاهما ضعيف والترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله إني أريد أن أسافر فأوصني قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف (٢) حديث سئل عن السامعين فقال هم الصامعون البهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال المحفوظ عن عبيد بن عمير عن عمر مرسلا .

وروى الجار وأمثال هذه الأعمال فلاحظ للنفس ولا أنس للطبع فيها ولا اعتداء للعقل إلى معانيها فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد وقصد الامتثال للأمر من حيث إنه أمر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محلأ نسه فان كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلا ما فيكون ذلك الليل معينا للأمر وباعثا معه على الفعل فلا يكاد يظهر به كمال الرقى والاعتقاد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص « لبيك بحجة حقا تبسدا ورقا (١) » ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها وإذا اتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وأن يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الاضيقاد وعلى مقتضى الاستعداد وكان ما لا يبتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التبعيدات في تزكية النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق وإذا تخطت لهذا فهبت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره المجهول عن أسرار التبعيدات وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى . وأما الشوق : فالتما ينبعث بعداتهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل وأنه وضع على مثال حضرة الملوك قاصده قاصد إلى الله عز وجل وزائره وأن من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة في ميعاده للضروب له وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث إن العين القاصرة القانية في دار الدنيا لا تنبأ لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ولا تطبق احتماله ولا تستعد للاكتحال به تصورهما وأنها إن أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزهت عن أسباب التغير والفناء استمدت للنظر والإبصار ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب اللقاء لامحالة هذا مع أن الحب مشتاق إلى كل ماله إلى محبوه إضافة والبيت مضاف إلى الله عز وجل فيالحري أن يشاق إليه لجرد هذه الإضافة فضلا عن الطلب لئيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل . وأما العزم : فليعلم أنه بعزمه قاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات متوجها إلى زيارة بيت الله عز وجل وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت ويعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره وان من طلب عظيما خاطر بعظيم وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه ببسدا عن شوائب الرياء والسمة ولتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص وان من أخص الفواض أن يقصد بيت الله وحرمة والمقصود غيره فليصحح مع نفسه العزم وتصحيحه بإخلاصه واجتساب كل ما فيه رياء وسمعة فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير . وأما قطع العلائق : فمعناه رد اللظام والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة الماصي فكل مظلمة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلايه ينادى عليه ويقول له إلى أين تتوجه أنتصديت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ومستبين به ومهمل له أو لا تستحي أن تقدم عليه قدوم البعد الماصي فبرذك ولا يقبلك فان كنت راغبا في قبول زيارتك فنفذ أوامره ورد للظام وتب إليه أولا من جميع الماصي واقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى ما وراءك لتسكون متوجها إليه بوجه قلبك كما أنك متوجه إلى بيته بوجه ظاهره فان لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولا إلا النصب والشقاء وآخرا إلا الطرد والرد ويقطع العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدّر أن لا يعود إليه وليكتب وصيته لأولاده وأهله فان للسافر وماله لعل خطر إلا من وفي الله سبحانه ولتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فان ذلك بين يديه على القرب وما يتقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو للسفر

(١) حديث لبيك بحجة حقا تبسدا ورقا تقدم في الزكاة .

ذلك بفسط ونصيب ثم
المهم طلب التهوض
بواجب حق الاستقامة
ورأوا الاستقامة
أفضل مطلوب وأشرف
مأمور .
قال أبو علي الجورجاني
كن طالب الاستقامة
لا طالب الكرامتان
ففسك متحرك في طلب
الكرامة ووربك يطلب
منك الاستقامة وهذا
الذي ذكره أصل كبير
في الباب وسر غفل
عن حقيقته كثير من
أهل السلوك والطلب
وذلك أن المجتهدين
والتصديقين سموا بسير
الصالحين للتقدمين
وما منحوا به من
الكرامات وخوارق
العادات فأبدا نفوسهم
لا تزال تطالع إلى شيء
من ذلك ويحبون أن
يرزقوا شيئا من ذلك
ولعل أحدهم يتي
منكسر القلب متبها
لنفسه في حمة عمله حيث
لم يكشف بشيء من
ذلك ولو علوا سر
ذلك لمان عليهم
الأمر فيه فيعلم أن الله
سبحانه وتعالى قد

ويجوز على بعض
المجاهدين الصادقين من
ذلك بابا والحكمة
فيه أن يزداد بما يرى
من خوارق العادات
وآثار القدرة يقينا
فيقوى عزمه على
الزهد في الدنيا
والخروج من دواهي
الموتى وقد يكون
بعض عباده يكشف
بصرف اليقين ويرفع
عن قلبه الحجاب
ومن كوشف بصرف
اليقين اعتنى بذلك
عن رؤية خوارق
العادات لأن الراد منها
كان حصول اليقين
وقد حصل اليقين فلو
كوشف هذا للرؤى
بصرف اليقين جبه
من ذلك ما لزيد يقينا
فلا تقتضى الحكمة
كشف القدرة
بخوارق العادات
لهذا للوضع لاستغناهم
وتقتضى الحكمة
كشف ذلك للآخر
لموضع حاجته فكان
هذا الثاني يكون أم
استعدادا وأهلية من
الأول حيث رزق
حاصل ذلك وهو

وإليه المصير فلا ينبغي أن يفتل عن ذلك السفر عند الاستعداد بهذا السفر . وأما الزاد : فليطلبه من
موضع حلال وإذا أحسن من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير
ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر وأن زاده التقوى وأن ما عنده
كما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند اللوت ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذي يفسد في أول
منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متغيرا محتاجا لاحيلة له فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى
الآخرة لا تصحبه بعد اللوت بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التصبر . وأما الراحة : إذا
أضرها فليشكر الله قلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتحمل عنه الأذى وتخفف عنه
الشقة وليتذكر عنده للركب الذي يركبه إلى دار الآخرة وهي الجنائز التي يحمل عليها فان أمر الحج
من وجه يوازي أمر السفر إلى الآخرة فليستظر أبلح سفره على هذا للركب لأن يكون زادا له لذلك
السفر على ذلك للركب فما أقرب ذلك منه وما يدره لعل اللوت قريب ويكون ركوبه للجنائز قبل
ركوبه للجمل وركوب الجنائز مقطوع به وييسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف محتاط في
أسباب السفر للشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحته ويهمل أمر السفر للستيقن . وأما شراء
توبى الإحرام : فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه فانه سيرتدى ويترى توبى الإحرام عند القرب
من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره إليه وأنه سيلقى الله عز وجل ملفوظا في ثياب الكفن
لا محالة فسكما لا يلقى بيت الله عز وجل إلا مخالفا عادته في الرى والمهية فلا يلقى الله عز وجل بعد
الموت إلا في رى مخالف لرى الدنيا وهذا التوبى قريب من ذلك التوبى إذ ليس فيه غيظ كما في الكفن .
وأما الخروج من البلد : فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجها إلى الله عز وجل في سفر
لا يضاها أسفار الدنيا فليحضر في قلبه أنه ما ذار يريد وأين يتوجه وزيارة من قصد وأنه متوجه إلى ملك
للوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستهنوا قهضوا وقطعوا الملائق
وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي فخم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسليا بقاء البيت
عن لقاء رب البيت إلى أن يرزقوا منتهى منام ويسعدوا بالنظر إلى مولا م وليحضر في قلبه رجاء الوصول
والقبول لا إدلالا بأعماله في الارتحال ومفارقة الأهل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء
لتحقيقه وعده لمن زار بيته ولبرج أنه إن لم يصل إليه وأدركته النية في الطريق لقي الله عز وجل
وافدا إليه إذ قال جل جلاله - ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع
أجره على الله . - وأما دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك المقبات : فليتذكر فيها ما بين الخروج
من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات وليتذكر من هول قطاع
الطريق هول سؤال منكر ونكير ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الأفاعى والحيات
ومن انفراد عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكرهته ووحدهه وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله
متزودا لمخاوف القبر . وأما الإحرام والتلبية من الميقات : فليعلم أن مناه إجابة نداء الله عز وجل
فارج أن تكون مقبولا واخش أن قال لك لا ليك ولا سعديك فكن بين الرجاء والخوف مترددا
وعن حولك وقوتك متبرئا وعلى فضل الله عز وجل وكرم مستكلا فان وقت التلبية هو بداية الأمر وهي
عمل الخطر قال سفيان بن عيينة حج على بن الحسين رضى الله عنهما فلما أحرم واستوت به راحته
أصفر لونه وانفض ووقت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلبى فقيل له لم لا تلبى فقال أخشى أن يقال لي
لا ليك ولا سعديك فلما لبى غشى عليه ووقع عن راحته فلم يزل يتره ذلك حتى قضى حجه . وقال أحمد
ابن أبي الحواري كنت مع أبي سليمان الداراني رضى الله عنه حين أراد الإحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا

فأخذته العشيّة ثم أفاق وقال يا أحمد إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام مرظلة بنى إسرائيل أن يقولوا من ذكرى فاني أذكر من ذكرى منهم باللعة ويعك يا أحمد بلقي أن من حج من غير حله ثم لبى قال الله عز وجل لا ليك ولا سمديك حتى ترد ما في يديك فما نأمن أن يقال لنا ذلك ولينذكر الملبى عند رفع الصوت بالتلبية في اليقات إجابته لنداء الله عز وجل إذ قال وأذن في الناس بالحج ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور وازدحامهم في عرصات القيامة محيين لنداء الله سبحانه منقسمين إلى مقرين وممقوتين ومقبولين ومردودين ومترددين في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في اليقات حيث لا يدرون آتيسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا . وأما دخول مكة : فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمناً وليرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل وليخشى أن لا يكون أهلاً للقرب فيكون بدخوله الحرم خالياً ومستحقاً للمقت وليكن رجاؤه في جميع الأوقات طالباً بالكرم عظيم والرب رحيم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرعى وقمام المستجير اللانذ غير مضيق . وأما وقوع البصر على البيت : فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه إياه وارج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم واشكر الله تعالى على تليغته إياك هذه الرتبة وإلحاقه إياك بزمرة الوافدين عليه واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة آملين لدخولها كافة ثم انقسامهم إلى مأذونين في الدخول ومصروفين انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه فان كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة . وأما الطواف بالبيت فاعلم أنه صلاة فأحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والهمة ما فاضناه في كتاب الصلاة . واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الحائزين حول العرش الطائفين حوله ولا تظن أن القصد طواف جسمك بالبيت بل القصد طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا يبتدىء الذكر إلا منه ولا تعتم إلا به كما يبتدىء الطواف من البيت وتعتم بالبيت . واعلم أن الطواف الشريف هو طواف القلب بمحضرة الربوبية وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب وأن عالم الملك والشهادة مدركة إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله له الباب وإلى هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت للعمور في السموات بازاء الكعبة فان طواف اللاتكة به كطواف الانس بهذا البيت ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ووعدوا بأن من تشبه بقوم فهو منهم^(١) والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض الكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى . وأما الاستلام : فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمم عزيمتك على الوفاء بيمينك فمن غدر في البيعة استحق المقت وقدرى ابن عباس رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال « الحجر الأسود يمين الله عز وجل في الأرض يصفح بها خلقه كما يصفح الرجل أخاه^(٢) » . وأما التعلق بأستار الكعبة والاتصاق بالمتزعم : فتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حيا وشوقاً للبيت ولرب البيت وتبركا بالمعاسة ورجاءاً للتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لاني البيت وتكن نيتك في التعلق بالأستار الإلحاح في طلب للفرقة وسؤال الأمان كالمذنب المتعلق بشباب من أذنب إليه المتضرع إليه في عفوه عنه المظهر له أنه لا ملجأ له منه إلا

(١) حديث من تشبه بقوم فهو منهم أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح (٢) حديث ابن عباس الحجر يمين الله في الأرض يصفح بها خلقه الحديث تخدم في العلم من حديث عبد الله بن عمرو .

سرف اليقين بصير
واسطة من رؤية
قدرة فان فيه آفة
وهو العجب فأغنى
عن رؤية شيء من
ذلك سبيل الصادق
مطالبة النفس
بالاستقامة في كل
الكرامة ثم إذا وقع في
طريقه شيء من ذلك
جاز وحسن وإن لم يقع
فلا يزال ولا ينقص
بذلك وإنما ينقص
بالإخلال بواجب حق
الاستقامة فليعلم هذا
لأنه أصل كبير للطالبيين
فالعلم الزاهدون
ومشايخ الصوفية
والمقربون حيث
أكرموا بالقيام بواجب
حق الاستقامة رزقوا
سائر العلوم التي أشار
إليها للتقدمون كما
ذكرنا وزعموا أنها
فرض فمن ذلك علم
الحال وعم القيام وعلم
الحواطر وسنشرح علم
الحواطر وتفصيلها في
باب إن شاء الله تعالى
وعلم اليقين وعلم
الإخلاص وعلم النفس
ومعرفتها ومعرفة
أخلاقتها وعلم النفس

إليه ولا مفرغ له إلا كرمه وعفوه وأنه لا يخارق ذيله إلا بالفؤ وبذل الأمن في المستقبل . وأما السعي
 بين الصفا والروة في فناء البيت : فانه يضاهاى تردد الصمد بفناء دار الملك جانيا وذاهبا مرة بعد أخرى
 إظهارا للخلاص في الخدمة ورجاء للملاحظة بين الرحمة كالذى دخل على الملك وخرج وهو لا يدري
 ما الهى يقضى به للملك في حقه من قبول أو رد فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى رجوا أن
 يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى وليندكر عند ترده بين الصفا والروة ترده بين كفتى لليزان
 في عرصات القيامة وليمثل الصفا بكفة الحسنات وللروة بكفة السيئات وليندكر ترده بين الكتبتين
 ناظرا إلى الرجحان والتقصان مترددا بين العذاب والنيران . وأما الوقوف برفة : فاذا ذكر بما ترى
 من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات واختلاف اللغات واتباع القرق أتهم في الترددات على للشاعر
 اقتفاء لهم وسيرا بسيرهم عرصات القيامة واجتماع الأم مع الأنبياء والأئمة واقتفاء كل أمة نبيها وطعمهم
 في شفاعتهم وتبريم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول وإذا تذكرت ذلك فأترم قلبك الضراعة
 والابتهال إلى الله عز وجل فتحسر في زمرة الفائزين للرحومين وحقق رجائك بالاجابة فالوقوف شريف
 والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العززة من أوتاد الأرض ولا
 ينفك للوقوف عن طبقة من الأبدال والأوتاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب طالبا اجتمعت همهم
 وتجردت للضراعة والابتهال قلوبهم وارتفعت إلى اقسبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم وشخصت
 نحو السماء أبصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يجيب أملمهم ويضيق سمعهم
 ويدخر عنهم رحمة تفرمهم ولذلك قيل إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى
 لم يفر له وكان اجتماع الهمم والاستظهار بجواررة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هوسر
 الحج وغاية مقصوده فلا طريق إلى استدراة رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في
 وقت واحد على صعيد واحد . وأما رمى الجمار : فاقصد به الاتقياد للأمر إظهار اللرق والعبودية واتهاضا
 لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ثم اقصد به التشبه بإبراهيم عليه السلام حيث عرض له
 إبليس لانه الله تعالى في ذلك للوضع ليدخل على حبه شبهة أو يفته بمصيبة فأمره الله عز وجل
 أن يرميه بالحجارة طردا له وقطعا لأمله فان خطرلك أن الشيطان عرض له فشاهده فذلك رماءه وأما
 أنا فليس يمرض لى الشيطان فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذى أقاء فى قلبك ليفترعزمك
 فى الرمى ويغيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يضاهاى اللعب فلم تشتغل به فاطرده عن نفسك بالجد
 والتشمير فى الرمى فيه برغم أنف الشيطان . واعلم أنك فى الظاهر ترمى الحصى إلى العقبة وفى الحقيقة
 ترمى به وجه الشيطان وتقصم بظهره إذ لا يحصل إرغام أنفه إلا بامتثالك أمر الله سبحانه وتعالى تعظبا
 له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه . وأما ذبح الهدى : فاعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم
 الامتثال فأكل الهدى وارج أن يتق الله بكل جزء منه جزءا منك من النار (١) فكندا ورد الوعد
 فكلمنا كان الهدى أكبر وأجزاؤه أوفر كان فداؤك من النار أعم . وأما زيارة المدينة : فاذا وقع بصرك
 على حيطانها فتذكر أنها البلدة التى اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم وجعل إليها هجرته
 وأنها داره التى شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته وجاهد عدوه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله
 عز وجل ثم جعل تربته فيها وتربة وزيريه القائمين بالحق بعده رضى الله عنهما ثم مثل فى نفسك مواقع

(١) حديث أنه يتق بكل جزء من الأضحية جزءا من المضحى من النار لم أقف له على أصله فى كتاب
 الضحايا لأبى الشيخ من حديث أبى سعيد فان لك بأول قطرة تقطر من دمها أن يفر لك ماتقدم
 من ذنوبك يقوله لفاطمة وإسناده ضعيف .

أقدام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند تردداته فيها وأنه مامن موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه العزيزة فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينته ووجل وتذكر مشيته وتحطيه في سككها وتصور خشوعه وسكينته في الشئ وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعة ذكره مع ذكره تعالى حق قرنه بذكر نفسه وإحباطه عمل من هتك حرمة ولو برفع صوته فوقه ته بذكر مامن الله تعالى به على الدين أدر كوا محبته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفتك على ما فاتك من محبته ومحبة أصحابه رضي الله عنهم ثم اذكر أنك قد فاتت رؤيته في الدنيا وأنت من رؤيته في الآخرة على خطر وأنت بما لآراه إلا بحسرة وقد حيل بينك وبينه بقوله إياك بسوء عملك كما قال صلى الله عليه وسلم « يرفع الله إلى أقواما فيقولون يا محمد يا محمد فأقول يارب أصحابي فيقول إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول بما وسعنا (١) » فان تركت حرمة شريته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعد ذلك عن محبته ويعظم مع ذلك رجاؤك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك الإيمان وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لحض حبك له وشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذ صمحت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتت رؤيته لما أجدرك بأن ينظر الله تعالى إليك بين الرحمة فإذا بلغت للسجد فاذا ذكرتها المرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك المرصة وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه فادخله خاشعا معظما وما أجدر هذا للكان بأن يستدعى الحشوع من قلب كل مؤمن كما حكى عن أبي سليمان أنه قال حج أويس القرني رضي الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ففتى عليه فلما أفاق قال أخرجوني فليس يلتقى بلد فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون . وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم : فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفناه وتزوره ميتا كما تزوره حيا ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا وكما كنت ترى الحرمة في أن لا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ما تلابن يديه فكذلك فافضل فان للس والتبيل للشاهد عادة النصارى واليهود . واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وأنه يلفه سلامك وصلاتك فمثل صورته الكريمة في خيالك موضوعا في الأحد بازائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك قد روى عنه صلى الله عليه وسلم « أن الله تعالى وكل بقبره ملكا يلفه سلام من سلم عليه من أمته (٢) » هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وقطع البوادي شوقا إلى لقائه ولاكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريمه وقد قال صلى الله عليه وسلم « من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا (٣) » فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته يديه ثم الت منبر الرسول صلى الله عليه وسلم وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم التبر ومثل في قلبك طلعت البية كأنها على التبر وقد أحرق به المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم وهو صلى الله عليه وسلم يحتمهم على طاعة الله عز وجل بخطبته وسل الله عز وجل أن لا يفرق

(١) حديث يرفع إلى أقوام فيقولون يا محمد يا محمد فأقول يارب أصحابي فيقول إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول بما وسعنا متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس وغيرهما دون قوله يا محمد يا محمد

(٢) حديث إن الله وكل بقبره صلى الله عليه وسلم ملكا يلفه سلام من سلم عليه من أمته من حبك من حديث ابن مسعود بلفظ إن الله ملائكة سياحين في الأرض يلفون عن أمم السلام (٣) حديث من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو .

مقام الرضا وعلم الزهد
وتحديده بما يلزم من
ضرورته وملايحه
في حقيقته ومعرفة
الزهد في الزهد ومعرفة
زهد نالك بعد الزهد
في الزهد وعلم الانابة
والالتجاء ومعرفة
أوقات الدعاء ومعرفة
وقت السكوت عن
الدعاء وعلم المحبة
والفرق بين المحبة
العامة الفسرة بامثال
الأمر والمحبة الخاصة
وقد أنكر طائفة من
علماء الدنيا دعوى
علماء الآخرة المحبة
الخاصة كأئمة الرضا
وقالوا ليس إلا الصبر
وانقسام المحبة الخاصة
إلى محبة الذات وإلى
محبة الصفات والفرق
بين محبة القلب ومحبة
الروح ومحبة العقل
ومحبة النفس والفرق
بين مقام المحب والمحبوب
والمريد والمراد ثم علوم
الشهادات كعلم الهية
والأنس والقبض
والبسط والفرق بين
القبض والحلم والبسط
والنشاط وعلم الفناء
والبقاء وتفاوت أحوال

في القيامة بينك وبينه فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فاذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلوم قلبه الحزين والمهم والخوف وأنه ليس يدرى أقبل منه حبه وأثيبت في زمرة المحبوبين أم ردت حبه وألحق بالمطرودين وليتصرف ذلك من قلبه وأعماله فان صادف قلبه قد ازداد تجافيا عن دار النور وانصرفا إلى دار الأتس بالله تعالى ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع فليثق بالقبول فان الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه ومن أحبه مولاه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه إبليس لانه الله فاذا ظهر ذلك عليه دل على القبول وإن كان الأمر بخلافه فيوعك أن يكون حظه من بفره العناء والتعب فوذا بالله سبحانه وتعالى من ذلك .

ثم كتاب أسرار الحج يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن .

(كتاب آداب تلاوة القرآن)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي امتن على عباده بنبيه المرسل صلى الله عليه وسلم وكتابه المنزل القدي - لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد - حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار واتضح به سلوك النهج القويم والصراط المستقيم بما فيه من الأحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور وبه النجاة من النور وفيه شفاء لما في الصدور من خالفه من الجبارة قصمه الله ومن ابتغى العلم في غير ما ضله الله هو جبل الله التين ونوره البين والبروة الوثقى وللمتعمم الأوفى وهو المحيط بالقليل والكبير والصغير والكبير لا تنتفض محاببه ولا تنتاهى غرابه لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحميد ولا يخلقه عند أهل التلاوة كثرة التردد هو الذي أروشد الأولين والآخرين ولما سمع الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم متندرين - قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشدا فآمننا به ولن نشرك بربنا أحدا - فكل من آمن به فقد وفق ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز وقال تعالى - إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون - ومن أسباب حفظ في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بأدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتكشاف مقاصده في أربعة أبواب . الباب الأول : في فضل القرآن وأهله . الباب الثاني : في آداب التلاوة في الظاهر . الباب الثالث : في الأعمال الباطنة عند التلاوة . الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره .

(الباب الأول في فضل القرآن وأهله وذم القصرين في تلاوته)

(فضيلة القرآن)

قال رسول الله ﷺ « من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله تعالى (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما من شفيح أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره (٢) »

(كتاب آداب تلاوة القرآن)

(الباب الأول في فضل القرآن وأهله)

(١) من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله طيب من حديث عبد الله بن عمرو بن عبد المنذر (٢) حديث مامن شفيح أعظم منزلة عند الله من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن سليم مرسلًا للطبراني من حديث ابن مسعود القرآن عافع مشفع ولمسلم من حديث أبي أمامة أقرءوا القرآن فانه يحيى يوم القيامة شفيحا لصاحبه .

(٣٥ - إحياء - أول)

القضاء والاستتار
واتجلى والجمع والفرق
واللوامع والطواع
والبوادي والصحو
والسكر إلى غير ذلك
لواتسع الوقت ذكرناها
وشرحناها في مجلدات
ولكن العمر قصير
والوقت عزيز ولولاسم
الفضة لصاق الوقت
عن هذا القدر أيضا
وهذا المختصر للؤلؤف
يحتوى من علوم القوم
على طرف صالح نرجو
من الله الكريم أن
ينفع به ويجعله حجة
لنا لا حجة علينا وهذه
كلها علوم من وراثتها
علوم عمل بمقتضاها
وظهر بها علماء الآخرة
الزاهدون وحزم ذلك
علماء الدنيا الراغبون
وهي علوم ذوقية
لا يكاد النظر يصل إليها
إلا بتدقيق ووجدان
كالعلم بكيفية حلالة
السكر لا يحصل
بالوصف لمن ذاقه
عرفه وينبتك عن
شرف علم الصوفية
وزهاد العلماء أن العلوم
كلها لا يتعذر تحصيلها
مع حجة الدنيا والاحلال

وقال صلى الله عليه وسلم « لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل عبادة أمي تلاوة القرآن (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم أيضا « إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لأمة ينزل عليهم هذا وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لألسنة تنطق بهذا (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « خيركم من تعلم القرآن وعلمه (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله تبارك وتعالى من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتي أعطيته أفضل ثواب الشاكرين (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولم فزع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ورجل أم به قوما وهم به راضون (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « أهل القرآن أهل الله وخاصته (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن القلوب تصدأ كما تصدأ الحديد قيل يا رسول الله وما جلاؤها قال تلاوة القرآن وذكر اللوت (٨) » وقال صلى الله عليه وسلم « لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته (٩) » الآثار : قال أبو أمامة الباهلي أقرءوا القرآن ولا تفرزكم هذه المصاحف المعلقة فإن الله لا يذب قلبا هو وعاء للقرآن . وقال ابن مسعود إذا أردتم العلم فاثروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين وقال أيضا أقرءوا القرآن فانكم تؤجرون عليه بكل حرف عشر حسنة أما إنى لا أقول الحرف الم ولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف وقال أيضا : لا يسأل أحدكم عن قسه إلا القرآن فإن كان يحب القرآن ويسجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وإن كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم وقال أيضا من قرأ القرآن أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه وقال أبو هريرة إن البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بأهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين وإن البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله وقل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين وقال أحمد بن حنبل رأيت الله عز وجل في المنام قلت يارب ما أفضل ما تقرّب به للتقرّبون إليك قال بكلامي يا أحمد قلت يارب بفهم أو بفهمهم قال بفهمهم وبغير فهمهم وقال محمد بن كعب القرظي إذا سمع

(١) حديث لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار الطبراني وابن حبان في الضعفاء من حديث سهل ابن سعد ولأحمد والدارمي والطبراني من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة ورواه ابن عدي والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عصمة بن مالك بإسناد ضعيف (٢) حديث أفضل عبادة أمي تلاوة القرآن أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأنس وإسنادها ضعيف (٣) حديث إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام الحديث الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٤) حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه مخ من حديث عثمان ابن عفان (٥) حديث يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتي أعطيته ثواب الشاكرين ت من حديث أبي سعيد من شغله القرآن عن ذكرى أو مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال حسن ضريب ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف (٦) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث تقدم في الصلاة (٧) حديث أهل القرآن أهل الله وخاصته ن في الكبرى وه ك من حديث أنس بإسناد حسن (٨) حديث إن هذه القلوب تصدأ كما تصدأ الحديد قيل ما جلاؤها قال تلاوة القرآن وذكر اللوت البيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٩) حديث لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته ه حب ك ومحمده من حديث فضالة بن عبيد .

بحقائق التقوى وربما كان عبدة الدنيا عوناً على استتابها لأن الاشتغال بها شاق على النفوس فجلبت النفوس على محبة الجاه والرفعة حتى إذا استشعرت حصول ذلك بحصول العلم أجابت إلى تحمل الكلف وسهر الليل والصبر على الغربة والأسفار وتمذر الملاذ والشهوات وعلوم هؤلاء القوم لا تحصل مع محبة الدنيا ولا تتكشف إلا بجانب الهوى ولا تدرس إلا في مدرسة التقوى قال الله تعالى - واتقوا الله ويمسك الله - جعل العلم ميراث التقوى وغير علوم هؤلاء القوم متيسر من غير ذلك بلا شك فلم فضل علم علماء الآخرة حيث يكشف النقاب إلا لأولى الأبواب وأولو الأبواب حقيقة هم الزاهدون في الدنيا قال بعض الفقهاء إذا أوصى رجل بماله لأعقل الناس يصرف إلى

الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسموه قط وقال الفضيل بن عياض ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلفاء فمن دونهم فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه وقال أيضا حامل القرآن حامل راية الاسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهوع مع من سهو ولا يلقو مع من يلقو تعظيما لحق القرآن وقال سفيان الثوري إذا قرأ الرجل القرآن قبل الملك بين عينيه وقال عمرو بن ميمون من نشر مصحفا حين صلى الصبح قرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا وبروي « أن خالد بن عقبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال اقرأ على القرآن قرأ عليه - إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى - الآية فقال له أعد فأعاد فقال والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمورق وإن أعلاه لشمس وما يقول هذا بشر (١) » وقال الحسن والله مادون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة وقال الفضيل من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهداء وقال القاسم بن عبد الرحمن قلت لبعض النساك ماهينا أحد نستأنس به فديده إلى المصحف ووضع على حجره وقال هذا وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه ثلاث يزدن في الحفظ وينهين البلم السواك والصيام وقراءة القرآن .

(في ذم تلاوة الناقلين)

قال أنس بن مالك رب تال للقرآن والقرآن يلغنه وقال ميسرة الغريب هو القرآن في جوف الفاجر وقال أبو سليمان الداراني الزبانية أسرع إلى حملة القرآن الذين يصون الله عز وجل منهم إلى عبدة الأوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن . وقال بعض العلماء إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد قرأ قيل له مالك ولكلامى وقال ابن الرماح ندمت على استظهارى القرآن لأنه بلغنى أن أصحاب القرآن يثقلون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بلبه إذا الناس ينامون وبهارة إذا الناس يفرطون وبجزنه إذا الناس يفرحون ويكائه إذا الناس يضحكون وبصمته إذا الناس يخوضون وبخشوعه إذا الناس يمتثلون وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا لنا ولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا مكاريا ولا صياحا ولا صخابا ولا حديدا وقال صلى الله عليه وسلم « أكثر منافق هذه الأمة قراؤها (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « اقرأ القرآن ماهاك فان لم ينك فلست تقرؤه (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما آمن بالقرآن من استحل عماره (٤) » وقال بعض السلف إن العبد ليفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها وإن العبد ليفتح سورة فتلغنه حتى يفرغ منها قليل له وكيف ذلك فقال إذا أحسل حلالها وحرم حرامها صلت عليه وإلا لنته . وقال بعض العلماء إن العبد ليتلو القرآن فيلغنه نفسه

(١) حديث أن خالد بن عقبة جاء إلى رسول الله صل الله عليه وسلم وقال اقرأ على قرأ عليه - إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى - فقال أعد فأعاد فقال إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمندق وإن أعلاه لشمس وما يقول هذا بشر ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب بعير إسناده ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد إلا أنه قال الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عقبة وكذا ذكره ابن اسحق في السيرة بنحوه (٢) حديث أكثر منافق أمتي قراؤها أحمد من حديث عقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيهما ابن لهيعة (٣) حديث اقرأ القرآن ماهاك فان لم ينك فلست تقرؤه طب من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (٤) حديث ما آمن بالقرآن من استحل عماره ت من حديث صهيب وقال ليس إسناده بالقوى .

الزهاد لأنهم أعقل الخلق . قال سهل بن عبد الله التستري للعقل ألف اسم ولكل اسم منه ألف اسم وأول كل اسم منه ترك الدنيا . حدثنا : الشيخ الصالح أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أنا أبو الفضل أحمد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم الأصفهاني قال حدثنا محمد بن أحمد بن محمد قال حدثنا العباس ابن أحمد الشاشي قال حدثنا أبو عقيل الوصافي قال أنا عبد الله الحنواص وكان من أصحاب حاتم قال دخلت مع أبي عبد الرحمن حاتم الأصم الرى ومعه ثلاثمائة وعشرون رجلا يريدون الحج وعليهم الصوف والزماقات ليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا الرى على رجل من التجار متنسك يحب المتقسين فأضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قال لحاتم يا أبا عبد الرحمن ألك حاجة فاني أريد أن

وهو لا يعلم يقول ألا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه ألا لعنة الله على الكاذبين وهو منهم وقال الحسن إنكم اتخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جملاً فأنتم تركبونه فقطعون به مراحلهم وإن من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالهار وقال ابن مسعود أنزل القرآن عليهم ليعملوا به فأخذوا دراسته عملاً إن أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضي الله عنهما : لقد عشنا دهرًا طويلًا وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن فنزل السورة على محمد ﷺ فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينهى أن يفعله عنده منها ثم لقد رأيت رجلاً يؤتى أحدكم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا ما ينهى أن يفعله عنده منه ينثره ثم الدقل (١) وقد ورد في التوراة يا عبدي أما تستحي مني يا نبيك كتاب من بعض إخوانك وأنت في الطريق غشي فتعدل عن الطريق وتعد لأجه وتقرؤه وتدبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابي أنزلته إليك انظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض إخوانك يا عبدي يقعد إليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتضني إلى حديثه بكل قلبك فان تكلمتكم أو شغلك شاعل عن حديثه أو مات إليه أن كف وهأنا ذا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عنى أجمعلتني أهون عندك من بعض إخوانك .

(الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة)

الأول في حال القارى وهو أن يكون على الوضوء واقفاً على هيئة الأدب والسكون إما قائماً وإما جالساً مستقبل القبلة مطرقاً رأسه غير مرتبع ولا متكى ولا جالس على هيئة التكبر ويكون جلوسه وحده بكلوسه بين يدي أستاذه وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائماً وأن يكون في المسجد فذلك من أفضل الأعمال فان قرأ على غير وضوء وكان مضطجماً في الفراش فله أيضاً فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى - الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض - فأنى على الكل ولكن قدم القيام في الله كرم القعود ثم الله كرم مضطجماً قال على رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأه في غير صلاة وهو على وضوء خمسون حسنة وعشرون حسنة ومن قرأه على غير وضوء فشر حسنة وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ للقلب قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه إن كثرة السجود بالنهار وإن طول القيام بالليل أفضل . الثاني في مقدار القراءة ، وللقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار فمنهم من يحتم القرآن في اليوم واليلة مرة وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم إلى ثلاث ومنهم من يحتم في الشهر مرة وأولى ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفتهه (٢) » وذلك لأن الزيادة عليه تمنحه الترتيل وقد قالت عائشة رضي الله عنها لما سمعت رجلاً يهذر القرآن هكذا إن هذا ما قرأ القرآن ولا سكت وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن يحتم القرآن في كل سبع (٣) وكذلك

(١) حديث ابن عمر وحديث جندب لقد عشنا دهرًا وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن الحديث تقدمنا

في العلم (الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة)

(٢) حديث من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفتهه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو

وصححه ت (٣) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يحتم القرآن

في كل أسبوع متفق عليه من حديثه

أعود قهبالنا هو طيل
قال حاتم إن كان لكم
قيه عليل فيادة
القيه لها فضل والنظر
إلى القيه عبادة فأنا
أيضاً جىء ممك وكان
الليل محمد بن مقاتل
قاضي الري فقال
سربنا يا أبا عبد الرحمن
لجاءوا إلى الباب فاذا
باب مشرف حسن
فبقي حاتم متفكراً
يقول باب عالم على هذا
الحال ثم أذن لهم
فدخلوا فاذا دارقوراء
واذا بزة ومنعة وستور
وجمع فبق حاتم متفكراً
ثم دخلوا إلى المجلس
الذي هو فيه فاذا بفرش
وطيبة وإذا هو راقد
عليها وعند رأسه
غلام ويده مذبذبة
تهد الرزى يسأله
وحاتم قائم فأوما إليه
ابن مقاتل أن أقعد
قال لا أقعد فقال له
ابن مقاتل لعل لك حاجة
قال نعم قال وما هي قال
مستقلاً سألك عنها قال
سأني قال نعم فاستو
جالسا حتى أسألكها
فأمر غلامه فأسندوه
فقال له حاتم عليك

هذا من أين جئت به
قال الثقات حدثوني
به قاله عمن قال عن
أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم
قال وأصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عمن قال عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال ورسول الله من
أين جاء به قال عن
جبرائيل قال حاتم قبا
أداه جبرائيل عن
الله وأداه رسول الله
إلى أصحابه وأداه
أصحابه إلى الثقات
وأداه الثقات إليك
هل سمعت في العلم من
في داره أمير أو منته
أكثر كانت له التزلة
عند الله أكثر قال
لا قال فكيف سمعت
قال من زهد في الدنيا
ورغب في الآخرة
وأحب للساكنين وقدم
لآخرته كان له عند الله
الترزلة أكثر قال حاتم
فأنت بمن اقتديت بالنبي
وأصحابه والصالحين أم
بعرعون ونمرود أول
من بنى بالجنس والأجر
ياعباء السوء مثلكم
براء الجاهل الطالب

كان جماعة من الصحابة رضى الله عنهم يغمثون القرآن في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضى الله عنهم ففي الختم أربع درجات الختم في يوم وليلة وقد كرهه جماعة الختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءا وكأنه مبالغة في الاحتصار كأن الأول مبالغة في الاستكثار وبينهما درجتان معتدلتان إحداهما في الأسبوع مرة والثانية في الأسبوع مرتين تقريبا من الثلاث . والأحب أن يغمث ختمه بالليل وختمه بالنهار ويجعل ختمه بالنهار يوم الاثنين في ركعتي القجر أو بعدها ويجعل ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتي القرب أو بعدها ليستقبل أول النهار وأول الليل يغمثه فان لللائكة عليهم السلام تفضل عليه إن كانت ختمته ليلا حتى يصبح وإن كان نهارا حتى يمسي فتشمل بركتهما جميع الليل والنهار والتفصيل في مقدار القراءة أنه إن كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن ينقص عن ختمتين في الأسبوع وإن كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بشغل العلم فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على مرة وإن كان نافذ الفكر في معاني القرآن قد يكتفي في الشهر بمرة لسكرة حاجته إلى كثرة التردد والتأمل . الثالث في وجه القسمة : أما من ختم في الأسبوع مرة فيقسم القرآن سبعة أحزاب فقد حزب الصحابة رضى الله عنهم القرآن أحزابا (١) فروى أن عثمان رضى الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالقرة إلى اللائكة وليلة السبت بالأقسام إلى هود وليلة الأحد بيوسف إلى مريم وليلة الاثنين بطه إلى طسم موسى وفرعون وليلة الثلاثاء بالنسكوت إلى ص وليلة الأربعاء بتزليل إلى الرحمن ويغمث ليلة الخميس وابن مسعود كان يقسمه أقساما لا على هذا الترتيب وقيل أحزاب القرآن سبعة فالحزب الأول ثلاث سور والحزب الثاني خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والسابع للفصل من ق إلى آخره فكذا حزبه الصحابة رضى الله عنهم وكانوا يقرءونه كذلك وفيه خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا قبل أن تصل الأحفاس والأعشار والأجزاء فاسوى هذا محدث . الرابع في الكتابة : يستحب تحسين كتابة القرآن وتبينه ولا بأس بالنقط والعلامات بالجمرة وغيرها فانها تزيين وتبين وصد عن الخطأ واللعن لمن يقرؤه وقد كان الحسن وابن سيرين يشكرون الأحفاس والعواشر والأجزاء وروى عن الشعبي وإبراهيم كراهية النقط بالجمرة وأخذ الأجرة على ذلك وكانوا يقولون جردوا القرآن والظن بهؤلاء أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفا من أن يؤدي إلى إحداث زيادات وحال الباب وتشوقا إلى حراسة القرآن عما يطرأ عليه تغييرا وإذا لم يؤد إلى محذور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة فلا بأس به ولا يمنع من ذلك كونه محدثا فكم من محدث حسن كاقيل في إقامة الجماعات في التراويح إنها من محدثات عمر رضى الله عنه وإنها بدعة حسنة إنما البدعة اللذومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي إلى تغييرها وبضهم كان يقول أقرأ في الصحف للنقطة ولا أقطه بنفسى وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن يجرّدا في الصحاح فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فانه نور له ثم أحدثوا بعده تقطعا كبارا عند منتهى الآية فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ثم أحدثوا بذلك الحواتم والقواغ قال أبو بكر الهذلي سألت الحسن عن تقيط للصحاح بالأحمر فقال وما تنقطها قلت يعربون الكلمة بالحرية قال أما إصرا ب القرآن فلا بأس به وقال خالد الخداء دخلت على ابن سيرين فرأيت

(١) حديث تحزب القرآن على سبعة أجزاء ده من حديث أوس بن حذيفة في حديث فيه طرأ على حزبي من القرآن قاله أوس فسألت أصحاب رسول الله ﷺ كيف تحزبون القرآن قالوا ثلاث وخمس وسبع وتسع وإحدى عشرة وثلاث عشرة فحزب الفصل في رواية الطبراني فسألنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجرى القرآن قالوا كان يجره ثلاثا فندكره مرفوعا وإسناده حسن .

يقرأ في مصحف منقوطة وقد كان بكره النقط وقيل إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن وحروفه وسووا أجزائه وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسام أخرى . الخامس الترتيل : هو للستحب في هيئة القرآن لأننا سنبين أن المقصود من القراءة التفكير والترتيل معين عليه ولذلك نضت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي تمت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً (١) وقال ابن عباس رضي الله عنه لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلها وأندبرها أحب إلى من أن أقرأ القرآن كله هذمة ، وقال أيضاً لأن أقرأ إذا زلزلت والقارعة أندبرها أحب إلى من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهديراً وسئل مجاهد عن رجلين دخلتا في الصلاة فكان قيامهما واحداً إلا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال هما في الأجر سواء واعلم أن الترتيل مستحب لا يجرّد التدبر فإن العجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضاً الترتيل والتؤدة لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام وأشدّ تأثيراً في القلب من الهذمة والاستعجال . السادس البكاء : البكاء مستحب مع القراءة قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم « اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فبناكوا » (٢) وقال عليه السلام « ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن » (٣) وقال صالح المري قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فأين البكاء وقال ابن عباس رضي الله عنهما إذا قرأت سجدة سبحان فلا تسجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليك قلبه وإنما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فمن الحزن ينشأ البكاء قال صلى الله عليه وسلم « إن القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا » (٤) ووجه إحضار الحزن أن يتأمل مافيه من التهديد والوعيد والوائق والمعهود ثم يتأمل تصغيره في أوامره وزواجره فيحزن لا محالة وينكس فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليك على فقد الحزن والبكاء فان ذلك أعظم للصائب . السابع أن يراعى حق الآيات : فاذا مرّت بآية سجدة وسجد وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالي ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج ستجدتان وليس في ص سجدة وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل أن يقرأ قوله تعالى - خرّوا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون - فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك الساجدين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك . وإذا قرأ قوله تعالى - وخرّون للأذقان يكونون وبزيدم خشوعاً - فيقول اللهم اجعلني من الباكين إليك الخاشعين لك وكذلك كل سجدة ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والحبث ومن لم يكن على طهارة عند السماع فاذا تطهر يسجد وقد قيل في كمالها أن يكبر رافعا يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم وزاد زائدون التشهد ولا أصل لهذا إلا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد فانه ورد الأمر في السجود فليتبّع فيه الأمر وتكبيره الهوى أقرب للبدية وما عدا ذلك فبهد

(١) حديث نعتت أم سلمة قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هي تمت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً دن ت وقال حسن صحيح (٢) حديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فبناكوا . من حديث سعد بن أبي وقاص باسناد جيد (٣) حديث ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن خ من حديث أبي هريرة (٤) حديث إن القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف .

للهنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة لا أكون أنا شرامته وخرج من عنده فاذا ابن مقاتل مرضا فبلغ أهل الري ماجرى بينه وبين ابن مقاتل قالوا له يا أبا عبد الرحمن بترزين عالم كبر شأنا من هذا وأشاروا به إلى الطنافسي قال فسار إليه متممدا فدخل عليه فقال رحمتك الله أنارجل أجهمي أحب أن تطلقني أول مبتدأ ديني ومفتاح صلاح كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكرامة يا غلام هات إناء فيه ماء فأنى باناء فيه ماء قصعد الطنافسي فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً ثم قال هكذا فتوضأ قصعد فتوضأ حاتم ثلاثاً ثلاثاً حتى إذا بلغ غسل الأربعين غسل أربعاً فقال له الطنافسي يا هذا أسرفت فقال له حاتم فيما ذا قال غسلت ذراعيك أربعاً قال حاتم يا سبحان الله أنافى كفف ماء أسرفت وأنت

في هذا الجمع كله
تسرف فلم الطافسي
أنه أراد بذلك ولم يرد
منه التحم فدخل البيت
ولم يخرج إلى الناس
أربعين يوماً وكتب
تجار الرى وقزوين
ما جرى بينه وبين
ابن مقاتل والطاقسي
فلما دخل بغداد اجتمع
إليه أهل بغداد فقالوا
له يا أبا عبد الرحمن أنت
رجل الكبن أعجمي
ليس يكلمك أحد إلا
وقطعتة قادمي ثلاث
خصال بين أظهر على
خصمي قالوا أي شيء
هي قال أفرح إذا أصاب
خصمي وأحزن إذا
أخطأ وأحفظ نفسي
أن لا أجهد عليه فبلغ
ذلك أحمد بن حنبل
فجاء إليه وقال سبحان
الله ما أعقله فلما دخلوا
عليه قالوا يا أبا
عبد الرحمن ما السلامة
من الدنيا قال لحاتم يا أبا
عبد الله لا تعلم من
الدنيا حق يكون معك
أربع خصال قال أي
شيء هي يا أبا عبد الرحمن
قال تنفر للقوم جهلمهم
وتنعم جهلك عنهم

ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الإمام ولا يسجد لتلاوة نفسه إذا كان مأموماً. الثامن أن يقول
في مبتدأ قراءته: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم - رب أعوذ بك من همزات الشياطين
وأعوذ بك رب أن يحضرون - وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله وليقل عند فراغه من
القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انفضا به وبارك لنا فيه الحمد لله رب
العالمين وأستغفر الله الحى القيوم وفي أثناء القراءة إذا مر بآية تسيح سبح وكبر، وإذا مر بآية
دعاء واستغفار دعا واستغفر وإن مر بمرجوت سأل وإن مر بمخوف استعاذ يفعل ذلك بلسانه أو قبله
فيقول سبحان الله نعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم ارحمنا قال حذيفة: صليت مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل ولا بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية تنزيه
إلا سبح^(١)، فاذا فرغ قال ما كان يقوله صلوات الله وسلامه عند ختم القرآن اللهم ارحمى بالقرآن
واجمله لإماما ونورا وهدى ورحمة اللهم ذكرنى منه مانسيت وعلمنى منه ما جهلت وارزقنى تلاوته
آتاء الليل وأطراف النهار واجمله لى حجة يارب العالمين^(٢). التاسع فى الجهر بالقراءة: ولا شك
فى أنه لا بد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف ولا بد
من صوت فأقله ما يسمع نفسه فإن لم يسمع نفسه لم تصح صلاته فأما الجهر - بحيث يسمع غيره فهو
محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر ويدل على استحباب الإسرار ما روى أنه صلى الله عليه
وسلم قال « فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية » وفى لفظ آخر
« الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالسر بالصدقة^(٣) » وفى الخبر العام « يفضل عمل السر
على عمل العلانية سبعين ضعفا^(٤) » وكذلك قوله ﷺ « خير الرزق ما يكفى وخير الذكر الحفى^(٥) »
وفى الخبر « لا يجهر بضعفك على بعض فى القراءة بين المغرب والعشاء^(٦) » وسمع سعيد بن السيب
ذات ليلة فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة فى صلاته وكان
حسن الصوت فقال لعلامة اذهب إلى هذا للصلى فتره أن يخفض صوته فقال الصلَام إن للجد
ليس لنا والرجل فيه نصب فرفع سعيد صوته وقال يا أيها الصلى إن كنت تريد الله عز وجل بصلاتك
فاخفض صوتك وإن كنت تريد الناس فاتهم لن يرضوا عنك من أمة شيئاً فسكت عمر بن عبد العزيز
وخفف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة ويدل على استحباب الجهر

(١) حديث حذيفة كان لا يمر بآية عذاب إلا تعوذ ولا بآية تنزيه إلا سبح م
مع اختلاف لفظ (٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند ختم القرآن اللهم ارحمى
بالقرآن واجمله لى إماما وهدى ورحمة اللهم ذكرنى منه مانسيت وعلمنى منه ما جهلت وارزقنى
تلاوته آتاء الليل وأطراف النهار واجمله لى حجة يارب العالمين رواه أبو مسعود المظفر بن الحسين
الأرجاني فى فضائل القرآن وأبو بكر بن الضحاك فى الشمائل كلاهما من طريق أنى فتره الهروى من
رواية داود بن قيس مضملا (٣) حديث فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر
على صدقة العلانية قال وفى لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالسر بالصدقة
دون ت وحسنه من حديث عقبة بن عامر باللفظ الثانى (٤) حديث يفضل عمل السر على عمل
العلانية بسبعين ضعفا البيهقى فى الشعب من حديث عائشة (٥) حديث خير الرزق ما يكفى وخير
الذكر الحفى أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبى وقاص (٦) حديث لا يجهر بضعفك على بعض
فى القراءة بين المغرب والعشاء رواه أبو داود من حديث الياصى دون قوله بين المغرب والعشاء
والبيهقى فى الشعب من حديث على قبل العشاء وجدها وفيه الحرب الأعور وهو ضعيف

ماروى أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك (١) وقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا قام أحدكم من الليل صلى فليجهر بالقراءة فان اللائكة وعمارة للدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته (٢) » ومر صلى الله عليه وسلم بثلاثة من أصحابه رضى الله عنهم مختلفي الأحوال فر على أبي بكر رضى الله عنه وهو يخافت فسأله عن ذلك فقال إن الذى أناجيه هو يسمنى ومر على عمر رضى الله عنه وهو يجهر فسأله عن ذلك فقال أوقظ الوسنان وأزجر الشيطان ومر على بلال وهو يقرأ آيات من هذه السورة وآيات من هذه السورة فسأله عن ذلك فقال أخلط الطيب بالطيب فقال صلى الله عليه وسلم : كلكم قد أحسن وأصاب (٣) . فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الإسرار أجدد عن الرياء والتضع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فان لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل لأن العمل فيه أكثر ولأن فائدته أيضاً تعلق بغيره فالجهر التمدى أفضل من اللازم ولأنه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه إلى الفكر فيه ويصرف إليه سمعه ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ولأنه يزيد في نشاطه للقراءة ويقطع من كسله ولأنه يرجو بجهره نيقظ نائم فيكون هو سبب إحيائه ولأنه قد يراه بطال غافل فينشط بسبب نشاطه ويشتاق إلى الخدمة فتمنى حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل وإن اجتمعت هذه النيات تضاعف الأجر وبكثرة النيات تزكو أعمال الأبرار وتضاعف أجورهم فان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر أجور ولهذا تقول قراءة القرآن في المصاحف أفضل اذ يزيد في العمل النظر وتأمل المصحف وحمله فيزيد الأجر بسببه وقد قيل الختمة في المصحف بسبع لأن النظر في المصحف أيضاً عبادة وخرق عثمان رضى الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منها فكان كثير من الصحابة يقرءون في المصاحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رضى الله عنه في السحر وبين يديه مصحف فقال له الشافعي شغلكم الفكر عن القرآن إنى لأصلى الصلوة وأضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح . العاشر تحسين القراءة وترتيبها بترديد الصوت من غير تعطيط مفرد غير النظم فذلك سنة قال عليه السلام « زينوا القرآن بأصواتكم (٤) » وقال عليه السلام « ما أذن الله لشيء أذنه لحسن الصوت بالقرآن (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قيل أرادبه الاستغناء وقيل أرادبه الترميم وترديد الألفان به وهو أقرب عند أهل اللغة وروى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليله ينتظر عائشة رضى الله عنها فأبطأت عليه فقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك في الصحيحين من حديث عائشة أن رجلاً قام من الليل فقرأ ورفع صوته بالقرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله فلانا الحديث ومن حديث أبي موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لورائقي وأنا أصح قراءتك البارحة الحديث ومن حديثه أيضاً إنما أعرف أصوات رقة الأشعريين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن الحديث (٢) حديث إذا قام أحدكم من الليل صلى فليجهر بقراءته فان اللائكة وعمارة للدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته بوجه زيادة فيه أبو بكر البزار وصبر للقدس في اللواعظ وأبو شجاع من حديث معاذ بن جبل وهو حديث منكر منقطع (٣) حديث مروره صلى الله عليه وسلم بأبي بكر وهو يخافت وهو يجهر ويبلال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة الحديث تقدم في الصلاة (٤) حديث زينوا القرآن بأصواتكم دن . حب لك وصحة من حديث البراء بن عازب (٥) حديث ما أذن الله لشيء أذنه لحسن الصوت بالقرآن متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء يتغن بالقرآن زاد من لشيء حسن الصوت وفي روايته كأذنه لشيء يتغن بالقرآن .

وتبذل لهم شيتك وتكون من شيتهم آيساً فاذا كان هذا سلمت ثم سار إلى للدينة . قال الله تعالى - إنما يغشى الله من عباده العلماء - ذكر بكلمة إنما فيتنى العلم ممن لا يغشى الله كما إذا قال إنما يدخل الدار بغدادى ينتقى دخول غير البغدادى الدار فلاح للماء الآخرة أن الطريق مسدود إلى أنصبه للمارف ومقامات القرب إلا بالزهد والتسوى . قال أبو يزيد رحمه الله لأصحابه جيت البارحة إلى الصباح أجهد أن أقول لا إله إلا الله ما قدرت عليه قبل ولم ذلك فالذكرت كلمة قلتها في صباى فجاتنى وحشة تلك الكلمة فمنعتنى عن ذلك وأعجب ممن يذكر الله تعالى وهو متصف بشيء من صفاته بصفاء التقوى وكال الزهادة جبر الصبر راسخاً في العلم . قال الواسطى : الراسخون في العلم هم

الذين رسخوا بأرواحهم
في غيب الغيب في سر
السر ففهم ما عرفهم
وخاصوا في بحر العلم
بالفهم لطلب الزيادات
فانكشف لهم من
مدخور الخزان ما تحت
كل حرف من الكلام
من القهم ومجالب
الخطاب ففهموا بالحكم
وقال بعضهم الراسخ من
أطلع على عمل المراد من
الخطاب وقال الخراز :
هم الذين كملوا في جميع
العلوم وعرفوها واطلموا

على هم الخلائق كلهم
أجمعين وهذا القول
من أبي سعيد لا يعني
به أن الراسخ في العلم
ينبغي أن يقف على
جزئيات العلوم ويكمل
فيها فان عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه
كان من الراسخين في
العلم ووقف في معنى قوله
تعالى - وفاكهة وأبا -
وقال ما للأدب ثم قال
إن هذا إلا تكلف
وتقل أن هذا الوقوف
في معنى الأب كان من
أبي بكر رضي الله تعالى
عنه وإعنا عنى بذلك
أبو سعيد ما يفسر أول

ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أستمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلا ثم رجع فقال صلى الله عليه وسلم هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله (١) واستمع صلى الله عليه وسلم أيضا ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فوقفوا طويلا ثم قال صلى الله عليه وسلم «من أراد أن يقرأ القرآن غضا طريا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد (٢)» وقال صلى الله عليه وسلم لابن مسعود «اقرأ على قال يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل فقال صلى الله عليه وسلم : إن أحب أن أسمعه من غيري فكان يقرأ وعينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تفيضان (٣)» واستمع صلى الله عليه وسلم إلى قراءة أبي موسى فقال لقد أتوني هذا من مزامير آل داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تخيرا (٤) ورأى هيثم القاري رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام قال فقال لي أنت الميثم الذي نزل القرآن بصوتك قلت نعم قال جزاك الله خيرا وفي الخبر : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن . وقد كان عمر يقول لأبي موسى رضي الله عنهما ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول أولسنا في صلاة إشارة إلى قوله عز وجل - ولذكر الله أكبر - وقال صلى الله عليه وسلم «من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة (٥)» وفي الخبر كتب له عشر حسنات ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شريكا في الأجر إلا أن يكون قصده الرضا والتصنع.

(الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة)

فهم أصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن موانع القهم ثم التخصيص ثم التأثر ثم الترتي ثم التبري . فالأول : فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه فلينظر كيف لطف بخلقه في إيصال معاني كلامه الذي هو صفة قديمة قائمة بذاته إلى أفهام خلقه وكيف تجلت لهم تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي صفات البشر إذ يمجز البشر عن الوصول إلى فهم صفات الله عز وجل إلا بوسيلة صفات نفسه ولولا استتار كنهه بجلالة كلامه بكسوة الحروف لماتت لسباع الكلام عرش ولا ترى ولتلاشي ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات نوره ولولا تثبيت الله عز وجل موسى عليه السلام لما أطاق لسباع كلامه كما لم يطق الجليل

(١) حديث كان ينتظر عائشة فأبطأت عليه فقال ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أستمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله . من حديث عائشة ورجال إسناده ثقات (٢) حديث استمع ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فوقفوا طويلا ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد . أحمد بن في الكبرى من حديث عمرو بن مسعود أن أبا بكر وعمر بشره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يقرأ القرآن الحديث قالت حسن صحيح (٣) حديث أن قال لابن مسعود اقرأ فقال يا رسول الله اقرأ عليك أنزل فقال إن أحب أن أسمعه من غيري الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٤) حديث استمع إلى قراءة أبي موسى فقال لقد أتوني هذا من مزامير آل داود متفق عليه من حديث أبي موسى (٥) حديث من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات أحمد بن من حديث أبي هريرة من استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نورا يوم القيامة وفيه ضعف وانقطاع.

(الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة)

مبادئ تجليه حيث صار دكا ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام إلا بأمثلة على حذفهم الخلق ولهذا عبر
بعض العارفين عنه فقال إن كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل
قاف وإن اللانكحة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه حتى يأتي إسرائيل
عليه السلام وهو ملك اللوح فيرقه فيقله بإذن الله عز وجل ورحمته لا بقوته وطاقته ولكن الله عز وجل
طوقه ذلك واستعمله به ولقد تأتق بعض الحكماء في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع
علو درجته إلى فهم الانسان وتثبيته مع قصور رتبته وضرب له مثلا لم يقصر فيه وذلك أنه دعا بعض
الملوك حكيم إلى شريعة الأنبياء عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما لا يحتمل فهمه فقال الملك
أرأيت ماتأى به الأنبياء إذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عز وجل فكيف يطبق الناس
حمله فقال الحكيم إنا رأينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطيور ما يريدون من تقديمها
وتأخيرها وإقبالها وإدبارها ورأوا الدواب يقصر تميزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع
حسنه وتزيينه وبديع نظمه فزلوا إلى درجة تميز البهائم وأوصلوا مقاصدهم إلى بواطن البهائم بأصوات
يضعونها لآفة بهم من النقر والصفير والأصوات القريبة من أصواتها لكي يطبقوا حملها وكذلك الناس
يسجرون عن حمل كلام الله عز وجل بكفه وكالصفات فصاروا بما تراجموا بينهم من الأصوات التي سمعوا
بها الحكمة كصوت النقر والصفير التي سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المحبوبة
في تلك الصفات من أن شرف الكلام أي الأصوات لشرفها وعظم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسدا
ومسكنا والحكمة للصوت نفسا وروحا فسكا أن أجساد البشر تكرم وتمز لسان الروح فكذلك
أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم
في الحق والباطل وهو القاضى العدل والشاهد للترضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام
كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة
كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما تحيا به
أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط فالكلام كالملك المحبوب الغائب وجهه الناقد أمره وكالشمس
العزيزة الظاهرة مكنون عنصرها وكالنجوم الظاهرة التي قد يهتدى بها من لا يقف على سيرها فهو
مفتاح الخزان النفيسة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يموت ودواء الأستقام الذي من سقى
منه لم يسمم فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق بعلم العامة
فينبغي أن يقتصر عليه . الثاني : التعظيم للتكلم فالتقارير عند البداية بتلاوة القرآن ينبغى أن
يحضر في قلبه عظمة للتكلم ويسلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله
عز وجل غاية الخطر فانه تعالى قال - لا يمسه إلا المطهرون - وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه
محموس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهرا فباطن معناه أيضا بحكم عزه وجلاله محبوب
عن باطن القلب إلا إذا كان متطهرا عن كل رجس ومستنيرا بنور التعظيم والتوقير وكما لا يصلح
لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا نيل معانيه كل قلب وبمثل هذا التعظيم
كان عكرمة بن أبي جهل إذا شر المصحف غشى عليه ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي تعظيم
الكلام تعظيم التكلم ولن تحضره عظمة للتكلم ما لم يتفكر في صفاته وجلاله وأفضاله فاذا حضر
بياه العرش والكرسى والسماوات والأرض وما بينهما من الجن والانس والدواب والأشجار وعلم أن
المخالق جميعها والقادر عليها والرازق لها واحد وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين
شمته وسطوته إن أنتم ففضلوا وإن عاقب فبعده وأنه الذي يقول هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي هؤلاء إلى النار

كلامه بأخروه وهو قوله
اطلعوا على مهم الخلائق
كلهم لأن التقي حق
التقوى والزاهد حق
الزهادة في الدنيا صفا
باطنه وانجلى مرآة
قلبه ووقفت له معاذة
بشيء من اللوح
المحفوظ فأدرك بصفاء
الباطن أمهات العلوم
وأصولها فيعلم منتهى
أقدام العلماء في علومهم
وفائدة كل عالم والعلوم
الجزئية متجزئة في
النفوس بالتعليم
وللممارسة فلا يقنيه
علمه الكلي أن
يراجع في الجزئي أهله
الدين هم أوعيته
فنفس هؤلاء امتلأت
من الجزئي واشتغلت
به وانقطعت بالجزئي
عن الكلي ونفوس
العلماء الزاهدين بعد
الأخذ مما لا بد لهم
منه في أصل الدين
وأساسه من الشروع
أقبلوا على الله وانقطعوا
إليه وخلصت أرواحهم
إلى مقام القرب منه
فأفاضت أرواحهم على
قلوبهم أنوارا تهبأت
بها قلوبهم لإدراك

العلوم فأرواحهم ارتفعت
عن حد إدراك العلوم
بمكوفها على العالم الأزل
ونجرت عن وجود
يصلح أن يكون وعاء
للعلم وقلوبهم بنسبة
وجهها الذي يلي
النفوس صارت أوعية
وجودية تناسب وجود
العلم بالنسبة الوجودية
تألفت العلوم وتألفتها
العلوم بمناسبة انفصال
العلوم باصالتها بالروح
المحفوظ وللصنى
بالانفصال انتقاشها
في اللوح لا غير
وانفصال القلوب عن
مقام الأرواح لوجود
انجذابها إلى النفوس
فصار بين للفصلين
نسبة اشتراك موجب
للتألف فحصلت العلوم
لذلك وصار العالم
الرباني راسخا في العلم
أوحى الله تعالى في
بعض الكتب المنزلة
يا بني إسرائيل لا تقولوا
العلم في السماء من
ينزل به ولا في تخوم
الأرض من يصعد به
ولا من وراء البحار
من يسير فيأتي به
العلم مجبول في قلوبكم

ولا أبالي وهذا غاية العظمة والتعالى فيالتفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم للتكلم ثم تعظيم الكلام
الثالث : حضور القلب وترك حديث النفس قيل في تفسير - يا يحيى خذ الكتاب بقوة - أى يجد واجتهاد
وأخذه بالجد أن يكون متجردا له عندقراءته منصرف الهمة إليه عن غيره وقيل بعضهم إذا قرأت
القرآن تحدث نفسك بشئ فقال أو شئ أحب إلى من القرآن حتى أحدث به شئ وكان بعض
السلف إذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية وهذه الصفة تولد عما قبلها من التعظيم فان للعظم
لكلام الذي يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا يغفل عنه ففي القرآن ما يستأنس به القلب إن كان
التالى أهلا له فكيف يطلب الأنس بالفكر في غيره وهو في منزلة ومنفرد والذى يتفرج في
للتزهات لا يتفكر في غيرها فقد قيل إن في القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وهما ليس وديابيح
ورياض وخانات فالهيات حيادين القرآن والراءات بساتين القرآن والحانات مقاصير والمسجات
همالكس القرآن والحاميات ديايح القرآن وللصنل رياضه والحانات ماسوى ذلك فاذا دخل القارى
اليادين وقطف من البساتين ودخل للمقاصير وشهد الهمالكس ولبس الدياتيح وتنزه في الرياض وسكن
غرف الحانات استغرق ذلك وشغله عما سواه فلم يمزب قلبه ولم يتفرق فكره . الرابع : التدبر
وهو وراء حضور القلب فانه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على صماع القرآن من نفسه
وهو لا يتدبره وللقصود من القراءة التدبر ولذلك سن في الترتيل لأن الترتيل في الظاهر ليتمكن
من التدبر بالباطن قال على رضى الله عنه : لا خير في عبادته لاقفه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وإذا
لم يتمكن من التدبر إلا بتريده فليردد إلا أن يكون خلف إمام فانه لو بقي في تدبر آية وقد اشتغل
الامام بآية أخرى كان مسيئا مثل من يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة عن يناجيه عن فهم بقية
كلامه وكذلك إن كان في تسييح الركوع وهو متفكر في آية قرأها إمامه فهذا وسواس قد دروى
عن عامر بن عبد قيس أنه قال الوسواس يعتريني في الصلاة فقيل في أمره انيا فقال لأن تختلف في
الأسنة أحب إلى من ذلك ولكن يشتغل قلبى بموقنى بين يدي ربي عز وجل وأنى كيف أنصرف
فقد ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغله عن فهم ما هو فيه والشيطان لا يقدر على مثله إلا بأن يشغله
بهم دينى ولكن يمنعه به عن الأفضل ولما ذكر ذلك للحسن قال إن كنتم صادقين عنه لما اصطنع
الله ذلك عندنا ويروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فردها عشرين مرة (١) وإنما
رددها صلى الله عليه وسلم لتدبره في معانيها وعن أبي ذر قال « قام رسول الله ﷺ بنا ليلة قيام بآية
يردها وهي - إن تعذبهم فأنهم عبادك وإن تفرطهم (٢) - الآية » وقام عيم الدار ليلة بهذه الآية - أم حسب
الدين اجترحو السيات - الآية وقام سعد بن جبيرة ليلة يردها هذه الآية - وامتازوا اليوم أيها المجرمون -
وقال بعضهم إنى لأنتح السورة فيوقفى بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر وكان بعضهم
يقول آية لا تأخذهما ولا يكون قلبى فيها لا أعد لها نوابا . وحكى عن أبي سليمان الداراني أنه قال إنى لأتلو
الآية فأقيم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا أنى أقطع الفكر فيها ما جاوزتها إلى غيرها وعن بعض السلف
أنه بقى في سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها وقال بعض العارفين إنى في كل جمعة ختمت وفى
كل شهر ختمت وفى كل سنة ختمت ولى ختمت منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد وذلك بحسب درجات
تدبره وتفتيشه وكان هذا أيضا يقول أمنت نفسى مقام الأجراء فانا أعمل مياومة ومجاعة ومشاهدة ومساهنة
(١) حديث أنه قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فردها عشرين مرة رواه أبو ذر الهروى في معجمه
من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث أبي ذر قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بنا ليلة بآية
يردها وهي - إن تعذبهم فأنهم عبادك - ن . بسند صحيح .

الخامس التفهم : وهو أن يتوضح من كل آية ما يليق بها إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال الأنبياء عليهم السلام وذكر أحوال للكافرين لهم وأنهم كيف أهلكوا وذكر أوامره وزواجره وذكر الجنة والنار . أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى - ليس كذله شيء وهو السميع البصير - وكقوله تعالى - للذالك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر - فليتأمل معاني هذه الأسماء والصفات ليكشف له أسر لها فتحتها معان مدفونة لا تكشف إلا للموقنين وإليه أشار على رضى الله عنه بقوله ما أسر إلى رسول الله ﷺ شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عز وجل عبدا فهماني كتابه فليكن حرصا على طلب ذلك الفهم (١) وقال ابن مسعود رضى الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليتور القرآن وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا مورا لا ثقة بأفهامهم ولم يشرخوا على أغوارها . وأما أفعاله تعالى فكذكره خلق السموات والأرض وغيرها فليفهم التالى منها صفات الله عز وجل وجلاله إذ الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمتة على عظمتة فينبغى أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن عرف الحق رأى كل شيء إذ كل شيء فهو منه وإليه وبه وله فهو الكل على التحقيق ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل إن كل شيء هالك إلا وجهه لأنه سيظل في ثابى الحال بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو إلا أن يتبر وجوده من حيث إنه موجود بالله عز وجل وقدرته فيكون له بطريق التبعية نبات و بطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبدأ من مبادئ علم الكاشفة ولهذا ينبغى إذا قرأ التالى قوله عز وجل - أقرأهم ما تعرفون ، أقرأهم ما تمنون ، أقرأهم الماء الذى تشربون أقرأهم النار التى تورون - فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرف واللنى بل يتأمل فى اللنى وهو نطفة متشابهة الأجزاء ثم ينظر فى كيفية تقسامها إلى اللحم والعظم والورق والعصب كيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ثم إلى مآظير فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها ثم إلى مآظير فيها من الصفات اللدومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى - أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين - فيتأمل هذه المعجائب ليرقى منها إلى عجب المعجائب وهو الصفة التى منها صدرت هذه الأعاجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع . وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام : فإذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل وللرسل إليهم وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر فى ملكه شيئا وإذا سمع نصرتهم فى آخر الأمر فليفهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق . وأما أحوال للكافرين : كما د وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته وهيمته وليكن حظه منه الاعتبار فى نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر بما أمهل فر بما تدركه النعمة وتفد فيه القضية وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسأر ما فى القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها لأن ذلك لا نهاية له وإنما لكل عبد منه بقدر ررقه فلا رطب ولا يابس إلا فى كتاب

(١) حديث على ما أسر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عبدا فهماني كتابه من رواية أبى جحيفة قال سألتنا عليا هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء سوى القرآن قال لا والذى فلق الحبة وبرأ النسمة إلا أن يعطى الله عبدا فهماني كتابه الحديث وهو عند البخارى بلفظ هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس فى القرآن وفى رواية وقال مرة ما ليس عند الناس ولأبى داود والنسائى قلنا هل عهد إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يمهده إلى الناس قال لا إلا ما فى كتابى هذا الحديث ولم يذكر الفهم فى القرآن .

تأدبوا بين يدي بأداب الروحانيين وتخلقوا إلى بأخلاق الصديقين ظهر العلم من قلوبكم حتى يفتيحكم أو يضركم فالتأدب بأداب الروحانيين حصر النفوس عن تخاضى جيلاتها وقمها بصريح السلم فى كل قول وفعل ولا يصح ذلك إلا لمن علم وقرب وتطرق إلى الحضور بين يدي الله تعالى فيتحفظ بالحق للحق أخبرنا شيخنا أبو النجيب عبد القاهر السهروردي إجازة قال أخبرنا أبو منصور بن خيرون إجازة قال أنا أبو محمد الحسن بن على الجوهري إجازة قال أنا أبو عمر محمد بن العباس قال حدثنا أبو محمد يحيى بن صاعد قال حدثنا الحسين بن الحسن للروزي قال أنا عبد الله بن المبارك قال أنا الأوزاعي عن حبان بن عطية بلفظ أن شداد بن أوس رضى الله عنه نزل منزلا فقال اتونا

بالسفرة. نعت بها
فأنكر منه ذلك فقال
ما تكلمت بكلمة منذ
أسلت إلا وأنا أخطمها
ثم أزمها غير هذه
فلا تحفظوها على مثل
هذا يكون التأدب
بآداب الروحانيين
مكتوب في الإنجيل
لا تطلبوا علم ما لم تعلموا
حتى تعملوا بما قد علمتم
وقد ورد في خبر عن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم « إن
الشیطان ربما يسوقكم
بالمعلم قلنا يارسول الله
كيف يسوقنا بالمعلم قال
يقول اطلب العلم ولا
تعمل حتى تعلم فلا يزال
العبد في العلم قائلاً
ولاعمل مسواً حتى
يموت وما عمل». وقال
ابن مسعود رضي الله
عنه ليس العلم بكثرة
الرواية إنما العلم بالحسنة
وقال الحسن إن الله
تعالى لا يبعث نبياً
وإنا يبعث نبياً
فهم ودراية فضول الوراثة
مستخرجة من علم
الدراسة ومثال علوم
الدراسة كاللبن الخالص
المائع للشاربين

مبين - قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً -
وذلك قال على رضي الله عنه لوشئت لأوقرت سبعين بعيراً من تفسير فأنعم الكتاب فالغرض مما ذكرناه
التنبه على طريق التفهيم لينفتح بابه فأما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم مافي القرآن ولوقى
أدنى الدرجات دخل في قوله تعالى - ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم
ماذا قال آتوا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم - والطابع هي اللوائح التي سندكرها في موانع الفهم
وقد قيل: لا يكون المراد مريداً حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه نقصان من الزيد ويستغنى
بالمولى عن العبد. السادس: التحلى عن موانع الفهم فإن أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن
لأسباب وحجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال **عليه السلام** « لولا أن
الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى اللسكوت (١) » ومعاني القرآن من جملة اللسكوت وكل
ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فهو من اللسكوت. وحجب الفهم أربعة: أولها أن يكون
الهم منصرفاً إلى تحقيق الحروف بأخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم
عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على ترداد الحرف بخيل إليهم أنه لم يخرج من مخرجه
بهذا يكون تأمله مقصوراً على مخارج الحروف فأنى تكشفه للمعاني وأعظم ضحكة للشيطان من كان
مطيعاً لمثل هذا التلبس. ثانياً: أن يكون مقلداً للمذهب صمه بالتقليد وجمد عليه وثبت في نفسه التصب
له بمجرد الاتباع للمسموع من غير وصول إليه بصيرة ومشاهدة فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه
فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده فصار نظره موقوفاً على مسموعه فان لمع برق على بعد وبدا له معنى
من المعاني التي تبين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف
معتقد آبائك فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيقاعده منه ويحترز عن مثله ومثل هذا قالت الصوفية
إن العلم حجاب وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد وبمجرد كلمات جدلية
حررها التصبون للمذاهب وأقروها إليهم فأما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والشاهدة بنور البصيرة
فكيف يكون حجاباً وهو منتهى للطلب وهذا التقليد قد يكون باطلاً فيكون ما نأمنه كمن يعتقد في الاستواء
على العرش التمكن والاستقرار فان خطرته مثلاً في القموس أنه للقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم
يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لا يجرى إلى كشف ثان وثالث وتواصل ولكن
يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لما اقتضته تخليه الباطل وقد يكون حقاً ويكون أيضاً ما نأمنه من الفهم
والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اقتناده له مراتب ودرجات وله مبدأ ظاهر وعور باطن وجود
الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى النور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن
في كتاب قواعد العقائد. ثالثاً: أن يكون مصراً على ذنب أو متصفاً بكبر أو مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا
مطاع فان ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو كالحث على المرأة فينجع جلية الحق من أن يتجلى فيه
وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الأكتون وكلما كانت الشهوات أعده ترا كما كانت معاني الكلام
أهدأ حجاباً وكلما خضع القلب أهوال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه فالقلب مثل المرأة والشهوة مثل الصدا
ومعاني القرآن مثل الصور تراهي في المرأة والريضة للقلب بما طلة الشهوات مثل تصليل الجلاء للمرأة
وذلك قال صلى الله عليه وسلم « إذا عظمت أمق الدينار والدرم نزع منها هبة الإسلام وإذا تركوا
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة الوحي (٢) » قال الفضيل يحي حرموا فهم القرآن

(١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى اللسكوت تقدم في الصلاة.

(٢) حديث إذا عظمت أمق الدينار والدرم نزع منها هبة الإسلام وإذا تركوا الأمر بالمعروف حرموا

وقد شرط الله عز وجل الإجابة في الفهم والتذكير قال تعالى - تبصرة وذكري لكل عبد منيب - وقال عز وجل - وما يتذكر إلا من ينيب - وقال تعالى - إنما يتذكر أولو الألباب - فالدين آثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوى الألباب ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب . رابعاً: أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً واعتقداً أنه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى وأن من فسر القرآن برأيه قد تبوأ مقعد من النار فهذا أيضاً من الحجب العظيمة وسنين معنى التفسير بالرأى في الباب الرابع وأن ذلك يناقض قول علي رضي الله عنه إلا أن يؤتى الله عبداً فهم في القرآن وأنه لو كان المعنى هو الظاهر للنقل لما اختلفت الناس فيه . السابع التخصيص وهو أن يقدر أنه للقصود بكل خطاب في القرآن فان سمع أمراً أو نهياً قدراً أنه للنهي وللأمور وإن سمع وعداً أو وعيداً فكمثل ذلك وإن سمع قصص الأولين والأنبياء علم أن السمر غير مقصود وإنما المقصود ليحتربه وليأخذ من تضاعفها محتاج إليه فإيمان قصة في القرآن إلا وسياقها لقائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمه ولذلك قال تعالى - ما تثبت به فؤادك - فليقدر العبد أن الله ثبت قلوبهم بما يقصه عليه من أحوال الأنبياء وصبرهم على الإبداء وثباتهم في الدين لا ينتظار نصر الله تعالى وكيف لا يهدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله ﷺ لرسول الله خاصة بل هو شفاه وهدى ورحمة ونور للعالمين ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب قال تعالى - واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به - وقال عز وجل - لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلون . وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم . كذلك يضرب الله للناس أمثالهم . واتبوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم . هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون . هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين - وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد فهذا القارى الواحد مقصود لتمامه ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود قال تعالى - وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ - قال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكأنما كلمه الله وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه إليه ليتأمله ويتمثل بمقتضاه ولذلك قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل أتتنا من قبل ربنا عز وجل بهوده تدبرها في الصلوات وتقف عليها في الخلوات وتنفذها في الطاعات والسنن والتباعدات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن في قلوبكم يأهل القرآن إن القرآن ربيع للؤمن كما أن النيث ربيع الأرض وقال قتادة لمجالس أحدها القرآن لإقام زيادة أو نقصان قال تعالى - هو شفاه ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً . الثامن : التأثير وهو أن يتأثر قلبه بأثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ومهما تمت معرفته كانت الحشية أغلب الأحوال على قلبه فان التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر الغفرة والرحمة إلا مقروناً بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل - وإنى لنفار - ثم أتبع ذلك بأربعة شروط - لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى - وقوله تعالى - والعصر إن الإنسان لني خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر - ذكر أربعة شروط وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً قال تعالى - إن رحمة الله قريب من المحسنين - فالإحسان يجمع الكل وهكذا من تصفع القرآن من أوله إلى آخره ومن فهم ذلك فجدد بأن يكون حاله الحشية والحزن ولذلك قال الحسن وأمه ما أصبح اليوم عبد يتلو القرآن يؤمن به إلا أكثر حزنه وقل فرحه وأكثر بكاءه وقل ضحكته وأكثر نصيبه وشغفه

بركة الوحي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف معضلاً من حديث الفضل بن عياض قال ذكر عن نبي الله صلى الله عليه وسلم .

ومثال علوم الوراثة كالتبديد للستخرج منه فلو لم يكن لبن لم يكن زبد ولكن الزبد هو الهنية للطلوبة من اللبن وللماية في اللبن جسم قام به روح الهنية وللماية بها القوام قال الله تعالى - وجعلنا من الماء كل شيء حي - وقال تعالى - أو من سكان ميثا فأحييناه - أي كان ميثا بالكفر فأحييناه بالإسلام فالإحياء بالإسلام هو القوام الأول والأصل الأول وللإسلام علوم وهي علوم مبادئ الإسلام والإسلام بعد الإيمان نظر إلى مجرد التصديق ولكن للإيمان فروع بعد التحقق بالإسلام وهي مراتب كعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فقد تعال للتوحيد وللعرفة وللشاهدة . وللإيمان في كل فرع من فروع علوم علوم الإسلام وعلوم الإيمان علوم القلوب ثم علوم القلوب لها وصف خاص ووصف

عام فالوصف العام علم
اليقين وقد يتوصل إليه
بالنظر والاستدلال
ويشترك فيه علماء
الدينامع علماء الآخرة
وله وصف خاص
يخص به علماء
الآخرة وهي السكينة
التي أزلت في قلوب
المؤمنين ليزدادوا إيماناً
مع إيمانهم فعلى هذا
جميع الرتب يشملها
اسم الإيمان بوصفه
الخاص ولا يشتملها
بوصفه العام فبالنظر
إلى الوصف الخاص
اليقين ومراتبه من
الإيمان وإلى وصفه
العام اليقين زيادة على
الإيمان والشاهدة
وصف خاص في اليقين
وهو عين اليقين وفي
عين اليقين وصف
خاص وهو حق اليقين
حق اليقين إذن فوق
الشاهدة وحق اليقين
موطنه ومستقره في
الآخرة وفي الدينامع
لمح يسير لأهله وهو
من أعز ما يوجد من
أقسام العلم بالله لأنه
وجدان فصار علم
الصوفية وزهاد العلماء

وقلت راحته وبطائه . وقال وهيب بن الورد نظرنا في هذه الأحاديث والمواعظ فلم نجد شيئاً أرق
للقلوب ولا أشد استجلاباً للحنن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة
الآية للتلاوة ضد الوعيد وتقييد للنفرة بالشروط يتضاهل من خيفته كأنه يكاد يموت وعند التوسع
ووعد للنفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً لجلاله
واستشعاراً لمظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذكرم لله عز وجل ولها
وصاحبة بنفس صوتة وينكسر في باطنه حياء من قبح مقاتلهم وعند وصف الجنة ينبعث يباطنه
شوقاً إليها وعند وصف النار ترمد فرائسه خوفاً منها « ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن مسعود
اقرأ على (١) قال فالتفت سورة النساء فلما بلغت - فكيف إذا جئنا من كل أمة بشيعة وجئناك على
هؤلاء شهداء - رأيت عيذه تذر فان بالسمع فقال لي حسبك الآن وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استفرقت
قلبه بالكلية وقد كان في الحائنين من خر مفضياً عليه عند آيات الوعيد ومنهم من مات في سماع الآيات
فمثل هذه الأحوال يخرج عن أن يكون حاكياً في كلامه فإذا قال - إني أخاف إن عصيت ربي عذاب
يوم عظيم - ولم يكن خاتماً كان حاكياً وإذا قال - عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك للصير - ولم
يكن حاله التوكل والإنابة كان حاكياً وإذا قال - ولنصبرن على ما آذيتونا - فليكن حاله الصبر
أو المزعجة عليه حتى يجد حلاوة التلاوة فان لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان
حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللحن على نفسه في قوله تعالى - أألئنة الله على الظالمين - وفي
قوله تعالى - كبرمقنا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون - وفي قوله عز وجل - وهم في غفلة معرضون -
وفي قوله - فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا - وفي قوله تعالى - ومن لم يتب
فأولئك هم الظالمون - إلى غير ذلك من الآيات وكان داخل في معنى قوله عز وجل - ومنهم أميون
لا يلبون الكتاب إلا أمانى - يعنى التلاوة المبردة وقوله عز وجل - وكأين من آية في السموات
والأرض يبرون عليها وهم عنها معرضون - لأن القرآن هو اللبنة لتلك الآيات في السموات والأرض
ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضاً عنها ولذلك قيل إن من لم يكن متمصفاً بأخلاق القرآن فإذا قرأ
القرآن ناداه الله تعالى مالك ولكلامي وأنت معرض عنى دع عنك كلامي إن لم تتب إلى ومثال العاصي إذا
قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب اللك في كل يوم مرات وقد كتب إليه في عمارة مملكته وهو
مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه فلم له لوترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الاستزاء
واستحقاق القت ولذلك قال يوسف بن أسباط إني لأهم بقراءة القرآن فإذا ذكرت ما فيه خشيت القت
فأعدل إلى التسييح والاستغفار والمعرض عن العمل به أريد بقوله عز وجل - فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا
به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترتون - ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اقرأوا القرآن ما اتلفت
عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فإذا اختلفتم قوموا عنه (٢) » قال
الله تعالى - الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون -
وقال صلى الله عليه وسلم « إن أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى (٣) »

(١) حديث أنه قال لابن مسعود اقرأ على الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث اقرأوا القرآن ما اتلفت
ما اتلفت عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فإذا اختلفتم
قوموا عنه متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله الجبلي في اللفظ الثاني دون قوله
ولانت جلودكم (٣) حديث إن أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى
الله تعالى . بسند ضعيف .

وقال صلى الله عليه وسلم « لا يسمع القرآن من أحد أشبهى بمن يخشى الله عز وجل » (١) فالقرآن يراد الاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب والعمل به وإلا فاللؤنة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأ نائياً فاتهرت وقال جعلت القرآن على عملاً اذهب فأقرأ على الله عز وجل فانظر بماذا يأمرك وبماذا ينهك وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم (٢) ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فاتهم إلى قوله عز وجل - فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره - (٣) قال يكفي هذا وانصرف فقال صلى الله عليه وسلم : انصرف الرجل وهو قبيح . وإنما العزيز مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية فأما مجرد حركة اللسان قليل الجدوى بل التالى باللسان للعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى - ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى - وبقوله عز وجل - كذلك أتتك آياتنا فكفيتها وكذلك اليوم تنسى - أي تركتها ولم تنظر إليها ولم تتبأ بها فان للعصر في الأمر يقال إنه نسي الأمر وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب لحفظ اللسان تصحيح الحروف

(١) حديث لا يسمع القرآن من أحد أشبهى بمن يخشى الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فيما ذكره أبو القاسم العافق في كتاب فضائل القرآن (٢) حديث مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف منهم في اثنين وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم قلت قوله مات عن عشرين ألفاً لعله أراد بالمدينة وإلا فقد روي عن أبي زرعة الرازي أنه قال قبض عن مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه انتهى وأما من حفظ القرآن في عهده ففي الصحيحين من حديث أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت ومن أبو زيد قال أحد عمومي وزاد بن أبي شيبة كالمصنف من رواية الشعبي مرسل وأبو برداء وسعيد بن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو واستقرئوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وروى ابن الأبيار بسنده إلى عمر قال كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها الحديث وسنده ضعيف ولترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بثنا وهم ذو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل مائة من القرآن فأتى على رجل من أحدثهم سناً فقال مامعك يا فلان ؟ قال معنى كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة ؟ قال نعم قال اذهب فأنت أميرهم الحديث (٣) حديث الرجل الذي جاء ليتعلم فاتهم إلى قوله تعالى - فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره - فقال يكفي هذا وانصرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو قبيح دن في الكبرى يوجب لك وصحة من حديث عبد الله بن عمر وقال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرئني يا رسول الله الحديث وفيه فأقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زلزلت حتى فرغ منها قال الرجل والذي يمشك بالحق لأزيد عليها أبداً ثم أدبر الرجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلع الروي جمل أطلع الروي جمل ولأحمد ون في الكبرى من حديث مصعب عم الفرزدق أنه صاحب القصة قال حسبي لأبالي أن لا أسمع غيرها

نسبته إلى علم علماء الدنيا الذين ظفروا باليقين بطريق النظر والاستدلال كمنسبة ما ذكرناه من علم الوراثة والدراسة عليهم بمثابة اللبن لأنه اليقين والايمن الذي هو الاساس وعلم الصوفية بالله تعالى من أنسبة المشاهدة وعين اليقين وحق اليقين كالزبد المستخرج من اللبن فضيلة الانسان بفضيلة العلم ووزانة الأعمال على قدر الحفظ من العلم وقد ورد في الخبر « فضل العالم على العابد كفضلي على أمي » والاشارة في هذا العلم ليس إلى علم البيع والشراء والطلاق والعناق وإنما الاشارة إلى العلم بالله تعالى وقوة اليقين وقد يكون العبد عالماً بالله تعالى ذائقين كامل وليس عنده علم من فروض الكتابات وقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أهم من علماء التابعين بمقائق اليقين ومقائق المعرفة وقد كان علماء

التابعين فيهم من هو
أقوم بعلم الفتوى
والأحكام من بعضهم .
روى أن عبد الله بن
عمر كان إذا سئل عن
شيء يقول سلوا سعيد
ابن السيب وكان
عبد الله بن عباس يقول
سلوا جابر بن عبد الله
لو نزل أهل البصرة
على قتيبة لوسعهم
وكان أنس بن مالك
يقول سلوا مولانا
الحسن فإنه قد حفظ
ونسيناف كانوا يريدون
الناس إليهم في علم
الفتوى والأحكام
ويعلمونهم حقائق
اليقين ودقائق المعرفة
وذلك لأنهم كانوا
أقوم بذلك من التابعين
صادقهم طراوة الوحي
المنزل وغمرهم غزير
العلم الجمل والفصل
فتلقى منهم طائفة مجلدة
ومفصلة وطائفة مفصلة
دون مجلدة والمجلد أصل
العلم ومفصلة المكتسب
بطهارة القلوب وقوة
الفراسة وكال الاستعداد
وهو خاص بالحواص
قال الله تعالى لئن
صلى الله عليه وسلم

بالتزليل وحظ العقل تفسير المعاني وحظ القلب الامساك والتأثر بالانزجار والالتفات فاللسان يرتل والعقل
يترجم والقلب يتعظ . التاسع الترقى ، وأعني به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من
نفسه فدرجات القراءة ثلاث أدناها أن يقدر العبد كأنه يقرؤه على الله عز وجل واقفا بين يديه وهو ناظر
إليه ومستمع منه فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتعلق والتضرع والابتهاج . الثانية أن يشهد
بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطائفة ويناجيه بانامه وإحسانه لقامه الحياء والتعظيم
والاحسان والاهتمام . الثالثة أن يرى في الكلام التكلم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى تعلق
الانعام بمن حيث إنه منم عليه بل يكون مقصورا لم على التكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق
بمشاهدة للتكلم عن غيره وهذه درجة القربين ومابله درجة أصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو
درجات النافلين وعن الدرجة العليا أخبر جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال والله لقد تجلّى الله عز
وجل لحلقه في كلامهم ولا يصرون وقال أيضا وقد سألوه عن حالة لحقته في الصلاة حتى خر مغشيا
عليه فلما سري عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من التكلم بها فلم يثبت
جسمي لمحاينة قدرته في مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة النجاة ولذلك قال بعض الحكماء كنت
أقرأ القرآن فلا أجد له حلاوة حتى تلاوته كأنني أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلوه على أصحابه ثم
رفضت إلى مقام فوّه كنت أتلوه كأنني أسمع من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم جاء الله بمنزلة أخرى فأنا الآن أسمع من التكلم به فصدّها وجدت له لذة ونعما لا أصبر عنه
وقال عثمان وحذيفة رضي الله عنهما لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن وإنما قالوا ذلك لأنها
بالطهارة تترقى إلى مشاهدة للتكلم في الكلام ولذلك قال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة
وتعصت به عشرين سنة وبمشاهدة للتكلم دون ما سواه يكون العبد ممتلا لقوله عز وجل - فقرأوا إلى
الله - ولقوله تعالى - ولا تجعلوا مع الله إلها آخر - فمن لم يره في كل شيء قدر رأي غيره وكل ما التفت
إليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئا من الشرك الخفي بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل
شيء إلا الله عز وجل . العاشر التبري : وأعني به أن يتبرأ من حوله وقوته والالتفات إلى نفسه وبين
الرضا والتزكية فاذا تلا آيات الوعد والوعد للضالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد للواقين
والصديقين فيها ويتشوف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم وإذا تلا آيات المقت وذم العصاة والمقصرين
شهد على نفسه هناك وقدر أنه المخاطب خوفا وإشفاقا ولذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول اللهم
إني أستغفرك لظلمي وكفري وقيل له هذا الظلم لما بال الكفر فتلا قوله عز وجل - إن الإنسان لظالم
كفار - وقيل ليوسف بن أسباط إذا قرأت القرآن بماذا تدعو فقال بماذا أدعو أستغفر الله عز وجل
من تقصيري سبعين مرة فاذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قربه فان من شهد
العبد في القرب لطف به في الخوف حتى يسوقه الخوف إلى درجة أخرى في القرب وراهها ومن شهد
القرب في العبد مكر به بالأمن الذي يفضيه إلى درجة أخرى في العبد أسفل مما هو فيه ومهما كان
مشاهداته بين الرضا صار محبوبا بنعمه فاذا جاوز حد الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في
قراءته كشف له سر للكوت قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه وعد ابن ثوبان أخا له أن يفطر
عنده فأبطأ عليه حتى طلع الصبح فلقبه أخوه من الند فقال له وعدتني أنك تفطر عندي فأخلفت فقال
لولا ميعادي معك ما أخبرتك بالذي حبس عنك إني لما صليت العتمة قلت أوتر قبل أن أجيئك لأنني
لا آمن ما يحدث من اللوت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت إلى روضة خضراء فيها أنواع الزهر
من الجنة لما رلت أنظر إليها حتى أصبحت وهذه الكاشفات لا تكون إلا بعد التبري عن النفس وعدم

الالتفات إليها وإلى هواها ثم تخصص هذه الكاشفات بحسب أحوال الكاشف حيث يتلو آيات الرجا
ويطلب على حاله الاستبشار تكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا وان غلب عليه الخوف
كوشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لأن كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف والشديد
الصوف والرجو والخوف وذلك بحسب أوصافه إذ منها الرحمة والطف والانتقام والبطن فبحسب
مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستمد للكاشفة بأمر
يناسب تلك الحالة ويقارنها إذ يستحيل أن يكون حال للسمع واحدا وللسموع مختلفا إذ فيه كلام مرض
وكلام غضبان وكلام منم وكلام منتقم وكلام حيار متكبر لا ينال وكلام حنان متعطف لا يهمل .

(الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير هل)

لملك تقول عظمت الأمر فيسبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه
فكيف يستحب ذلك فوقفه قال عليه السلام « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » (١) وعن هذا
شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من التصرفين للنسويين إلى التصوف في تأويل كلمات
في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وصائر للتفسيرين وذهبوا إلى أنه كفر فان صح ما قاله أهل
التفسير لما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وان لم يصح ذلك لما معنى قوله صلى الله عليه وسلم « من
فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » فاعلم أن من زعم أن لاصح للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر
التفسير فهو عتبر عن حديثه وهو مصيب في الأخبار عن نفسه ولكنه عظمى في الحكم يرد الخلق
كافة إلى درجته التي هي حده ومخطئه بل الأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن متسا لأرباب
الفهم (٢) قال على رضي الله عنه إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في القرآن فان لم يكن سوى الترجمة للتقوة
فذلك الفهم وقال عليه السلام « إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا (٣) » ويروي أيضا عن ابن مسعود
موقوفا عليه وهو من علماء التفسير في معنى الظهر والبطن والحد والمطلع وقال على كرم الله وجهه
لوشئت لأوقرت سبعين بيرا من تفسير فأنعم الكتاب فامعنا وتفسير ظاهرها في غاية الاتسار وقال
أبو الهرداء لا يفقه الرجل حتى يجمل للقرآن وجوها وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم
وما بقي من فهمها أكثر وقال آخرون القرآن يحوي سبعة وسبعين ألف علم وماتى علم إذ كل كلمة علم
ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحده ومطلع ومريد رسول الله صلى الله
عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة (٤) لا يكون إلا لتدبر باطن معانيها وإلا ترجمتها
وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الأولين والآخريين
فليتدبر القرآن وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر وبالجملة فالعلوم كلها داخلة في آصال الله عز وجل
وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأضاله وصفاته وهذه العلوم لانهاية لها وفي القرآن إشارة إلى مجامعها
والتقائات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن ومجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما أشكل
فيه على النظر واختلف فيه الخلاق في النظريات والعقولات ففي القرآن إليه رموز ودلالات عليه
يجتص أهل الفهم بدركها فكيف يبق بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

(الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير هل)

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم (٢) حديث
الأخبار والآثار الدالة على أن في معاني القرآن متسا لأرباب الفهم تقدم قوله على في الباب قبله إلا
أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه (٣) حديث إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا تقدم في قواعد
العقائد (٤) حديث تكرير النبي صلى الله عليه وسلم البسملة عشرين مرة تقدم في الباب قبله .

- ادع إلى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة
الحسنة وجادلهم بالتي
هي أحسن - وقال
تعالى - قل هذه سبيلي
أدعو إلى الله على
بصيرة - فلهذه السبل
سابعة ولهذه الدعوات
قلوب قابلة لأنها نفوس
مستحبة جامدة باقية
على خشونة طبيعتها
وجيبتها فليتها بنار
الإنذار والوعظة
والحدار ومنها نفوس
زكية من تربة طيبة
موافقة للقلوب قريبة
منها لمن كانت نفسه
ظاهرة على قلبه دماه
بالوعظة ومن كان
قلبه ظاهرا على نفسه
دعاه بالحكمة فالدعوة
بالوعظة أجاب بها
الأبرار وهي الدعوة
بذكر الجنة والنار
والدعوة بالحكمة أجاب
بها للقرون وهي الدعوة
بتلويح منح القرب
وصفو المعرفة وإشارة
التوحيد فلما وجدوا
التلويحات الخفائية
والتعريفات الزبانية
أجابوا بأرواحهم
وقلوبهم ونفوسهم

«أقرءوا القرآن والتمسوا غرابه» (١) وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طي «كرم الله وجهه» والذي
 بشئ بالحق نبياً لتفرقن أمق عن أصل دينها وجماعتها طي اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون
 إلى النار فإذا كان ذلك فليكن بكتاب الله عز وجل فإن فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتي بكم
 وحكم ما بينكم من خالفه من الجبارة قصه الله عز وجل ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله عز وجل
 وهو جبل الله للتين ونوره اللين وشفاهه النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج فيقوم
 ولا يزيغ فيستقيم ولا يتنقى عجايبه ولا يخلق كثرة التردد (٢) الحديث وفي حديث حذيفة
 «لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف والفرقة بعده قال قلت يا رسول الله لماذا
 تأمرني إن أدركت ذلك فقال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فأجبت عليه
 ذلك ثلاثاً فقال صلى الله عليه وسلم ثلاثاً تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه فيه النجاة» (٣)
 وقال طي «كرم الله وجهه من فهم القرآن فسر به جعل العلم، أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجامع
 العلوم كلها وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى - ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً
 كثيراً - يعني الفهم في القرآن . وقال عز وجل - ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكماً وعلماً - من
 ما آتاهما علماً وحكماً وخصص ما انفرد به سليمان بالظنن له باسم الفهم وجملة مقدمات على الحكم
 والعلم فهله الأمور تدل على أن في فهم معاني القرآن مجالاً رحباً ومتسعاً بالتأني وأن النقول من ظاهر
 التفسير ليس منتهى الإدراك فيه فأما قوله صلى الله عليه وسلم : من فسر القرآن برأيه ونهيه
 عنه (٤) صلى الله عليه وسلم وقول أبي بكر رضي الله عنه أي أرض تغلق وأي سماء تظلق إذا
 قلت في القرآن برأى إلى غير ذلك مما ورد في الأخبار والآثار في النهي عن تفسير القرآن بالرأى
 فلا يخفى إما أن يكون المراد به الاقتصار على النقل والسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم والمراد
 به أمراً آخر ، وباطل قطعاً أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن إلا بما يسمعه لوجوه :
 أحدها أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومستنداً إليه وذلك
 مما لا يصادف إلا في بعض القرآن فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغي أن لا يقبل
 ويقال هو تفسير بالرأى لأنهم لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا غيرهم من الصحابة
 رضي الله عنهم . والثاني أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقويل
 مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ولو كان الواحد مسموعاً
 لرد الباقي تبيين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه حتى قالوا في الحروف
 التي في أوائل السور سبعة أقويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها قيل إن الر هي حروف من الرحمن وقيل إن
 الألف الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل عبر ذلك والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون

فصارت متتابعة الأحوال
 إجابتهم نفساً ومتابعة
 الأعمال إجابتهم قلباً
 والتحقيق بالأحوال
 إجابتهم روحاً وإجابة
 الصوفية بالكل وإجابة
 غيرهم بالبعض . قال
 عمر رضي الله عنه :
 رسم الله تعالى صياً
 لو لم يخف الله لم يصح
 يعني لو كتب له كتاب
 الأمان من النار حمله
 صرف المعرفة بعظيم
 أمر الله على القيام
 بواجب حق العبودية
 أداء لما عرف من حق
 العظمة فإجابة الصوفية
 إلى الدعوة إجابة
 الحب للمحجوب على
 اللذات وذهاب السر
 وإجابة غيرهم على
 للكابد والمجاهدة
 وهذه الإجابة يظهر
 مع الساعات أثرها
 في القيام بحقائق
 الاستقامة والعبودية
 قال الله تعالى - فأما من
 أعطى واتقى وصدقني
 بالحسنى فسنيسره
 لليسرى - قال بعضهم
 أعطى الدارين ولم ير
 شيئاً واتقى القوم
 والسيئات وصدق

(١) حديث أقرءوا القرآن والتمسوا غرابه ، ابن أبي شيبة في المصنف وأبو يعلى الموصلي والبيهقي
 في الشعب من حديث أبي هريرة بلفظ أعربوا وسنده ضعيف (٢) حديث طي والذي بشئ بالحق
 لتفرقن أمق طي أصل دينها وجماعتها طي اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا
 كان ذلك فليكن بكتاب الله فان فيه نبأ من كان قبلكم الحديث بطوله هو عند ت دون ذكر
 اقتراق الأمة بلفظ إلا إنها ستكون فتنة مضلة قلت ما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه
 نبأ من كان قبلكم فذكره مع اختلاف وقال غريب وإسناده مجهول (٣) حديث حذيفة في الاختلاف
 والفرقة بعده قلت ما تأمرني إن أدركت ذلك قال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه الحديث دن في الكبرى
 وفيه تعلم كتاب الله واتبع ما فيه ثلاث مرات (٤) حديث النهي عن تفسير القرآن بالرأى عرب .

الكل مسموعا . والثالث أنه صلى الله عليه وسلم « دعا لابن عباس رضى الله عنه وقال : اللهم قهه في الدين وعله التأويل (١) » فان كان التأويل مسموعا كالتنزيل ومحفوظا. مثله لما معنى تخصيصه بذلك . والرابع أنه قال عز وجل - لعله الدين يستنبطونه منهم - فأثبت لأهل العلم استنباطا ومعلوم أنه وراء السماع . وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الجيال فيطلب أن يشترط السماع في التأويل وجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله . وأما التبي فانه ينزل على أحد وجهين : أحدهما أن يكون له في الشيء رأى وإليه ميل من طبعه وهو أهو فيتأول القرآن على وفق رأيه وهو أهو ليحتج على تصحيح غرضه ولو لم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك للمنى وهذا تارة يكون مع العلم كالتبى يخرج بعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس للرادب الآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهو أهو فيكون قدفسر برأيه أى رأيه هو الذى حمله على ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يرجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما يريد به كمن يدعو إلى الاستفجار بالأسحار فيستدل بقوله صلى الله عليه وسلم « تسحروا فان فى السحور بركة (٢) » ويزعم أن المراد به السحر بالتكبر وهو يعلم أن المراد به الأكل وكالتبى يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى فيقول قال الله عز وجل - اذهب إلى فرعون إنطقى - ويشير إلى قلبه ويومئى إلى أنه للرادب فرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ فى المقاصد الصالحة تحسينا للكلام وترغيبا للمستمع وهو ممنوع وقد تستعمله الباطنية فى المقاصد الفاسدة لتفريغ الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل فينزلون القرآن على وفق رأبهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعيا أنها غير مرادة به فهذه الفنون أحد وجهى المنع من التفسير بالرأى ويكون المراد بالرأى الرأى الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأى يتناول الصحيح والفاسد والوافق للهوى قد يخص بأسم الرأى . والوجه الثانى أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بخرائب القرآن وما فيه من الألفاظ اللبقة والبدلة وما فيه من الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل فى زمرة من يفسر بالرأى فالتنقل والسماع لا بد منه فى ظاهر التفسير أولا لئيق به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط . والخرائب التى لا تفهم إلا بالسماع كثيرة ونحن نرزمز إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها ويعلم أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولا ولا مطمع فى الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب أو يدعى فهم مقاصد الأثر الكمن كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك فان ظاهر التفسير يجرى مجرى تعليم اللغة التى لا بد منها للفهم وما لا بد فيه من السماع فنون كثيرة منها الايجاز بالحذف والاضمار كقوله تعالى - وآتينا عمود الناقة مبصرة فظلموا بها - معنا آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ولم يدبر أنهم عما ظلموا أو أنهم ظلموا غيرهم أو أنهم ظلموا قومه تعالى - وأشربوا فى قلوبهم العجل بكفرهم - أى حب العجل فحذف الحب وقوله عز وجل - إذا ذكناك ضف الحياة وضمف الماتسأى ضف عذاب الأحياء وضمف عذاب الموتى فحذف المذاب وأبدل الأحياء والموتى بذكر الحياة والموت وكل ذلك جائز فى فصيح

(١) حديث دعائه لابن عباس اللهم قهه فى الدين وعله التأويل تقدم فى الباب الثانى من العلم

(٢) حديث تسحروا فان فى السحور بركة تقدم فى الباب الثالث من العلم .

بالحسن أقام على طلب الزلقى والآية قيل نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ويلوح فى الآية وجه آخر أعطى بالمواظبة على الأعمال واتقى للوساوس والهواجس وصدق بالحسن لازم الباطن بتصفية موارد الشهود عن مزاحمة لوث الوجود فسنيسه ليسرى فتتح عليه باب السهولة فى العمل والمعيش والأنس وأمان بخل بالأعمال واستغنى امتلا بالأحوال وكذب بالحسن لم يكن فى اللسكوت بنفوذ بصيرته بالجوال فسنيسه للصرى نسد عليه باب اليسر فى الأعمال قال بعضهم إذا أراد الله بعبد سوءا سد عليه باب العمل وفتح عليه باب الكسل فلما أجابت نفوس الصوفية وقلوبهم وأرواحهم الدعوة ظاهرا وباطنا كان حظهم من العلم أوفر ونصيبهم من المعرفة أكل فكانت أعمالهم أركى وأفضل جاء رجل

إلى معاذ قال أخبرني
عن رجلين أحدهما يجتهد
في العبادة كثير العمل
قليل الذنوب إلا أنه
ضعيف اليقين يتوره
الشك قال معاذ
ليحبطن شك عمله قال
فأخبرني عن رجل قليل
العمل إلا أنه قوي
اليقين وهو في ذلك
كثير الذنوب فسكت
معاذ فقال الرجل والله
لئن أجبست شك
الأول أعمال بره
ليحبطن يقين هذا
ذنوبه كلها قال فأخذ
معاذ يده وقال ما رأيت
الذي هو أقمه من هذا .
وفي وصية لقمان لابنه
يا بني لا استطاع العمل
إلا باليقين ولا يعمل لله
إلا بقدر يقينه ولا يقصر
عامل حتى يقصر يقينه
فكان اليقين أفضل
العمل لأنه أدى إلى
العمل وما كان أدى
إلى العمل كان أدى
إلى العبودية وما كان
أدى إلى العبودية
كان أدى إلى القيام
بحق الربوبية وكال
الحظ من اليقين والعمل
باله للصوفية والمطاء

اللفظة وقوله تعالى - واسئل القرية التي كنا فيها والمير التي قبلنا فيها - أي أهل القرية وأهل المير فالأهل
فيها محذوف مضمرة وقوله عز وجل - تقلت في السموات والأرض - معناه خفيت على أهل السموات
والأرض والتي إذا خفي تفل فأبدل اللفظ به وأقيم في مقام على وأضمر الأهل وحذف وقوله تعالى
- ونجمون رزقكم أنكم تكذبون - أي عكروا رزقكم وقوله عز وجل - آتنا ما وعدتنا على رسلك -
أي على السنة رسلك لحذف الألسنة وقوله تعالى - إنا آزرناه في ليلة القدر - أراد القرآن وما سبق له
ذكر وقال عز وجل - حتى توارت بالحجاب - أراد الشمس وما سبق لها ذكره - وقوله تعالى - والذين
أخذوا من دونه أولياء ما نبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى - أي يقولون ما نبدهم وقوله عز وجل - فلما
هو لاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك - معناه
لا يفقهون حديثاً يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فأنتم يرد هذا كان مناقضاً لقوله - قل كل من عند
الله - وسبق إلى الفهم منه مذهب القدرية ومنها للنقوله للقلب كقوله تعالى - وطور سينين - أي طور
سيناء سلام على آل ياسين - أي على إلياس وقيل إدريس لأن في حرف ابن مسعود سلام على إدراسين ومنها
للكرر القاطع لوصل الكلام في الظاهر كقوله عز وجل - وما يتبع الدين يدعون من دون الله شركاء إن
يتبعون إلا الظن - معناه وما يتبع الدين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن وقوله عز وجل - قال للآل
الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم - معناه الذين استكبروا لمن آمن من الدين
استضعفوا ومنها للتقدم وللؤخر وهو مظنة اللط كقوله عز وجل - ولولا كلمة سبقت من ربك لكان
لزاماً وأجل مسمى - معناه لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاماً ولولا لكان نصيباً للزام وقوله تعالى
- يسألونك كأنك حفي عنها - أي يسألونك عنها كأنك حفي بها وقوله عز وجل - لهم مغفرة ورزق
كريم . كما أخرجك ربك من بيتك بالحق - فهذا الكلام غير متصل وإنما هو عائد إلى قوله السابق - قل
الأخبار لله والرسول . كما أخرجك ربك من بيتك بالحق - أي فصارت أفعال الضمائم لك إذ أنت راض
بمخرجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره ومن هذا النوع قوله عز وجل
- حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه - الآية . ومنها للبهيم وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو
حرف أما الكلمة فكالتى والقرين والأمة والروح ونظائرهما قال الله تعالى - ضرب الله مثلا عبداً
مملوكاً لا يقدر على شئ - أراد به النفقة محارزق وقوله عز وجل - وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم
لا يقدر على شئ - أي الأمر بالعدل والاستقامة وقوله عز وجل - فان اتبعني فلا تسألني عن شئ - أراد
به من صفات الربوبية وهو العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يبتدى بها العارف في أو أن الاستحقاق
وقوله عز وجل - أم خلقوا من غير شئ أم هم الخالقون - أي من غير خالق فر بما يتوهم به أنه يدل على أنه
لا يخلق شئ إلا من شئ . وأما القرين فكقوله عز وجل - وقال قرينه هذا مالبي عتيد . ألقيا في جهنم
كل كفار - أراد به لللك للوكل به وقوله تعالى - قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان - أراد به
الشیطان . وأما الأمة فتطلق على ثمانية أوجه الأمة الجماعة كقوله تعالى - وجد عليه أمة من الناس
يسقون - وأتباع الأنبياء كقولك نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ورجل جامع للخير يقتدى به
كقوله تعالى - إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله - والأمة الدين كقوله عز وجل - إنا وجدنا آباءنا على
أمة - والأمة الحين والزمان كقوله عز وجل - إلى أمة معدودة - وقوله عز وجل - وادكر بعداًمة -
والأمة القامة يقال فلان حسن الأمة أي القامة ، وأمة رجل منفرد بدين لا يشرك فيه أحد قال صلى الله
عليه وسلم « يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده (١) » والأمة الأم يقال هذه أمة زيد أي أم زيد .

(١) حديث يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده ن في الكبرى من حديث زيد بن حارثة وأسماء

والروح أيضا ورد في القرآن على معان كثيرة فلان طول بارادها وكذلك قد يقع الابهام في الحروف مثل قوله عز وجل - فأترن به تعافوسطن به جمعا - فالهاء الأولى كناية عن الحوافر وهي اللوريات أي أترن بالحوافر قضا . والثانية كناية عن الاغارة وهي الفيزرات صبعا فوسطن به جمعا جمع الشركين فأغاروا بجمعهم وقوله تعالى - فأتزلناه الماء - يعني السحاب - فأخرجنا به من كل الثمرات - يعني الماء وأمثال هذا في القرآن لا ينحصر . ومنها التدرج في البيان كقوله عز وجل - شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن - إذ لم يظهر بأنه ليل أو نهار وبأن قوله عز وجل - إنا أنزلناه في ليلة مباركة - ولم يظهر به أي ليلة فظهر بقوله تعالى - إنا أنزلناه في ليلة القدر - وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات فهذا وأمثاله مما لا ينفي فيه إلا النقل والسجع فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس لأنه أنزل بلغة العرب فكان مشتملا على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضمار وحذف وإبدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفعلا لهم ومجزا في حقهم فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية وبادر إلى تضيير القرآن ولم يستظهر بالسجع والنقل في هذه الأمور فهو داخل فيمن فسر القرآن برأيه مثل أن يفهم من الأمة للغي الأشهر منه فيميل طبعه ورأيه إليه فاذا صحه في موضع آخر مال برأيه إلى ماسمه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثير معانيه فهذا ما يمكن أن يكون منياعه دون التفهم لأسرار المعاني كما سبق فاذا حصل السجع بأمثال هذه الأمور علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الألفاظ ولا يكفي ذلك في فهم حقائق المعاني ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر التفسير بمثال وهو أن الله عز وجل قال - وما رميت إذا رميت ولكن الله رمى - فظاهر تضييره واضح وحقيقة معناه فامض فانه إثبات للرمي ونفي له وهما متضادان في الظاهر مالم يفهم أنه رمى من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه الذي يرم رماء الله عز وجل وكذلك قال تعالى - قاتلوم يذبهم الله بأيديكم - فاذا كانوا هم للقائين كيف يكون الله سيحانه هو للعدب وإن كان الله تعالى هو للعدب بتحريك أيديهم لما معنى أمرهم بالقتال حقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم للكشافات لا ينفي عنه ظاهر التفسير وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة وفيهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد إضاح أمور كثيرة فامضة صدق قوله عز وجل - وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى - ولعل العمر لو أتق في استكشاف أسرار هذا اللغز وما يرتبط بمقدّماته ولو احقه لا يقضي العمر قبل استيفاء جميع لواحقه ومان كلمة من القرآن إلا وتحقيقها محوج إلى مثل ذلك وإنما ينكشف للراصين في العلم من أسرارهم بقدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم وتوفر دواعيهم على التدبر وتجردهم للطلب ويكون لكل واحد حد في الترقى إلى درجة أعلى منه فأما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مدادا والأشجار أقلاما فأسرار كلمات الله لانهاية لما فتند الأبحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل فمن هذا الوجه تفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا ينفي عنه ومثاله فهم بعض أرباب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده « أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (١) » أنه قبل له اسجد واقرب هوجد القرب في السجود فنظر إلى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض فان الرضوا والسخط وصفان ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرقى إلى القدرات فقال أعوذ بك منك ثم زاد قربه بما استجابه من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأنى بقوله لأحصى ثناء عليك ثم علم أن ذلك تصور فقال أنت كما أثنيت على نفسك فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ثم لها أغوار وراء هذا بنت ابن بكر باسنادين جيدين (١) حديث قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك الحديث مسلم من حديث عائشة .

الزاهدين فإن بذلك فضلهم وفضل علمهم . ثم إن صور مسألة يستبين بها الاعتبار فضل العالم الزاهد العارف بصفات نفسه على غيره عالم دخل مجلسا وقد وميز نفسه مجلسا يجلس فيه كما في نفسه من اعتقاده في نفسه له وعله فدخل داخل من أبناء جنسه وقد فوجه فانصر العالم وأظلمت عليه الدنيا ولو أمكنه لبطش بالداخل فهذا عارض عرض له ومرض اعتره وهو لا يظن أن هذه علة فامضة ومرض يحتاج إلى اللداولة ولا يتفكر في منشأ هذا المرض ولو علم أن هذه نسي ثارت وظهرت يجهلها ووجهها لوجود كبرها وكبرها برؤية نفسها خيرا من غيرها فلم الانسان أنه أكبر من غيره كبر وإظهاره ذلك إلى الفعل تكبر حيث التصر صار فلا به تكبر الزاهد لا يميز نفسه جي دون

وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعاذة من صفة بصفة ومنه به وأسرار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه وليس هو مناقضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول إلى لبابه عن ظاهره فهذا ما نوردته لفهم المعاني الباطنة لا ما يناقض الظاهر والله أعلم . ثم كتاب آداب التلاوة والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد خاتم النبيين وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين وعلى آل محمد ومحبيه وسلم . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات والله للستعان لا رب سواه .

(كتاب الأذكار والدعوات)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الشامل قرآنه العامة رحمة الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى - فاذكروني أذكركم - ورجبهم في السؤال والدعاء بأمره فقال - ادعوني أستجب لكم - فأطعم الطيب والعاصي والداني والقاصي في الانبساط إلى حضرة جلالة برفع الحاجات والأمان بقوله - فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان - والصلاة على محمد سيد أنبيائه وآله وأصحابه خيرة أصفياه وسلم تسليما كثيرا . [أما بعد] فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ورفع الحاجات بالأدعية الخالصة إلى الله تعالى فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونقل للأثر من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة وغيرها ويشترط للقصد من ذلك بذكر أبواب خمسة . الباب الأول : في فضيلة الذكر وفائدته جملة وتفصيلا . الباب الثاني : في فضيلة الدعاء وآدابه وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم . الباب الثالث : في أدعية مأثورة ومعزية إلى أصحابها وأسبابها . الباب الرابع : في أدعية منتخبة معذوقة الاسناد من الأدعية للأثورة . الباب الخامس : في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث .

(الباب الأول : في فضيلة الذكر وفائدته على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار)

ويدل على فضيلة الذكر على الجملة من الآيات قوله سبحانه وتعالى - فاذكروني أذكركم - قال ثابت البناني رحمه الله إنني أعلم مني يذكرني ربي عز وجل فزعوا منه وقالوا كيف تعلم ذلك فقال إذا ذكرتني أذكروني - فاذكروني أذكروني - وقال تعالى - فاذا أقمتم من عرفات فاذكروا الله عند الشمر الحرام واذكروه كاهداكم - وقال عز وجل - فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا كركم آباءكم أو أشدركم - وقال تعالى - الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم - وقال تعالى - فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم - قال ابن عباس رضي الله عنهما أي بالليل والنهار في البر والبحر والسفر والحضر والغي والفقر والمرض والصحة والسر والملاية وقال تعالى في ذم المنافقين - ولا يذكرون الله إلا قليلا - وقال عز وجل - واذكروا ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالنمدو والأصال ولا تسكن من المنافقين - وقال تعالى - ولذكرياتك أكبر - قال ابن عباس رضي الله عنهما : له وجهان أحدهما أن ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكركم إياه والآخر أن ذكر الله أعظم من كل عبادة سواه إلى غير ذلك من الآيات . وأما الأخبار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ذاكر الله في العاقلين كالشجرة الحضر أم في وسط المشيم ^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « ذاكر الله في العاقلين كالمقاتل بين الفارين »

(كتاب الأذكار والدعوات)

الباب الأول في فضيلة الذكر

(١) حديث ذاكر الله في العاقلين كالشجرة الحضر أم في وسط المشيم أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من

للسلمين ولا يرى نفسه في مقام تمييز غيرها يجلس فالصوفي العالم بخصوص يميز ولو قدر له أن يتلى بمثل هذه الواقعة وينصر من تقدم غيره عليه وترفضه يرى النفس وظهورها ويروي أن هذا داء وأنه إن استرسل فيه بالإصغاء إلى النفس وانصارتها صار ذلك ذنب حاله فيرفع في الحال داءه إلى الله تعالى ويشكو إليه ظهور نفسه ويحسن الإنابة ويقطع دابر ظهور النفس ويرفع القلب إلى الله تعالى مستغنيا من النفس فيشغله اشتغاله بروية داء النفس في طلب دوائها من السكر فيمن قصد فووقه وربما أقبل على من قصد فووقه بمزيد التواضع والانكسار تكفيرا للذنب الوجودي وتدوايا لدائه الحاصل . فبين بهذا الفرق بين الرجلين فاذا اعتبر العبر وتفقد حال نفسه في هذا المقام يرى

وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله عز وجل أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت شفتاهي (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما عمل ابن آدم من عمل أحب إليه من عذاب الله من ذكر الله عز وجل قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل (٣) ». وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل فقال « أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « قد ذكر الله عز وجل بالمداء والنسي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله تبارك وتعالى إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي وإذا ذكرني لي ملاً ذكرته في ملاخي من ملكه وإذا تحرب مني شبراً تحربت منه ذراعاً وإذا تحرب مني ذراعاً تحربت منه باعاً وإذا مشى إلى هرولت إليه (٦) » يعني بالهرولة سرعة الإجابة وقال صلى الله عليه وسلم « سبعة يظلهم الله عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خالياً قاضياً عيناه من خشية الله (٨) » وقال أبو الهرداء قال رسول الله ﷺ « ألا أنبئكم بغير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربون أعناقهم ويضربون أعناقكم قالوا وما ذلك يا رسول الله؟ قال ذكر الله عز وجل دائماً (٩) » وقال صلى الله عليه وسلم « قال الله عز وجل من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل مما أعطى السائلين (١٠) » .

حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجر الحديث (١) حديث يقول الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت شفتاهي ه حب من حديث أبي هريرة وك من حديث أبي الهرداء وقال صحيح الإسناد (٢) حديث ما عمل ابن آدم من عمل أحب إليه من عذاب الله من ذكر الله قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثلاث مرات ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ بإسناد حسن (٣) حديث من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف ورواه الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عند بلطف إذا مررتهم برياض الجنة فارتعوا وقد تقدم في الباب الثالث من العلم (٤) حديث سئل أي الأعمال أفضل قال أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى حب وطب في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ (٥) حديث أس وأصبح ولسانك رطب بذكر الله أصبح وتمسى وليس عليك خطيئة أبو القاسم الأصبهاني في الترهيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمسى ولسانه رطب من ذكر الله يمسى ويصبح وليس عليه خطيئة وفيه من لا يعرف (٦) حديث قد ذكر الله بالمداء والنسي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً ورواه من حديث أنس بسند ضعيف في الأصل وهو معروف من قول ابن عمر كلوا من ابن عبد البر في التمهيد (٧) حديث قال الله عز وجل إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خالياً قاضياً عيناه متفق عليه من حديث أبي هريرة أيضاً (٩) حديث ألا أنبئكم بغير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم الحديث ت ه ك وصحح إسناده من حديث أبي الهرداء (١٠) حديث قال الله تعالى من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل مما أعطى السائلين ح في التاريخ والبراز في للسند والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن

نفسه كنفوس عوام الخلق وطالبي للناصب الدينيوية فأى فرق بينه وبين غيره ممن لا علم له ولو أكثرنا تصوير للسائل لتبرهن فضيلة الزاهدين وخصان الراغبين لأورث الللال وهذه من أوائل علوم الصوفية فما ظنك بفتاوى علومهم وشرائف أحوالهم والله للوفق للصواب .

[الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف طريقهم]

أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين أبو أحمد عبد الوهاب بن علي قال أخبرنا أبو الفتح عبد الملك بن أبي القاسم الهروي قال أنا أبو نصر عبد العزيز بن محمد الترياق قال أنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي قال أنا أبو العباس محمد بن أحمد المصوبى قال أنا أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذى قال حدثنا مسلمة بن حاتم

الأصمري قال حدثنا
عبد بن عبد الله
الأصمري عن أبيه
عن علي بن زيد عن
سعيد بن السيب قال:
قال أنس بن مالك
رضي الله عنه قال لي
رسول الله صلى الله
عليه وسلم « يا بني إن
قدرت أن تصبح وتسي
وليس في قلبك غش
لأحد فافعل ثم قال يا بني
وذلك من سقى ومن
أحيانى قد أحيان
ومن أحيانى كان معى
في الجنة » وهذا أتم
شرف وأكمل فضل
أخبر به الرسول صلى
الله عليه وسلم في حق
من أحياء استمها للصوفية
هم الذين أحيوا هذه
السنة وطهارة الصدور
من الفل والنس عماد
أمرهم وبذلك ظهر
جوهرهم وبان فضلهم
وإنما قدروا على إحياء
هذه السنة ونهضوا
بواجب حقها لخدمهم
في الدنيا وتركها للأزهارها
وطلابها لأن مشار القل
والنس حبة الدنيا
وحبة الرفة والمزلة
عند الناس والصوفية

وأما الآثار : فقد قال الفضيل بلنا أن الله عز وجل قال يا عبدي اذكرني بعد الصبح ساعة
وبعد العصر ساعة أكنفك ما بينهما وقال بعض العلماء إن الله عز وجل يقول إنما عبد اطلعت
على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى تولى سياسة وكنت جليسه ومحادثه وأنيبه وقال
الحسن المذكور : ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره
وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل ويرى « إن كل نفس تخرج من الدنيا
عطشى إلا فذكر الله عز وجل » وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ليس يتحصر أهل الجنة على شيء
إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها ، والله تعالى أعلم .

(فضيلة مجالس الذكر)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل إلا حفت بهم
لللائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما من
قوم اجتمعوا يذكر الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفوراً
لكم قد بدلت لكم سيئاتكم حسنات (٢) » وقال أيضاً ﷺ « ما قدم قوم مقعداً لم يذكر الله
سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة (٣) »
وقال داود صلى الله عليه وسلم : ألمى إذا رأيتني أجاوز مجالس القادرين إلى مجالس العاقلين فأكره
رجلي دونهم فانها نعمة تتم بها على . وقال صلى الله عليه وسلم « المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي
ألف مجلس من مجالس السوء (٤) » وقال أبو هريرة رضي الله عنه إن أهل السماء ليرامون بيوت
أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما ترمي النجوم وقال سفيان بن عيينة رحمه الله إذا
اجتمع قوم يذكر الله تعالى اعتزل الشيطان والدنيا فيقول الشيطان للدنيا الآثرين ما يصنعون
تقول الدنيا دعهم فانهم إذا خرقوا أخذت بأعناقهم إليك وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه دخل
السوق وقال أراكم ههنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس إلى
للسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثاً فقالوا يا أبا هريرة ما رأينا ميراثاً يقسم في المسجد قال فإذا رأيتم
قالوا رأينا قوماً يذكر الله عز وجل ويقرون القرآن قال فذلك ميراث رسول الله صلى الله
عليه وسلم (٥) وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال « إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس فإذا
وجدوا قوماً يذكر الله عز وجل تادوا هلموا إلى بئسكم فيجيئون فيحفون بهم إلى السماء

الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصفا ذكره حب في الضعفاء وفي الثقات أيضاً (١) حديث ما جلس قوم
مجلساً يذكر الله تعالى إلا حفت بهم لللائكة وغشيتهم رحمة وذكرهم الله فيمن عنده م من حديث
أبي هريرة (٢) حديث ما من قوم اجتمعوا يذكر الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم
مناد من السماء قوموا مغفوراً لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات أحمد وأبو يعلى والطبراني بسند ضعيف
من حديث أنس (٣) حديث ما قدم قوم مقعداً لم يذكر الله ولم يصلوا على النبي ﷺ فيه إلا كان عليهم
حسرة يوم القيامة وحسنه من حديث أبي هريرة (٤) حديث المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي
ألف مجلس من مجالس السوء ذكره صاحب الفردوس من حديث ابن وداعة وهو مرسل ولم يخرج به
ولم يرد وكذلك لم أجده إلا إسناداً (٥) حديث أبي هريرة أنه دخل السوق وقال أراكم ههنا
وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق
الحديث الطبراني في المعجم الصغير بإسناد فيه جهالة أو انقطاع .

(٣٨ إحياء - أول)

يقول الله تبارك وتعالى أى شئ تركتم عبادى يصنعونه فيقولون تركناهم يعبدونك ويعبدونك ويسبحونك فيقول الله تبارك وتعالى وهل رأوني فيقولون لا فيقول جل جلاله كيف لو رأوني فيقولون لو رأوك لكانوا أشد تسيحا وتحميدا وتمجيدا فيقول لهم من أى شئ يتعبدون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لو رأوها فيقولون لو رأوها لكانوا أشد هربا منها وأشد نفورا فيقول الله عز وجل وأى شئ يطلبون فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لو رأوها فيقولون لو رأوها لكانوا أعد عليها حرصا فيقول جل جلاله إن أشهدكم أنى قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردم إنما جاء لحاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشقى جليسهم (١) .

(فضيلة التهليل)

قال صلى الله عليه وسلم « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلى لا إله إلا الله وحده لا شريك له (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك (٣) » وقال عليه السلام « مامن عبد توحى فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا تخت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كآنى أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رءوسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم أيضا لأبى هريرة « يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فاتها لا توضع فى ميزان لأنها لو وضعت فى ميزان من قالمها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك (٦) »

(١) حديث الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة أو أبى سعيد الخدرى عن صلى الله عليه وسلم أنه قال إن لله عز وجل ملائكة سياحين فى الأرض فضلا عن كتاب الناس الحديث رواه ت من هذا الوجه والحديث فى الصحيحين من حديث أبى هريرة وحده وقد تقدم فى الباب الثالث من العلم (٢) حديث أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلى لا إله إلا الله الحديث تقدم فى الباب الثانى من الحج (٣) حديث من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير مائة مرة الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة (٤) حديث مامن عبد توحى فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبه بن عامر وقد تقدم فى الطهارة (٥) حديث ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة فى قبورهم ولا فى النشور الحديث أبو يعلى والطبرانى والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٦) حديث يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فاتها لا توضع فى ميزان لأنها لو وضعت فى ميزان من قالمها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك ، قلت وصية أبى هريرة هذه موضوعة وآخر الحديث رواه للمستغفرى فى الدعوات ولو جعلت لا إله إلا الله وهو معروف من حديث أبى سعيد مرفوعا لو أن السموات السبع وحمارهن غبرى والأرضين السبع فى كفة مالت بهن لا إله إلا الله رواه ن فى اليوم واليلة وحب وك وصحة .

زهدوا فى ذلك كله كما قال بعضهم طريقنا هذا لا يصلح إلا لأقوام كنت بأرواحهم للزابل فما سقط عن قلوبهم حبة الدنيا وحب الرفعة أصبحوا وأمسوا وليس فى قلوبهم غش لأحد يقول القائل كنت بأرواحهم للزابل إشارة منه إلى غاية التواضع وأن لا يرى نفسه تميز عن أحد من المسلمين لحقارته عند نفسه وعند هذا يندب باب النفس والنسل ووجرت هذه الحكاية وقال بعض الفقهاء من أصحابنا وقع على أن معنى كنت بأرواحهم للزابل أن الإشارة بالزابل إلى النفوس لأنها ماوى كل رجس ونجس كالمزيلة وكنسها بنور الروح الواصل إليها لأن الصوفية أرواحهم فى حال القرب ونورها يسرى إلى النفوس وبوصول نور الروح إلى النفس تطهر النفس ويذهب عنها اللذوم

من الغل والنس والحمد
والحمد فكأنها
تكس بنور الروح
وهذا للغي صحيح
وإن لم يرد القائل بقوله
ذلك . قال الله تعالى
في وصف أهل الجنة
سوزعنا ما في صدورهم
من غل إخوانا على
سرر متقابلين - قال
أبو حنيفة كيف يلقى
الغل في قلوب التلفت
بالله واتفت على محبته
واجتمعت على مودته
وأنست بذكره إن
تلك قلوب صافية من
هواجس النفوس
وظلمات الطباع بل
كحلت بنور التوفيق
فصارت إخوانا فالحق
حجابهم عن القيام
بإحياء سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم
قولوا وفضلوا وحالاصفات
نفوسهم فاذا تبدلت
نفوس النفس ارتفع
الحجاب وفتح المتابعة
ووقعت للواقعة في كل
شيء مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ووجبت
المحبة من الله تعالى
عند ذلك قال الله تعالى
- قل إن كنتم تحبون
الله فاتبعوني بحيكم

وقال صلى الله عليه وسلم « لوجاء قائل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا لغفر الله له ذلك (١) » وقال
صلى الله عليه وسلم « يا باهريرة لقن للوثى شهادة أن لا إله إلا الله فاتها تهتم الذنوب هدمما قلت
يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء قال صلى الله عليه وسلم : هي أهدم وأهدم (٢) » وقال صلى
الله عليه وسلم « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « لتدخلن الجنة
كلكم إلا من أبي وشرد عن الله عز وجل شراد البعير عن أهله قيل يا رسول الله من الذي يأبى وشرد
عن الله قال من لم يقل لا إله إلا الله (٤) » فأكثرنا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها فاتها
كلمة التوحيد وهي كلمة الإخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى
وهي عن الجنة « وقال عز وجل - هل جزاء الإحسان إلا الإحسان - قيل الإحسان في الدنيا قول لا إله
إلا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة - وروى البراء بن عازب أنه
صلى الله عليه وسلم قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له لله الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
عشر مرات كانت له عدل رقبة أو قال نسمة (٥) » وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال في يوم ما تلقى مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له لله الملك وله
الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله (٦) »

(١) حديث لوجاء حامل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا لغفر الله له فريب بهذا اللفظ .
ولترمذى في حديث لأنس يقول الله يا بن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك
بشيئا لأتيتك بقرابها مغفرة . ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أنس يارب ماجزاء من هلك
مخلصا من قلبه قال جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب وفيه انقطاع (٢)
حديث يا باهريرة
لقن للوثى شهادة أن لا إله إلا الله فاتها تهتم الذنوب الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من
طريق ابن القري من حديث أبي هريرة وفيه موسى بن وردان مختلف فيه ورواه أبو يعلى من
حديث أنس بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في المحتضرين من حديث الحسن مرسل (٣)
حديث
من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة الطبراني من حديث زيد بن أرقم بأسناد ضعيف (٤)
حديث
تدخلن الجنة كلكم إلا من أبي وشرد على الله شرود البعير على أهله البخاري من حديث أبي
هريرة كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبي . زادك وصحها وشرد على الله شرود البعير على أهله قال
البخاري قالوا يا رسول الله ومن يأبى قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى ولابن عدى
وأبي يعلى والطبراني في الدعاء من حديث أكثرنا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها وفيه
ابن وردان أيضا ولأبي الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن عمير الثمالي مرسل إذا قلت لا إله إلا الله
وهي كلمة التوحيد الحديث والحكم ضعيف ولأبي بكر بن الضحاك في الثمالي من حديث ابن مسعود
في إجابة المؤذن اللهم رب هذه الدعوة المجابة للاستجاب لها دعوة الحق وكلمة الإخلاص ولابن عدى من
حديث ابن عمر في إجابة المؤذن دعوة الحق والطبراني في الدعاء عن عبد الله بن عمرو وكلمة الإخلاص لا إله
إلا الله الحديث والطبراني من حديث سلمة بن الأكوع وأزعمهم كلمة التقوى قال لا إله إلا الله والطبراني
في الدعاء عن ابن عباس كلمة طيبة قال شهادة أن لا إله إلا الله وله عنه في قوله دعوة الحق قال شهادة أن لا إله
إلا الله وله عنه فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لا إله إلا الله ولابن عدى والستخري من حديث أنس
عن الجنة لا إله إلا الله ولا يصح شيء منها (٥)
حديث البراء من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث
الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله عشر مرات (٦)
حديث عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال في كل يوم مائة مرة لا إله إلا الله وحده

وقال صلى الله عليه وسلم « من قال في سوق من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة وبقره بيتا في الجنة » وروى « إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها (١) » وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي ﷺ أنه قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل صلى الله عليه وسلم (٢) » وفي الصحيح أيضا عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من تمارى من الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله واتخذ أكبر والأحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي فغفر له أو دعا استجيب له فإن نوحنا وصلى قبلت صلاته (٣) » .

(فضيلة التيسيح والتحميد وبقية الأذكار)

قال صلى الله عليه وسلم « من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين وختم لليلة بلا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر (٤) » وقال ﷺ « من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة حطت به خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر (٥) » وروى « أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : تولت عن الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله ﷺ فأين أنت من صلاة لللائكة وتيسيح الخلائق وبها يرزقون قال فقلت وماذا يارسول الله قال قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أستغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تولى الصبح تأتيك الدنيا راغمة ضاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى إلى يوم القيامة لك ثوابه (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا قال العبد الحمد لله مائة مرة في السماء والأرض فإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء والسابعة إلى الأرض السفلى فإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل سل تعطى (٧) » قال درة الزرقى « كتابي ما فعلني وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده

الله - جعل متابعا الرسول صلى الله عليه وسلم آية محبة المبدربه وجعل جزاء العبد على حسن متابعا الرسول محبة الله إياه فأوفر الناس حظا من متابعا الرسول أو فرم حظا من محبة الله تعالى والصوفية من بين طوائف الإسلام ظفروا بحسن متابعا لأنهم أتبعوا أقواله قاموا بما أمرهم ووقفوا عما نهاهم قال الله تعالى - وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا - ثم اتبعوه في أعمالهم من الجهد والاجتهاد في العبادة والتهجد والنوافل من الصوم والصلاة وغير ذلك ورزقوا ببركة للتابعة في الأنوال والأفعال والتخلق بأخلاقه من الحياء والحلم والصفح والشفقة والرأفة والتواضع ورزقوا قسطا من أحواله من الخشية والسكينة والهيبة والتعظيم والرضا والصبر

لا شريك له الحديث أحمد بلفظ مائة وكذا رواه ك في الاستدرك وإسناده جيد وهكذا هو في بعض نسخ الإحياء (١) حديث إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إليها أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث أبي أيوب من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل متفق عليه (٣) حديث عبادة بن الصامت من تمارى من الليل فقال لا إله إلا الله الحديث رواه (٤) حديث من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين الحديث م من حديث أبي هريرة (٥) حديث من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ فقال تولت عن الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأين أنت من صلاة لللائكة وتيسيح الخلائق وبها يرزقون الحديث للاستغفري في الدعوات من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلا في حديث مالك ولأحمد من حديث عبد الله بن عمرو أن نوحا قال لابنه آمرك بلا إله إلا الله الحديث ثم قال وسبحان الله وبحمده فانها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق وإسناده صحيح (٧) حديث إذا قال العبد الحمد لله مائة مرة في السماء والأرض فإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء والسابعة إلى الأرض وإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله تعالى سل تعطى بهذا اللفظ لم أجده

والزهّد والتوكّل
فاستوفوا جميع أقسام
التابعات وأحيوا سنته
بأقصى التأيّات . قيل
لعبد الواحد بن زيد
من الصوفية عندك ؟
قال القائمون بمقولهم
على فهم السنة
والماكئون عليها
بقلوبهم وللتصموم
بسيدهم من شرهونهم
عم الصوفية وهذا
وصف تام وصفهم به
فكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم دائم
الافتقار إلى مولاه حتى
يقول لا تكفني إلى
نفسى طرفة عين
اكلاقي كلاءة الوليد
ومن أشرف ماظفربه
الصوفى من متابعة
رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذا الوصف
وهو دوام الافتقار
ودوام الاتجاء ولا
يتحقق بهذا الوصف
من صدق الافتقار
إلا عبد كوشف باطنه
بصفاء العرفه وأشرق
صدره بنور اليقين
وخلص قلبه إلى بساط
القربى وخلصه بلاذة
السامرة فبقيت نفسه

قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته قال من للتكلم آنفا قال أنيا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتدرونها أيهم يكتبها أولا^(١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الباقيات الصالحات من لإله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله^(٢)» وقال صلى الله عليه وسلم «ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر^(٣)» رواه بن عمر وروى الثمان بن بشر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «الدين يذكرون من جلال الله وتسيحه وتكبيره وتحميده يعطفون حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبين أولا يجب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكر به^(٤)» وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال «لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلى مما طلعت عليه الشمس^(٥)» وفي رواية أخرى زاد لا حول ولا قوة إلا بالله وقال هو خير من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم «أحب الكلام إلى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيهن بدأت^(٦)» رواه حمزة بن جندب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول «الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ لليزان وسبحان الله والله أكبر يملأ ما بين السماء والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حبة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فويعها أو مكثر يفسدها^(٧)» وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في اليزان جيتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم^(٨)» وقال أبو ذر رضي الله عنه «قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أي الكلام أحب إلى الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم ما صطنى الله سبحانه لئلا يكتفه سبحانه الله وبحمده سبحان الله العظيم^(٩)» وقال

(١) حديث رفاعة الزرقى كنا يوما صلى وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث رواه ع -
(٢) حديث الباقيات الصالحات من لإله إلا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله ن في اليوم واليلة وجب لك وصحة من حديث أبي سعيد ون ك من حديث أبي هريرة دون قوله ولا حول ولا قوة إلا بالله (٣) حديث ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله لإغفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ك من حديث عبد الله ابن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم وهو عندت وحسنه ون في اليوم واليلة مختصرا دون قوله سبحان الله والحمد لله (٤) حديث الثمان بن بشر الدين يذكرون من جلال الله وتسيحه وتكبيره وتحميده يعطفون حول العرش له دوى كدوى النحل يذكر بصاحبه الحديث ه وك وصحة على شرط م (٥) حديث أبي هريرة لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وزاد في رواية ولا حول ولا قوة إلا بالله وقال هو خير من الدنيا وما فيها م باللفظ الأول وللمستغرق في الدعوات من رواية مالك بن دينار أن أبا أمامة قال لني صلى الله عليه وسلم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خير من الدنيا وما فيها قال أنت أغتم القوم وهو مرسل جيد الاسناد (٦) حديث حمزة بن جندب أحب الكلام إلى الله أربع الحديث رواه م (٧) حديث أبي مالك الأشعري الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ لليزان الحديث رواه م وقد تقدم في الطهارة (٨) حديث أبي هريرة كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في اليزان متفق عليه (٩) حديث أبي ذر أي الكلام أحب إلى الله قال ما صطنى الله لئلا يكتفه سبحانه الله وبحمده سبحان الله العظيم رواه م دون

أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى اصطفى من الكلام سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (١) » فإذا قال العبد سبحانه الله كتبت له عشرون حسنة وتحط عنه عشرون سيئة وإذا قال الله أكبر فمثل ذلك وذكر إلى آخر الكلمات وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال سبحانه الله وبمحمد فرست له نغمة في الجنة (٢) » وعن أبي ذر رضى الله عنه أنه قال قال الفقراء لرسول الله ﷺ « ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلى ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم فقال أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به إن لكم بكل تسبيحة صدقة ونعميدة وتهيلة صدقة وتكبير صدقة وأمر بمرفوف صدقة ونهى عن منكر صدقة ووضع أحكم القصة في أهله فهي له صدقة وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله يأتينا أحدا شهوته ويكون له فيها أجر قال صلى الله عليه وسلم أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر قالوا نعم قال كذلك إن وضعها في الحلال كان له فيها أجر (٣) » وقال أبو ذر رضى الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم « سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما تقول وينفقون ولا تنفق قال رسول الله ﷺ أفلا أدرك على عمل إذا أنت عملته أدركت من قبلك وقت من بعدك إلا من قال مثل قولك تسبيح الله بعد كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدا ثلاثا وثلاثين وتكبيرا أربعاً وثلاثين (٤) » وروى بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « عليكم بالتسييح والتحليل والتفليس فلا تنفلن واعتدن بالأنامل فاتها مستنطقات (٥) » يعنى بالشهادة في القيامة وقال ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا إله إلا الله وأكبر قال الله عز وجل صدق عبدى لا إله إلا أنا وأنا أكبر وإذا قال العبد لا إله إلا الله وحده لا شريك له قال تعالى صدق عبدى لا إله إلا أنا وحدى لا شريك لى وإذا قال لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدى لا حول ولا قوة إلا بى ومن ظلمن عند اللوت لم تمسه النار (٦) » وروى مصعب بن سعد عن أبيه عنه ﷺ أنه قال « أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة قيل كيف ذلك يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة (٨) »

قوله سبحانه الله العظيم (١) حديث إن الله اصطفى من الكلام سبحانه الله والحمد لله الحديث ن في اليوم واليلة وك وقال صحيح على شرط م وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد إلا أنهما قالوا في ثواب الحمد كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون سيئة (٢) حديث جابر من قال سبحانه الله وبمحمد فرست له نغمة في الجنة وت وقال حسن ون في اليوم واليلة وحب وك وقال صحيح على شرط م وصححه (٣) حديث أبي ذر قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلى ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم فقال أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به إن لكم بكل تسبيحة صدقة ونعميدة وتهيلة صدقة وتكبير صدقة وأمر بمرفوف صدقة ونهى عن منكر صدقة ووضع أحكم القصة في أهله فهي له صدقة وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله يأتينا أحدا شهوته ويكون له فيها أجر قال صلى الله عليه وسلم أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر قالوا نعم قال كذلك إن وضعها في الحلال كان له فيها أجر (٤) حديث أبي ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما تقول وينفقون ولا تنفق الحديث رواه إلا أنه قال قاله لسان الأدرى أتين أربع ولأحمد في هذا الحديث وتحمدا أربعاً وثلاثين وإسنادها جيد ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء وتكبيرا أربعاً وثلاثين كما ذكر المصنف (٥) حديث بسرة عليكين بالتسييح والتحليل والتفليس واعتدن بالأنامل فاتها مستنطقات دت ك بإسناد جيد (٦) حديث ابن عمر رأيت رسول الله ﷺ يقول لا إله إلا الله وأكبر قال الله عز وجل صدق عبدى لا إله إلا أنا وحدى لا شريك لى وإذا قال لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدى لا حول ولا قوة إلا بى ومن ظلمن عند اللوت لم تمسه النار (٧) حديث أبي هريرة وأبي سعيد إذا قال العبد لا إله إلا الله وأكبر قال الله عز وجل صدق عبدى لا إله إلا أنا وحدى لا شريك لى وإذا قال لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدى لا حول ولا قوة إلا بى ومن ظلمن عند اللوت لم تمسه النار (٨) حديث مصعب بن سعد عن أبيه عنه ﷺ أنه قال « أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة الحديث م إلا أنه قال أو يحط كما ذكره المصنف وقال حسن صحيح

بين هذه الأشياء كلها أسيرة مأمورة ومع ذلك كله يراها ماوى كل شروهي بمثابة النار لو بقيت منها شرارة أحرقت العالم وهي وشيكة الرجوع سريرة الانقلاب والاقبال فآله تعالى بكل لطفه عرفنا إلى الصوفى وكشفها له على شيء من معنى ما كشفه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو دائم الاستغاثة إلى مولاه من شرها وكانها جعلت سوطا لعبد تمسوقه لمرفقه بشرها مع اللحظات إلى جناب الالتجاء وصدق الافتقار والدعاء فلا يغفلوا الصوفى عن مطالعتها أدنى ساعة كما لا يغفلوا عن ربه أدنى ساعة وربط معرفة الله تعالى فيها ورد من عرف نفسه فقد عرف ربه كربط معرفة الليل بمعرفة النهار ومن الذى يقوم باحياء هذه السنة من نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم غير الصوفى العالم بالله الأزاهد في الدنيا التمسك من

التقوى بأوثق العرى
ومن الذي يهتدى
إلى فائدة هذه الحال
غير الصوفي فدوام
افتقار إلى ربه تمسك
بجناب الحق وليأذبه
وفي هذا اللياذ استتراق
الروح واستتباع القلب
إلى محل الدعاء وفي
أنجذاب القلب إلى محل
الدعاء بلسان الحال
والكون فيه نبوة
النفس عن مستورها
من الأنعام العاجلة
وزولها إليها في مدارج
العلم محفوفة بحراسة
الله تعالى ورعايته
والنفس المدبرة بهذا
التدبير من حسن
تدبير الله تعالى مأمونة
العائلة من الغل والنش
والحقد والحسد وسائر
الذمومات فهذا حال
الصوفي. ويجمع حمل
حال الصوفية شيئا ن:
هما وصف الصوفية
واللهما الإشارة بقوله
تعالى - الله يجتبي إليه
من يشاء ويهتدى
إليه من ينيب - تقوم
من الصوفية خصوا
بالاجتناب الصرف
وقوم منهم خصوا

وقال صلى الله عليه وسلم « يا عبد الله بن قيس أوبا أباه وسى أولا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال
بلى قال قل لا حول ولا قوة إلا بالله (١) » وفي رواية أخرى « ألا أدلك كلمة من كنز تحت العرش لا حول
ولا قوة إلا بالله » وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ « ألا أدلك على عمل من كنوز الجنة من تحت العرش
قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله تعالى أسلم عبدي واستسلم (٢) » وقال ﷺ « من قال حين
يصبح رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً كان حقاً
على الله أن يرزقه يوم القيامة (٣) » وفي رواية من قال ذلك رضى الله عنه . وقال مجاهد إذا خرج الرجل من
بيته فقال باسم الله قال الملك هديت فإذا قال توكلت على الله قال الملك كفييت وإذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله
قال الملك وقيت فتصرف عن الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل قد هدى بوكتي ووقى لاسيل لكم إليه .
فان قلت : لما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التبع فيه صار أفضل وأمنع من جملة
العبادات مع كثرة الشقات فيها . فاعلم أن تحقيق هذا لا يلبق إلا بطل للكاشفة والتقدير الذي يسمح
بذكره في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب فأما الذكر باللسان والقلب
لاه فهو قليل الجدوى وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً (٤) وحضور القلب في لحظة بالذكر واليهول عن الله
عز وجل مع الاشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أوفى أكثر
الأوقات هو التقيم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية ولذا ذكر
أول وآخر فأوله يوجب الأنا والحب وآخره يوجب الأنا والحب ويصدر عنه والطلب ذلك
الأنا والحب فان الريد في بداية أمره قد يكون متكلفاً بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى
ذكر الله عز وجل فان وفق للمداومة أنس به وانفوس في قلبه حب المذكور ولا ينبغي أن يتعجب من
هذا فان من الشاهد في العادات أن تذكر طائفاً غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله
عنده فيجبه وقد يشقى بالوصف وكثرة الذكر ثم إذا عشق بكثرة الذكر للتكلف أولاً صار مضطراً
إلى كثرة الذكر آخراً بحيث لا يصبر عنه فان من أحب شيئاً أكثر من ذكره ومن أكثر ذكر شيء
وإن كان تكلفاً أحبه فكذلك أول الذكر متكلف إلى أن يثمر الأنا بالمذكور والحب له ثم تمتع
الصبر عنه آخراً فيصير الموجب موجبا والثمر مثمرا وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرآن عشرين
سنة ثم تمتعت به عشرين سنة ولا يصدر التتم إلا من الأنا والحب ولا يصدر الأنا إلا من
المداومة على الكابدة والتكلف مدة طويلة حتى يصير التكلف طبعاً فكيف يستبعد هذا وقد
يتكلف الإنسان تناول طعام يستبشمه أولاً ويكابداً كله ويواطب عليه فيصير موافقاً لطبعه حتى
لا يصبر عنه فالنفس معادة متحملة لما تكلف * هي النفس ما عودتها تعود * أى ما كلفتها
أولاً يصير لها طبعاً آخراً ثم إذا حصل الأنا بذكر الله سبحانه قطع من غير ذكر الله وما سوى الله

(١) حديث يا عبد الله بن قيس أوبا أباه وسى أولا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال لا حول
ولا قوة إلا بالله متفق عليه (٢) حديث أبي هريرة عمل من كنز الجنة ومن تحت العرش قول
لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله أسلم عبدي واستسلم في اليوم والليلة وك من قال سبحان والحمد
الله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله قال أسلم عبدي واستسلم وقال صحيح الاسناد
(٣) حديث من قال حين يصبح رضيت بالله رباً الحديث دن في اليوم والليلة وك وقال صحيح الاسناد
من حديث خادم النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ت من حديث ثوبان وحسنه وفيه نظر فيه سعد
ابن الرزبان ضعيف جداً (٤) حديث الدال على أن الذكر والقلب لاه قليل الجدوى ت وقال حسن
والحاكم وقال حديث مستقيم الاسناد من حديث أبي هريرة واعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه .

عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبق إلا ذكر الله عز وجل فإن كان قد أنس به وتمتع به وتلذذ باقتران الموائق الصارفة عنه إذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصدعن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكأنه خلى بينه وبين محبوبه فظمت غبطته وتخلص من السجن الذي كان بمنوعا فيه عما به أنسة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « إن روح القدس نفث في روعي أحب ما أحببت فانك مفارقة (١) » أراد به كل ما يتعلق بالدنيا فإن ذلك ينفى في حقه بالموت فكل من عليها فإن ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام وإنما نفى الدنيا بالموت في حقه إلى أن نفى في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله وهذا الأناس يتلذذ به البعد بمدمونه إلى أن ينزل في جوار الله عز وجل ويرقى من الذكر إلى اللقاء وذلك بعد أن يمر ما في القبور ويحصل ما في الصدور ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت فيقول إنه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فإنه لم يعدم عندما بمنع الذكر بل عندما من الدنيا وعالم الملك والشهادة لامن عالم الملكوت وإلى ما ذكرناه الإشارة بقوله ﷺ « القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة (٢) » وقوله ﷺ « أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر (٣) » وقوله صلى الله عليه وسلم لقتلى بدر من الشركين « يا فلان يا فلان وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فإني وجدت ما وعدني ربي حقا (٤) » فسمع عمر رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون وأني يجيبون وقد جفوا؟ فقال ﷺ : « والذي نفسي بيده ما أتم أسمع لكلامي منهم ولكنهم لا يقدر أن يجيبوا » والحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في الشركين فأما المؤمنون والشهداء فقد قال ﷺ « أراهم في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش (٥) » وهذه الحالة وما أشبه هذه الألفاظ إليه لا ينافي ذكر الله عز وجل وقال تعالى - ولأحسن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم - الآية ولأجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لأن اللطوب الحنافة ونفى بالحانعة وداع الدنيا والقدوم على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع الملائق عن غيره فإن قدر عبد على أن يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة إلا في صف القتال فإنه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فإنه يزيد بها حياته وقدهون على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا تجرد الله أعظم من ذلك ولذلك عظم

(١) حديث إن روح القدس نفث في روعي أحب ما أحببت فانك مفارقة تقدم في الكتاب السابع من العلم (٢) حديث القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة ت من حديث أبي سعيد بتقديم وتأخير وقال غريب قلت فيه عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف (٣) حديث أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر من حديث ابن مسعود أنه سئل عن هذه الآية - ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا - الآية قال إنما قد سلنا عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طير خضر فلم يسم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ت أما إنا سلنا عن ذلك فأخبرنا وذكر صاحب مسند الفردوس أن ابن منيع صرح برفعه في مسنده (٤) حديث ندائه لقتلى بدر من الشركين يا فلان يا فلان وقد سماهم إني قد وجدت ما وعدني ربي حقا فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا م من حديث أنس (٥) حديث أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش ه من حديث كعب بن مالك إن أرواح المؤمنين في طير خضر تطلق بشجر الجنة وروى ن بلفظ إنما نسمة المؤمن طائر ورواه ت بلفظ أرواح الشهداء وقال حسن صحيح .

بالهداية بشرط مقدمة الإجابة فالاجتناب المحض غير مطلق بكسب العبد وهذا حال المحبوب للراد يادته الحق بمنحه ومواهبه من غير سابقة كسب منه يسبق كشوفه اجتهاده وفي هذا أخذ بطائفة من الصوفية رقت الحجب عن قلوبهم وبأدرهم سطوع نور اليقين فأثار نازل الحال فيهم شهوة الاجتهاد والأعمال فأقبلوا على الأعمال باللذات والمعيش فيها فرة أعينهم فسهل الكشف عليهم الاجتهاد كما سهل على سحره فرعون لداذة النازل بهم من صفو العرفان فحمل وعيد فرعون فقالوا - لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات - قال جعفر الصادق رضي الله عنه وجدوا أرباب العناية القديمة بهم فالتجأوا إلى السجود شكرا وقالوا آمنا برب العالمين . أخبرنا أبو زرعة طاهر بن

أبي الفضل إجازة
قال أنا أبو بكر أحمد
ابن علي بن خلف
إجازة قال أنا
عبد الرحمن السلي
قال سمعت منصورا
يقول سمعت أبا موسى
الرقاق يقول سمعت
أبا سعيد الخزاز يقول
أهل الخالصة الذين هم
المرادون اجتنابهم مولا
وأكل لهم النعمة وهياً
لهم الكرامة فأسقط
عنهم حركات الطلب
فصارت حركاتهم في
العمل والخدمة على
الألفة والذكر والتتم
بمناجاته والاتقاراد
بقربه وبهذا الاسناد
إلى أبي عبد الرحمن
السلي قال سمعت علي
ابن سعيد يقول سمعت
أحمد بن الحسن الحمصي
يقول سمعت فاطمة
المسروقة بمجورية
تليقذة أبي سعيد يقول
سمعت الخزاز يقول
المراد محمول في حاله
معان على حركاته وسعيه
في الخدمة مكفي مصون
عن الشواهد والنواظر
وهذا الذي قاله الشيخ
أبو سعيد هو الذي

أمر الشهادة وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى فمن ذلك أنه لما استشهد عبد الله بن عمرو الأنصاري يوم أحد قال رسول الله صلى عليه وسلم لجابر « ألا أشررك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال إن الله عز وجل أحيا أباك فأقده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمن علي يا عبدي ما شئت أعطيكه فقال يارب أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بأنهم إليها لا يرجعون (١) » ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فإنه لو لم يقتل وبقي مدة ربما عادت شهوات الدنيا إليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ولهذا عظم خوف أهل المعرفة من الخاتمة فإن القلب وإن أُرجم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ولا ينفك عن فترة تغريبه فإذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه فيحن بعد الموت إليه ويتمنى الرجوع إلى الدنيا وذلك لقلعة حظه في الآخرة إذ يموت المرء على ما عاش عليه ويمش على ما مات عليه فأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة إذا لم يكن قصد الشهيد نيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك (٢) كما ورد به الخبر بل حب الله عز وجل وإعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها به - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة - ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافق معنى قولك لا إله إلا الله فإنه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود محبوب وكل مقصود إله فهذا الشهيد قائل بلسان حاله لا إله إلا الله إذ لا مقصود له سواه ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر ولذلك فضل رسول الله صلى عليه وسلم قول لا إله إلا الله على سائر الأذكار (٣) وذكر ذلك مطلقاً في مواضع الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله عخلصا ومعنى الاخلاص مساعدة الحال للمقال . فسأل الله تعالى أن يجعلنا في الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالا ومقالا ظاهرا وباطنا حتى نودع الدنيا غير متلفتين إليها بل متبرمين بها وعجبين لقاء الله فإن من أحب لقاء الله تعالى أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاءه فهذه مرامز إلى معاني الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم العامة .

(الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية المأثورة)

وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم)

(فضيلة الدعاء)

قال الله تعالى - وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي - وقال تعالى - ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب للمتعتدين - وقال تعالى - وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين - وقال عز وجل

(١) حديث ألا أشررك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال إن الله أحيا أباك وأقده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمن علي الحديث وقال حسن ووهك وصحح إسناده من حديث جابر (٢) حديث الرجل يقابل لنيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك متفق عليه من حديث أبو موسى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقابل للذكر والرجل يقابل للفهم والرجل يقابل ليرى مكانه، فمن في سبيل الله؟ قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (٣) حديث تفضيل لا إله إلا الله على سائر الأذكار وقال حسن ون في اليوم واليلة وه من حديث جابر (الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله)

- قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى - وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن الدعاء هو العبادة ثم قرأ - ادعوني أستجب لكم (١) » - الآية وقال صلى الله عليه وسلم « الدعاء مع العبادة (٢) » وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال « ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث إما ذنب يغفر له وإما خير يسجل له وإما خير يدخر له (٤) » وقال أبو ذر رضي الله عنه يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من اللبح وقال صلى الله عليه وسلم « سلوا الله تعالى من فضله فإن الله تعالى يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج (٥) » .

(آداب الدعاء وهي عشرة)

الأول : أن يرصد لدعائه الأوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الأشهر ويوم الجمعة من الأسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال تعالى - وبالأسماء يستغفرون - وقال صلى الله عليه وسلم « ينزل الله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول عز وجل من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له (٦) » وقيل إن يعقوب صلى الله عليه وسلم إنما قال سوف أستغفر لكم ربي ليدعو في وقت السحر قبيل إنه قام في وقت السحر يدعو وأولاده يؤمنون خلقه فأوحى الله عز وجل إليه أني قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء . الثاني : أن يقتنم الأحوال الشريفة قال أبو هريرة رضي الله عنه إن أبواب السماء تفتح عند زحف الصوف في سبيل الله تعالى وعند نزول النيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة فاغتنموا الدعاء فيها . وقال مجاهد إن الصلاة جملة في خير الساعات فليكم بالدعاء خلف الصلوات وقال صلى الله عليه وسلم « الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم أيضا « الصائم لا يرد دعوته (٨) » وبالجملة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضا إذ وقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع المهم وتعاون القلوب على استدراار رحمة الله عز وجل فهذا أحد أسباب شرف الأوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها وحالة السجود أيضا أجدر بالإجابة قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث النعمان بن بشير إن الدعاء هو العبادة أصحاب السنن وك وقال صحيح الاسناد وقال ت حسن صحيح (٢) حديث الدعاء مع العبادة ت من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لا يعرفه إلا من حديث ابن لهيعة (٣) حديث أبي هريرة ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء ت وقال غريب وه ح ك وقال صحيح الاسناد (٤) حديث إن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث إما ذنب يغفر له وإما خير يسجل له وإما خير يدخر له الدبلي في الفردوس من حديث أنس وفيه روح ابن مسافر عن أبان بن أبي عياش وكلاهما ضعيف ولأحمد وخ في الأدب والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي سعيد إما أن تجعل له دعوته وإما أن يدخر له في الآخرة وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها (٥) حديث سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج ت من حديث ابن مسعود وقال حماد بن واقد ليس بالحافظ قلت وضمنه ابن معين وغيره (٦) حديث ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد ن في اليوم والليلة وت وحسنه من حديث أنس وصفه ابن عدي وابن القطان ورواه في اليوم والليلة باسناد آخر جيئد وح ك وصححه (٨) حديث الصائم لا يرد دعوته ت وقال حسن وه من حديث أبي هريرة بزيادة فيه .

اشتبه حقيقته على طائفة من الصوفية ولم يقولوا بالإكثار من النوافل وقد رأوا جمعا من الشايخ قلت نوافلهم فظنوا أن ذلك حال مستمر على الاطلاق ولم يعلموا أن الذين تركوا النوافل واتصروا على الفرائض فكانت بداياتهم بدايات للريدين فلا وصلوا إلى روح الحلال وأدركتهم الكشوف بعد الاجتهاد امتلاوا بالحال فطرحوا نوافل الأعمال فاما المرادون فبقى عليهم الأعمال والنوافل وفيها قرّة أعينهم وهذا أم وأكمل من الأول فهذا الذي أوضحناه أحد طريق الصوفية فأما الطريق الآخر طريق الريدين وهم الذين شرطوا لهم الانابة فقال الله تعالى - ويهدي إليه من ينيب - فطوبوا بالاجتهاد أو لا قبل الكشوف قال الله تعالى والذين جاهدوا

فينا تهديهم سبلنا -
 يدرجهم الله تعالى في
 مدارج الكسب بأنواع
 الرياضات والمجاهدات
 وسهر الدياجر وظمأ
 المواجر وتأجج فيهم
 نيران الطلب وتتجلبب
 دونهم لوامع الأرب
 يتقبلون في رمضان
 الإرادة وينخلعون
 عن كل مألوف وعادة
 وهي الإنابة التي شرطها
 الحق سبحانه وتعالى
 لهم وجعل الهداية
 مقرونة بها وهنـه
 الهداية آتاه هداية
 خاصة لأنها هداية إليه
 غير الهداية العامة التي
 هي الهدى إلى أمره
 ونبيه بمقتضى المعرفة
 الأولى وهذا حال
 السالك المهب للريد
 فكانت الإنابة خير
 الهداية العامة فأعمرت
 هداية خاصة واهتدوا
 إليه بمد أن اهتدوا له
 بالمكابدات فخلصوا
 من مضيق المسر إلى
 قضاء اليسر وبرزوا
 من وهج الاجتهاد إلى
 روح الأحوال فسبق
 اجتهادهم كشوفهم
 والرادون سبق

« أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثر وأقرب من الدعاء (١) » وروى ابن عباس
 رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن نبيت أن أقره القرآن را كما أوساجدا فأما
 الركوع فمظموافيه الرب وأما السجود فاجهدوا فيه بالدعاء فانطقن أن يستجاب لكم (٢) » . الثالث :
 أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى يياض إبطيه وروى جابر بن عبد الله أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم « آى الموقف برفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس (٣) » وقال
 سلمان قال رسول الله ﷺ « إن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفعوا أيديهم إليه أن يردّها
 صفرا (٤) » وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم « كان يرفع يديه حتى يرى يياض إبطيه في الدعاء ولا يشير
 بإصبعه (٥) » وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم مر على إنسان يدعو ويشير بإصبعه
 السبائين قال صلى الله عليه وسلم أحد أحد (٦) أى اقتصر على الواحدة وقال أبو الدرداء رضي الله عنه
 ارفعوا هذا الأيدي قبل أن تفل بالأغلال ثم ينفى أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء قال عمر رضي الله
 عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مد يديه في الدعاء لم يردّها حتى يمسح بهما وجهه (٧) وقال ابن
 عباس كان ﷺ إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مما يلي وجهه (٨) فهذه هيئات اليد ولا يرفع بصره
 إلى السماء قال صلى الله عليه وسلم « ليتبين أقوام عن رفع أبحارهم إلى السماء عند الدعاء أولتخطفن
 أبحارهم (٩) » الرابع : خفض الصوت بين المخافة والجهر للاروى أن أبا موسى الأشعري قال قدما
 مع رسول الله فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفضوا أصواتهم فقال النبي ﷺ « يا أيها الناس
 إن الذى تدعون ليس بأصم ولا غائب إن الذى تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم (١٠) » وقالت
 عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل - ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها (١١) - أى بدعائك وقد أتى
 الله عز وجل على نبيه زكرياء عليه السلام حيث قال - إذ نادى ربه نداء خفيا - وقال عز وجل - ادعوا ربكم
 تضرعا وخفية - الخامس : أن لا يتكلف السجع في الدعاء فان حال الداعي ينفى أن يكون حال متضرع

(١) حديث أبي هريرة أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجداً كثيراً من الدعاء رواه م (٢) حديث
 ابن عباس إن نبيت أن أقرأ القرآن را كما أوساجدا الحديث م أيضا (٣) حديث جابر أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم آى الموقف برفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس م دون
 قوله يدعو فقال مكانها واقفا و ن من حديث أسامة بن زيد كنت ردفه برفات فرفع يديه يدعو
 ورجاله تقات (٤) حديث سلمان إن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه أن يردّها
 صفرا دت وحسنه وهك وقال إسناده صحيح على شرطهما (٥) حديث أنس كان يرفع يديه حتى
 يرى يياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بإصبعه م دون قوله ولا يشير بإصبعه والحديث متفق عليه لكن
 مفيد بالاستسقاء (٦) حديث أن هريرة مر على إنسان يدعو بأصبعه السبائين قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أحد أحد ن وقال حسن وهك وقال صحيح الاستناد (٧) حديث عمر كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مد يديه في الدعاء لم يردّها حتى يمسح بهما وجهه ت وقال غريب
 وك في الاستدرك وسكت عليه وهو ضعيف (٨) حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم إذا دعا
 ضم كفيه وجعل بطونهما مما يلي وجهه الطبراني في الكبير بسند ضعيف (٩) حديث ليتبين أقوام
 عن رفع أبحارهم إلى السماء عند الدعاء أولتخطفن أبحارهم م من حديث أن هريرة وقال عند الدعاء
 في الصلاة (١٠) حديث أبي موسى الأشعري يا أيها الناس إن الذى تدعون ليس بأصم ولا غائب
 متفق عليه مع اختلاف واللفظ الذى ذكره الصنف لأن داود (١١) حديث عائشة في قوله تعالى - ولا
 تجهر بصلاتك ولا تخافت بها - أى بدعائك متفق عليه .

والتكلف لا يناسبه قال صلى الله عليه وسلم « سيكون قوم يعتدون في الدعاء (١) » وقد قال عز وجل - ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين - « قيل معناه التكلف للأسجاع والأولى أن يجاوز الدعوات للأثورة فإنه قد يتدى في دعائه فيسأل مالا تقتضيه مصلحته لما كل أحد يحسن الدعاء ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه إن العلماء يحتاج إليهم في الجنة إذ يقال لأهل الجنة تمنوا فلا يبدرون كيف يتمنون حتى تعلموا من العلماء وقد قال عليه السلام « يا أيكم والسجع في الدعاء حسب أحدكم أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل (٢) » وفي الخبر يأتي قوم يعتدون في الدعاء والطهور ومر بعض السلف بقاص يدعو بسجع فقال له أطل الله تبائع أشهد لقد رأيت عبيا الصمى يدعو وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا جدين اللهم لا تفضحنا يوم القيامة اللهم وقنا للخير والناس يدعون من كل ناحية وراه وكان يعرف بركه دعائه وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار لابلسان الفصاحة والانطلاق ويقال إن العلماء والأبدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات فمادونها ويشهده آخر سورة البقرة فإن الله تعالى لم يخبر في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك . واعلم أن المراد بالسجع هو التكلف من الكلام فإن ذلك لا يلائم الضراعة والذلة والإفنى الأدعية للأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة كقوله صلى الله عليه وسلم « أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع القرين الشهود والركع السجود للوفين بالعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد (٣) » وأمثال ذلك فليقتصر على المأثور من الدعوات أو ليلمس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع وتكلف فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل . السادس : التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال الله تعالى - إنهم كانوا يسارعون في الحيرات ويدعوننا رغبا ورهبا - وقال عز وجل - ادعوا ربكم تضرعا وخفية - وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه (٤) » . السابع : أن يجزم الدعاء ويوقن بالإجابة ويصدق رجاءه فيه قال صلى الله عليه وسلم « لا يقل أحدكم إذا دعا اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليعزم للسئلة فإنه لا مكره له (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظم شيء (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث سيكون قوم يعتدون في الدعاء وفي رواية والطهور د ه ح ب ك من حديث عبد الله بن مفضل
(٢) حديث يا أيكم والسجع في الدعاء بحسب أحدكم أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل غريب بهذا السياق وللبخاري عن ابن عباس وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فإني عهدت أصحاب رسول الله ﷺ لا يفعلون إلا ذلك و ه ك واللفظ له وقال صحيح الاستاد من حديث عائشة عليك بالكوامل وفيه وأسألك الجنة إلى آخره
(٣) حديث أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع القرين الشهود والركوع السجود للوفين بالعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد ت من حديث ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حديثا طويلا من جملته هذا وقال حديث غريب انتهى وفيه محمد ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى سمى الحفظ (٤) حديث إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس إذا أحب الله عبدا صب عليه البلاء صبا الحديث وفيه دعه فإني أحب أن أسمع صوته وللطبراني من حديث أبي أمامة إن الله يقول للملائكة انطلقوا إلى عبدى فصبوا عليه البلاء الحديث وفيه فإني أحب أن أسمع صوته وسندهما ضعيف (٥) حديث لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليعزم للسئلة فإنه لا مكره له متفق عليه من حديث أبي هريرة
(٦) حديث إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظم شيء ح ب من حديث أبي هريرة .

كشوفهم اجتهادهم
أخبرنا الشيخ الثقة
أبو الفتح محمد بن
عبد الباقي قال أنا
أبو الفضل أحمد بن
أحمد قال أنا الحافظ
أبو نعيم الأصفهاني قال
تنا محمد بن الحسين بن
موسى قال سمعت محمد
ابن عبد الله الرازي
يقول سمعت أبا محمد
الجريري يقول سمعت
الجنيد رحمه الله عليه
يقول لما أخذنا التصوف
عنت القيل والقيل
ولكن عن الجوع
وترك الدنيا وقطع
المألوفات والمستحسنات
قال محمد بن خفيف
الإرادة سمو القلب
لعب المراد وحقبة
الإرادة استدامة الجد
وترك الراحة وقال
أبو عثمان اللريد الذي
مات قلبه عن كل شيء
دون الله تعالى فيريد
الله وحده ويريد
قربه ويشتاق إليه
حتى تذهب شهوات
الدنيا عن قلبه لشدة

وادعوا الله وأتم موقنون بالاجابة واعلموا أن الله عزوجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل^(١) وقال
سفيان بن عيينة لا يضمن أحدكم من الدعاء ما يطم من نفسه فان الله عزوجل أجاب دعاء شر الحلق إبليس
لنه الله إذ قال رب فأظنني إلى يوم يمشون قال فإنك من اللظنين - الثامن : أن يلبح في الدعاء
ويكرره ثلاثا قال ابن مسعود كان عليه السلام إذا دعاه ثلاثا وإذا سأله ثلاثا^(٢) وينبغي أن لا يستبطن
الاجابة لقوله صلى الله عليه وسلم « يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي فاذا
دعوت فاسأل الله كثيرا فانك تدعو كريما^(٣) » وقال بعضهم إنى أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة
حاجة وما أجابني وأنا أرجو الاجابة سألت الله تعالى أن يوقفني لترك ما لا ينبغي وقال صلى الله عليه وسلم
« إذا سألك ربه مسألة فعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذي نعمته تم الصالحات ومن أبطأ عنه شيء
من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال^(٤) » . التاسع : أن يفتح الدعاء بذكر الله عزوجل فلا يبدأ بالسؤال
قال صفة بن الأكوح ما سمعت رسول الله ﷺ يستفتح الدعاء بالاستغفار بقوله سبحان ربى العلى الأعلى
الوهاب^(٥) وقال أبو سليمان القدارى رحمه الله من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم ثم يسأله حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان الله عزوجل يقبل الصلاتين
وهو أكرم من أن يدع ما بينهما وروى في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا سألت الله
عز وجل حاجة فابتدءوا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضى إحداها ويرد
الأخرى^(٦) » رواه أبو طالب المكي . العاشر : وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الاجابة التوبة ورد للظالم
والاقبال على الله عز وجل بكنه الحمة فذلك هو السبب القريب في الاجابة فيروى عن كعب الأخبار أنه
قال أصاب الناس قحط شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج موسى ببني إسرائيل
يستسقى بهم فلم يستقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم يستقوا فأوحى الله عزوجل إلى موسى عليه السلام إنى
لا أستجيب لك ولان معك وفيك نمام قال موسى يارب ومن هو حق نخرجه من بيننا فأوحى الله
عز وجل إليه يا موسى انهماك عن النعمة وأكون نماما قال موسى لبني إسرائيل توبوا إلى ربكم
بأجمعكم عن النعمة فتابوا فأرسل تعالى عليهم العيث . وقال سعيد بن جبيرة قحط الناس في زمن ملك
من ملوك بني إسرائيل فاستسقوا قال للملك لبني إسرائيل ليرسلن الله تعالى علينا السماء أولئذينه قيل
له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء قال أتدل أولياءه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له فأرسل
الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان الثوري بلغني أن بني إسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا اللبنة من
(١) حديث ادعوا الله وأتم موقنون بالاجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل ت من
حديث أبي هريرة وقال غريب وك وقال مستقيم الاسناد تفرد به صالح اللرى وهو أحد زهاد البصرة
قلت لكنه ضعيف في الحديث (٢) حديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم إذا دعا دعا ثلاثا وإذا
سأل سأل ثلاثا رواه مسلم وأصله متفق عليه (٣) حديث يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول دعوت فلم
يستجب لي متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث إذا سألك ربه مسألة فعرف الاجابة فليقل
الحمد لله الذي نعمته تم الصالحات ومن أبطأ عنه شيء من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال البيهقي في
الدعوات من حديث أبي هريرة وللحاكم نحوه من حديث عائشة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
سنة بن الأكوح ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء بالاستغفار وقال سبحان
ربى العلى الأعلى الوهاب أحمد وك وقال صحيح الاسناد قلت فيه عمر بن راشد الجبالي ضعفه الجمهور
(٦) حديث إذا سألت الله حاجة فابتدءوا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين
فيعطى إحداها ويرد الأخرى لم أجده مرفوعا وإنما هو موقوف على أبي اندرداء .

شوقه إلى ربه وقال
أيضا عقوبة قلب
للريدين أن يحجوا
عن حقيقة للامات
وللقامات إلى أصدادها
فهذان الطريقان
يجمعان أحوال
الصوفية ودونها طريقان
آخران ليسا من طرق
التحقق بالتصوف .
أحدهما مجذوب أتقى
على جذبة وارد إلى
الاجتهاد بعد الكشف
والثاني مجتهد متعب .
ماخلص إلى الكشف
بعد الاجتهاد وللصوفية
في طريقتها باب
مزيد ومحة طريقتهم
بحسن التابعية ومن
ظن أن يبلغ غرضا
أو يظفر بمراد لامن
طريق التابعية فهو
مخدول مفرور . أخبرنا
شيخنا أبو النجيب
السهروردي قال أنا
عصام الدين عمر بن
أحمد الصفار قال أنا
أبو بكر أحمد بن علي
ابن خلف قال أنا أبو
عبدالرحمن قال سمعت

الزابل وأكلوا الأطفال وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال يكون ويضرعون فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم عليهم السلام لومستينم إلى بأقدامكم حتى تحفى ركبكم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكمل ألسنتكم عن الدعاء فإني لأجيب لكم دعايا ولا أرحم لكم بأكيا حتى تردوا للنظام إلى أهلها ففعلوا فطروا من يومهم . وقال مالك بن دينار أصاب الناس في بني إسرائيل قحط فخرجوا مرارا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى بأبدان نجسة وتضعون إلى أكفا قد سفكتم بها الدماء وملأتم بطونكم من الحرام الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تزدادوا مني إلا بئدا . وقال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسقى لربنملة ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول اللهم إنا خلق من خلقك ولاخني بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا فقال سليمان عليه السلام ارجعوا قد صقيتم بدعوة غيركم . وقال الأوزاعي خرج الناس يستسقون فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه . ثم قال يا مشر من حضر ألسنم مقربن بالإساءة فقالوا اللهم نعم فقال اللهم إنا قد سمعناك تقول - ما على الحسين من سيل - وقد أقررنا بالإساءة فهل تكون مغفرتك إلا لنا اللهم فاغفر لنا وارحمنا واسقنا فرغ يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقيل لماك بن دينار أدم لنا ربك فقال إنكم تستبثون للطر وأنا أستبطن الحجارة وروى أن عيسى صلات الله عليه وسلامه خرج يستسقى فلما ضجروا قال لهم عيسى عليه السلام من أصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق معه في الفأزة إلا واحد فقال له عيسى عليه السلام أمالك من ذنب فقال والله ما علمت من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي فرتبني امرأة فنظرت إليها بعيني هلهة فلما جاوزتني أدخلت أصبعي في عيني فانزعجتا وأبتمت للراة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى أؤمن على دعائك قال فدعا فتجلت السماء سحابا ثم صبت فسقوا . وقال يحيى الصائفي أصاب الناس قحط على عهد داود عليه السلام فاختروا ثلاثة من علمائهم فخرجوا حتى يستسقوا بهم فقال أحدهم اللهم إنك آزلت في توراتك أن نفوسنا نلتنا اللهم إنا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا . وقال الثاني اللهم إنك آزلت في توراتك أن نفتق أرقانا اللهم إنا أرقاؤك فاعتقنا وقال الثالث اللهم إنك آزلت في توراتك أن لا نرد للسالكين إذا وقفوا بأبوابنا اللهم إنا مساكينك وقتنا يبابك فلا ترد دعاءنا فسقوا وقال عطاء السلي منعا النبيث فخرجنا نستسقى فإذا نحن بسعدون المجنون في القابر فنظر إلى قبال يعطاء أهلنا يوم النشور أوبىثر ما في القبور فقلت لا ولكننا منعا النبيث فخرجنا نستسقى فقال يعطاء بقلوب أرضية أم بقلوب سماوية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيئات يعطاء قل للتبهرجين لا تتبهرجوا فان الناقد بصير ثم رمق السماء بطرفة وقال إلهي وسيدى ومولاي لا تهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالسركتون من أسمالك وماوارت الحجب من آلائك إلا ما سقيتنا ماء غنقا فراتا يحيي به العباد وتروى به البلاد يامن هو على كل شيء قدير قال عطاء لما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت وجاءت بمطر كأفواه القرب فولى وهو يقول :

أفلق الزاهدون والعبادونا إذ لمولام أجاجوا البطونا

أسهروا الأعين العلية جبا فاقضى لي لهم يوم ساهرونا

غفلتهم عبادة الله حتى حسب الناس أن فيهم جنونا

وقال ابن المبارك قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم إذ أقبل غلام أسود عليه قطنتا خيش قد أتر باحداها وألقى الأخرى على عاتقه فجلس إلى جانبي فسمته يقول إلهي أخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الأعمال وقد حبست عناغيث السماء لتؤدب عبادك بذلك فأسألك يا حليبا أناة يامن لا يعرف عباده مه إلا الجليل أن تسقيهم الساعة الساعة فمززل يقول الساعة

نصر بن أبي نصر
يقول صمت قريبا ظلام
الزقاق يقول صمت
أبا سعيد السكري يقول
صمت أبا سعيد الحراز
يقول كل باطن بخافه
ظاهر فهو باطل وكان
يقول الجنيد رحمه الله
علمنا هذا مشتبك
بحديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وقال بعضهم من أمر
السنة على نفسه قولنا
وفلا نطق بالحكمة
ومن أمر الهوى على
نفسه قولنا وفلا نطق
بالبدعة . حكى أن
أبا يزيد البسطامي
رحمه الله قال ذات يوم
لبعض أصحابه قم بنا
حتى ننظر إلى هذا
الرجل الذي قد شهر
نفسه بالولاية وكان
الرجل في ناحيته مقصودا
ومشهورا بالزهد
والعبادة فضينا إليه
فلما خرج من بيته قصد
السجدي بزاقة نحو
القبلة قال أبو يزيد
انصرفوا فانصرف

الساعة حتى اكنست السماء بالنعام وأقبل المطر من كل جانب قال ابن المبارك فبحث إلى الفضيل قاله مالي أراك كشيئا قلت أمر سبقنا إليه غيرنا فتولاه دوننا وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخرتمفشيا عليه ويروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى بالعباس رضي الله عنه فلما فرغ عمر من دعائه قال العباس اللهم إنه لم ينزل بلاء من السماء إلا بذنب ولم يكشف إلا بتوبة وقد توجهت إلى القوم إليك لمكاني من نبيك صلى الله عليه وسلم وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة وأنت الراحمي لا تهمل الضالة ولا تضع الكبير بدار مضية قد ضرع الصغير ورق الكبير وارفعت الأصوات بالشكوى وأنت تعلم السر وأخفى اللهم فأغثهم بغيثك قبل أن يفتنوا فهلكوا فإنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون قال فما تم كلامه حتى ارتفعت السماء مثل الجبال .

(فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضله صلى الله عليه وسلم)

قال الله تعالى - إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما - وروى أنه صلى الله عليه وسلم « جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه » قال عليه السلام إنه جاءني جبريل عليه السلام فقال أما ترى يا محمد أن لا يصل عليك أحد من أمتك صلاة واحدة إلا صليت عليه غفورا ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشرًا (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من صلى علي صلتي عليه للملائكة ماضل علي فليقلل عند ذلك أوليكم » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « إن أولى الناس بي أكثرهم علي صلاة » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلا يصل علي » (٤) وقال عليه السلام « أكثروا من الصلاة علي يوم الجمعة » (٥) وقال عليه السلام « من صلى علي من أمتي كتبت له عشر حسنات ومحبت عنه عشر سيئات » (٦) وقال عليه السلام « من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل علي محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي » (٧) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى علي »

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى في وجهه فقال إنه جاءني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال أما ترى يا محمد أن لا يصل عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشرًا ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشرًا ون حب من حديث أبي طلحة باسناد جيد (٢) حديث من صلى علي صلتي عليه للملائكة ماضل علي فليقلل عبد من ذلك أوليكم ه من حديث عامر بن ربيعة باسناد ضعيف والطبراني في الأوسط باسناد حسن (٣) حديث إن أولى الناس بي أكثرهم علي صلاة ت من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وحب (٤) حديث بحسب امرئ من البخل أن أذكر عنده فلا يصل علي قاسم بن أصبغ من حديث الحسن بن علي هكذا ون وحب من حديث أخيه الحسن: البخل من ذكرت عنده فلم يصل علي ورواه ت من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح (٥) حديث أكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة دن ه حب ك وقال صحيح علي شرط من حديث أوس بن أوس وذكره ابن أبي حاتم في الملل وحكي عن أبيه أنه حديث منسك (٦) حديث من صلى علي من أمتي كتبت له عشر حسنات ومحبت عنه عشر سيئات ون في اليوم واليلة من حديث عمرو بن دينار وزاد فيه مخلصا من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعه بها عشر درجات ، وله في السير ولا بن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصا من قلبه ودون ذكر هو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضا رفع الدرجات (٧) حديث من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل علي محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي البخاري من حديث جابر دون ذكر الإقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء

ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بمؤمن علي أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأمونا علي ما يدعيه من مقامات الأولياء والصديقين

وستلوا خادم الشبلي رحمه الله ما رأيت منه عند موته فقال لما أمسك لسانه وعرق جبينه أشار إلي أن وضئي للصلاة فوضاته فنسيت غليل لحيت قبض علي يدي وأدخل أصابعي في لحيتي بخلها . وقال سهل بن عبد الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والشفاعة هكذا حال الصوفية وطريقهم وكل من يدعي حالا علي غير هذا الوجه فمدح مفتون كذاب .

[الباب الخامس في

ماهية التصوف]

أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل في كتابه قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف

في كتاب لم تزل للملائكة يستغفرون له مادام اسمي في ذلك الكتاب (١) « وقال صلى الله عليه وسلم
« إن في الأرض ملائكة سياحين يلتمون عن أمي السلام (٢) » وقال **علي بن أبي طالب** « ليس أحد يسلم على إلهي إلا
على روعي حتى أرد عليه السلام (٣) » و « قيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد
عبدك وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته
كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد (٤) » وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
مع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ويقول بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد كان
جلع فخطب الناس عليه فلما كثرت الناس اتخذت منبرا لتسمهم فعن الجذع لقرائك حتى جعلت
يدك عليه فسكن فأمثك كانت أولى بالحنين إليك لما رقتهم ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ
من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعته قال عز وجل - من يطع الرسول فقد أطاع الله -
بأبي أنت وأمي يا رسول الله قد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالغو عنك قبل أن يخبرك بالذنب
قال تعالى - عفا الله عنك لم أذنت لهم - بأبي أنت وأمي يا رسول الله قد بلغ من فضيلتك عنده
أن بشك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال عز وجل - وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك
ومن نوح وإبراهيم - الآية ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون
أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يذبون يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول ، بأبي أنت
وأمي يا رسول الله لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا تتفجر منه الأنهار لفاذا بأعجب من
أصابك حين تبع منها لواء صلى الله عليك بأبي أنت وأمي يا رسول الله لئن كان سليمان بن داود
أعطاه الله الريح غدوها شهر ورواحها شهر لفاذا بأعجب من البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ثم
صليت الصبح من ليلتك بالأطبع صلى الله عليك بأبي أنت وأمي يا رسول الله لئن كان عيسى بن
مريم أعطاه الله إحياء الموتى لفاذا بأعجب من الشاة السمومة حين كلمتك وهي مشوية فقالت لك
القرع لانا كلني فاني مسمومة بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد دعانا نوح على قومه قال رب لا تنذرني الأرض
من الكافرين ديارا ولو دعوت علينا بثلثا لملكنا كلنا فلقد وطئ ظهرك وأدمى وجهك وكسرت
رباعيتك فأبيت أن تقول إلا خيرا قلت اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون بأبي أنت وأمي يا رسول الله
لقد اتبعك في قلة سنك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كثرة سنه وطول عمره ولقد آمن بك الكثير
وما آمن معه إلا قليل بأبي أنت وأمي يا رسول الله لو لم تجالس إلا كفوؤا لك ما جالسنا ولو لم تتكلم

والمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند
ضعيف. وزاد الحسن بن علي العمري في اليوم واليلة من حديث أبي هريرة ذكر الصلاة فيه وله
والمستغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
مع الأذان فذكر حديثا فيه وإذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث
وزاد وتقبل شفاعته في أمته ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو إذا سمعتم للؤذن يقولوا مثل ما يقول
ثم صلوا على من صلوا الله في الوصيلة وفيه فمن سأل الوصيلة جلت عليه الشفاعة (١) حديث من صلى
على في كتاب لم تزل للملائكة تستغفره مادام اسمي في ذلك الكتاب الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ
في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث إن في الأرض
ملائكة سياحين يلتمون عن أمي السلام د من حديث أبي هريرة بسند جيد (٤) حديث قيل له يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته الحديث متفق

الشيروازي إجازة قال أنا
الشيخ أبو عبد الرحمن
السلمي قال أنا إبراهيم
ابن أحمد بن محمد
ابن رجاء قال أنا
عبد الله بن أحمد
البنمادي قال أنا عثمان
ابن سعد قال أنا عمر
ابن أسد عن مالك
ابن أنس عن نافع
عن ابن عمر قال : قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم « لكل شيء
مفتاح ومفتاح الجنة
حب للساكين والفقراء
الصبر هم جلاء الله
تعالى يوم القيامة »
فالتفر كائن في ماهية
التصوف وهو أساسه
وبه قوامه . قال
رويم التصوف مبنى
على ثلاث خصال
التمسك بالفقر والافتقار
والتحقق بالسليل
والإيثار وترك التمريض
والاختيار وقال الجنيد
وقد سئل عن
التصوف فقال أن
تكون مع الله بلا
علاقة . وقال :

إلا كفؤا لك ما نكحت إلينا ولولم تؤاكل إلا كفؤا لك ما واكلتنا ولبست الصوف وركبت الحمار وأردفت خلفك ووضعت طعامك على الأرض ولتقت أصابعك تواضعا منك صلى الله عليك وسلم (١). وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولا أسلم فأريت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي أمانت الصلاة على في كتابك لما كتبت بعد ذلك إلا صليت وسلمت عليه وروى عن أبي الحسن قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام قلت يا رسول الله بم جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله على محمد كما ذكره الداكرون وغفل عن ذكره الناقلون فقال **عليه السلام** جوزي عن أنه لا يوقف للحساب .

(فضيلة الاستغفار)

قال الله عز وجل - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم - وقال علقمة والأسود قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم في كتاب الله عز وجل آيات ما أذنب عبد ذنبا قرأها واستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم - الآية وقوله عز وجل - ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما - وقال عز وجل - فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا - وقال تعالى - والمستغفرين بالأسحار - وكان صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول « سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « إنى لأستغفر الله تعالى وأتوب إليه في اليوم

عليه من حديث أبي حميد الساعدي (١) حديث عمر في حين الجنح ونبع الماء من بين أصابعه والاسراء به على البراق إلى السماء السابعة ثم صلاة الصبح من ليلته بالأبطح وكلام الشاة المسمومة وأنه دمي وجهه وكسرت رباعيته فقال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وأنه لبس الصوف وركب الحمار وأردف خلفه ووضع طعامه بالأرض ولحق أصابعه وهو غريب بطوله من حديث عمر وهو معروف من أوجه أخرى لحديث حنين الجنح متفق عليه من حديث جابر وابن عمر وحديث نبيع الماء من بين أصابعه متفق عليه من حديث أنس وغيره وحديث الاسراء متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة الصبح بالأبطح وحديث كلام الشاة للمسمومة رواه د من حديث جابر وفيه انقطاع وحديث أنه دمي وجهه وكسرت رباعيته متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد وحديث اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون رواه البيهقي في دلائل النبوة والحديث في الصحيح من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم حكاه عن نبي من الأنبياء ضرب به قومه وحديث لبس الصوف رواه الطيالسي من حديث سهل بن سعد وحديث ركوبه الحمار وإردافه خلفه متفق عليه من حديث أسامة بن زيد وحديث وضع طعامه بالأرض رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسلًا والبخاري من حديث أنس بما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان قط وحديث لعقه أصابعه رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك (٢) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح إن كان أبو عبيدة سمع من أبيه والحديث متفق عليه من حديث عائشة أنه كان يكثر أن يقول ذلك في ركوعه وسجوده دون قوله إنك أنت التواب الرحيم (٣) حديث من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل هم مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب دن في اليوم واليلة وهك وقال صحيح الاسناد من حديث ابن عباس وصحه ابن حبان .

معروف الكرخي
التصوف الأخسد
بالخفاف والياس بما
في أيدي الخلائق لمن
لم يتحقق بالقر لم
يتحقق بالتصوف .

وسئل الشيل: من
حقيقة الفقر قال
أن لا يستغنى بهي
دون الحق . وقال
أبو الحسين التتوي
فتم الفقير السكون
عند الدم والبدل
والإيثار عند الوجود

وقال بعضهم إن الفقير
الصادق ليحترق من
النار حتى حذر أن يدخل
عليه النار فيفسد
فقره كأن النار يحترق
من الفقير حذر أن
يدخل عليه الفقر
يفسد عليه فناء .
وبالاسناد الذي سبق
إلى أبي عبد الرحمن
قال سمعت أبا
عبد الرحمن الرازي
يقول سمعت مطفرا
القرميسيني يقول
الفقر الذي لا يكون
له إلى الله حاجة قال

سبعين مرة (١) « هذا مع أنه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم « إنه ليغان على قلبي حتى إنى لأستغفر الله تعالى في كل يوم مائة مرة (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « من قال حين يأوى إلى فراشه أستغفر الله العظيم الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر أو عدد رمل طالج أو عدد ورق الشجر أو عدد أيام الدنيا (٣) » وقال عليه السلام في حديث آخر « من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان فاراً من الزحف (٤) » وقال حذيفة كنت ذرب اللسان على أهل قنق « يارسول الله لقد خشيت أن يدخلني لساني النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأين أنت من الاستغفار فإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة (٥) » وقالت عائشة رضى الله عنها قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن كنت ألمت بذنب فاستغفرى الله وتوبت إليه فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار (٦) » وكان صلى الله عليه وسلم يقول في الاستغفار « اللهم اغفرلى خطيئتي وجهلى وإسرافي فى أمرى ومأنت أعلم به منى اللهم اغفرلى هزلى وجدى وخطي وعمدى وكل ذلك عندى اللهم اغفرلى ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به منى أنت للقدم وأنت للوخر وأنت على كل شىء قدير (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا سمعت من رسول الله عليه السلام حديثاً نفعنى الله عز وجل بما شاء أن ينفعى منه وإذا حدثنى أحد من أصحابه استحلفته فإذا حلف صدقته قال وحديثى أبو بكر وصدقى أبو بكر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ما من عبد يذنب ذنب فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلى ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل إلا غفر له ثم تلا قوله عز وجل - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم - (٨) الآية - وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكته سوداء فى قلبه فإن تاب

(١) حديث إنى لأستغفر الله وأتوب إليه فى اليوم سبعين مرة خ من حديث أبى هريرة إلا أنه قال أكثر من سبعين وهو فى الدعاء للطبرانى كما ذكره للصف (٢) حديث إنه ليغان على قلبي حتى إنى لأستغفر الله فى كل يوم مائة مرة م من حديث الأغر (٣) حديث من قال حين يأوى إلى فراشه أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر الحديث ت من حديث أبى سعيد وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن الوليد الوصافى . قلت الوصافى وإن كان ضعيفاً فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة رواه خ فى التاريخ دون قوله حين يأوى إلى فراشه وقوله ثلاث مرات (٤) حديث من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان فاراً من الزحف د ت من حديث زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال غريب قلت ورجاله موثقون ورواه ابن مسعود و ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين (٥) حديث حذيفة كنت ذرب اللسان على أهل الحديث وفيه أين أنت عن الاستغفار ن فى اليوم والليله وه ك وقال صحيح على شرط الشيخين (٦) حديث عائشة إن كنت ألمت بذنب فاستغفرى الله فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار متفق عليه دون قوله فإن التوبة الخ وزاد أوتوبى إليه فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه والطبرانى فى الدعاء فإن العبد إذا أذنب ثم استغفر الله غفر له (٧) حديث كان يقول اللهم اغفرلى خطيئتي وجهلى وإسرافي فى أمرى ومأنت أعلم به منى اللهم اغفرلى جدى وهزلى متفق عليه من حديث أبى موسى واللفظ لمسلم (٨) حديث على عن أبى بكر مامن عبيد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلى ركعتين ثم يستغفر الله إلا غفر الله له أصحاب السنن وحسنه ت .

ومعته يقول سألت
أبا بكر للصبرى عن
التقير فقال الذى
لا يملك ولا يملك (قوله
لا يكون له إلى
الله حاجة) معناه
أنه مشغول بوظائف
عبوديته تام الثقة
بربه عالم بحسن كلامه
به لا يحوجه إلى رفع
الحاجة لعله يعلم الله
بحاله فيرى السؤال فى
البيان زيادة ، وأقوال
للشايخ تتنوع معانيها
لأنهم أشاروا فيها إلى
أحوال فى أوقات دون
أوقات وتحتاج فى
تفصيل بعضها من
البعض إلى الضوابط
قد تذكر أشياء
فى معنى التصوف
ذكر مثلها فى معنى
الفقر وتذكر أشياء
فى معنى الفقر ذكر
مثلها فى معنى التصوف
وحيث وكع الاحتباه
فلا بد من بيان فاصل
قد تشبه الاشارات
فى الفقر بمعانى الزهد
تارة ومعانى التصوف

وتزع واستغفر صقل قلبه منها فان زاد زادت حتى تملف قلبه (١) فذلك الران الذي ذكره الله عز وجل في كتابه - كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون - وروى أبو هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال « إن الله سبحانه ليرفع الدرجة للبد في الجنة فيقول يارب آلى هذه فيقول عز وجل باستغفار وذلك لك (٢) » وروت عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم قال « اللهم اجلني من الدين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أذنب العبد ذنباً فقال اللهم اغفر لي فيقول الله عز وجل أذنب عبدي ذنباً فلم أن لهرباً يأخذ بالذنب وينفر الذنب، عبدي اصم ما شئت قد غفرت لك (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة (٥) » وقال ﷺ « إن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال إن لي رباً يارب فاغفر لي فقال الله عز وجل قد غفرت لك (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « من أذنب ذنباً فلم أن الله قد اطلع عليه غفره وإن لم يستغفر (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى يا عبدي كلكم مذنب إلا من عافيته فاستغفروني أغفر لكم ومن علم آلى ذوق قدرة على أن أغفره غفرت له ولا أبالي (٨) » وقال ﷺ « من قال سبحانك نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي فإنه لا يضر الذنوب إلا أنت غفرت له دنوبه ولو كانت كسب الخلل (٩) » وروى « إن أفضل الاستغفار اللهم أنت ربى وأنا عبدك خلقتنى وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء على نفسي بذنبي قد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت فإنه لا يضر الذنوب جميعاً إلا أنت (١٠) » الآثار : قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل إن أحب عبدي إلى للتحابون بحبي والتعلقة قلوبهم بالمساجد وللستغفرون بالأسحار أولئك الذين إذا أردت

(١) حديث أبي هريرة إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه الحديث ت وصححه ون في اليوم واليلة و ه ح ك (٢) حديث أبي هريرة إن الله ليرفع العبد الدرجة في الجنة فيقول يارب آلى هذه فيقول باستغفار وذلك لك رواه أحمد باسناد حسن (٣) حديث عائشة اللهم اجلني من الدين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا ه وفيه على ابن زيد بن جعدان مختلف فيه (٤) حديث إذا أذنب العبد فقال اللهم اغفر لي يقول الله أذنب عبدي ذنباً فلم أن له رباً يأخذ بالذنب وينفر الذنب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة د ت من حديث أبي بكر وقال غريب وليس إسناده بالقوى (٦) حديث إن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال إن لي رباً يارب اغفر لي فقال الله تعالى قد غفرت لك لم أقبله على أصل (٧) حديث من أذنب فلم أن الله قد اطلع عليه غفره وإن لم يستغفر الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٨) حديث يقول الله يا عبدي كلكم مذنب إلا من عافيته فاستغفروني أغفر لكم ومن علم آلى ذوق قدرة على أن أغفره غفرت له ولا أبالي ت ه من حديث أبي ذر وقال ت حسن وأصله عند م بلفظ آخر (٩) حديث من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي إنه لا يضر الذنوب إلا أنت غفرت ذنوبه وإن كانت كسب الخلل البهقي في الدعوات من حديث على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أعلمك كلمات تهولن لو كان عليك كمد الخسل أو كمد الدر ذنوباً غفرها الله لك فذكره بزيادة لإله إلا أنت في أوه وفيه ابن لهيعة (١٠) حديث أفضل الاستغفار اللهم أنت ربى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت الحديث مع من حديث شداد بن أوس دون قوله وقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي ودون قوله ذنوبي ما قدمت منها وأخرت ودون قوله جميعاً .

تأرق ولا يبين المسترعد
بعضها من البعض .
فتقول التصوف غير
القدر والزهدي القدر
والتصوف غير الزهد
فالتصوف اسم جامع
لعماد القدر ومعاني
الزهد مع مزيداً وصف
وإضافات لا يكون
بدونها الرجل صوفياً
وإن كان زاهداً
وقديراً . قال أبو حنيس
التصوف كله آداب
لكل وقت وأدب ولكل
حال أدب ولكل مقام
أدب فمن لزم آداب
الأوقات بلغ مبلغ
الرجال ومن ضيع
الآداب فهو بعيد من
حيث يظن القرب
ومردود من حيث
يرجو القبول . وقال
أيضاً حسن آداب الظاهر
عنوان حسن أدب
الباطن لأن النبي صلى
الله عليه وسلم قال
« لو خشع قلبه لحشمت
جوارحه » . أخبرنا
الشيخ رضي الدين
أحمد بن إسماعيل بإجازة

أهل الأرض بمقوبة ذكرتهم فتركتهم وصرفت العقوبة عنهم . وقال قتادة رحمه الله القرآن يدلكم على
دائكم ودوائكم أما داؤكم فالذنوب وأما دواؤكم فالاستغفار . وقال طي كرم الله وجهه العجب ممن
يهلك ومعه النجاة قيل وماهى قال الاستغفار وكان يقول ما اللهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد
أن يذبه وقال الفضيل قول العبد أستغفر الله تضريرا ألقى وقال بعض العلماء العبد بين ذنب ونعمة
لا يصلحهما إلا الحمد والاستغفار وقال الربيع بن خيثم رحمه الله لا يقولن أحدكم أستغفر الله وأنوب إليه
فيكون ذنبا وكذبا إن لم يفعل ولكن ليقبل اللهم اغفر لي وتب علي وقال الفضيل رحمه الله الاستغفار
بلا إقلاع توبة الكذابين وقالت رابعة المدوية رحمها الله استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير وقال
بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئا بالله عز وجل وهو لا يعلم وسمع أعرابي وهو
متعلق بأستار الكعبة يقول اللهم إن استغفاري مع إصراري للووم وإن تركي استغفارك مع على
بسمة غفوك ليجزفكم تحجب إلى بالنم مع غناك عني وكم أبغض إليك بالمعاصي مع قترى إليك
يا من إذا وعدتني وإذا أوعد غفا أدخل عظيم جرمي في عظيم غفوك يا أرحم الراحمين وقال
أبو عبد الله الوراق لو كان عليك مثل عدد القطر وزيد البحر ذنوبا لهديت عنك إذا دعوت ربك
بهذا الدعاء مخلصا إن شاء الله تعالى . اللهم إني استغفرك من كل ذنب تبت إليك منه ثم عدت فيه
وأستغفرك من كل ما وعدتكم به من نفسي ولم أوف لك به وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهك
نخالته غيرك وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستغنت بها على مصيبتك وأستغفرك يا عالم الغيب
والشهادة من كل ذنب أتيت في ضياء النهار وسواد الليل في ملاء أو خلاء وسر وعلاية يا حلیم ويقال إنه
استغفار آدم عليه السلام وقيل الحضر عليه الصلاة والسلام .

(الباب الثالث في أدعية مأثورة ومعزية إلى أسبابها وأربابها مما يستحب)

أن يدعو بها للرء صباحا ومساء وبمقب كل صلاة)

فنها : دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثني
العباس إلى رسول الله ﷺ فأتيته ممسيا وهو في بيت خالتي ميمونة قدام يصلي من الليل فلما صلى ركعتي
الفجر قبل صلاة الصبح قال اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم
بها وجهي وتلممني بها رشدي وتصلح بهادي وتغفر بها ظنبي وترفع بها شاهدي وتركي بها عملي وتبيض
ورحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم إني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء
وعيش السعداء والنصر على الأعداء ومراقة الأنبياء اللهم إني أنزل بك حاجتي وإن ضعف رأبي وقلت
حيلتي وقصر عملي واقتضت إلى رحمتك فأسألك يا كافي الأمور ويا شافي الصدور كما تجير بين البحور أن
تجبرني من عذاب السعير ومن دعوة الثبور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأبي وضعف عنه
عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيقي من خير وعدته أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدا من خلقك فإني
أرغب إليك فيه وأسألك يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين حربا
لأعدائك وسلاما لأولائك نحب بحبك من أطاعك من خلقك ونعادي بسداوتك من خالفك
من خلقك اللهم هذا الدعاء عليك الاجابة وهذا الجهد عليك التكلان وإن الله وأنا إليراجون ولا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ذي الجبل الشديد والأمر الرشيد أسألك الأمن يوم الوجود والجنة يوم الخلود
مع القرين الشهود والركع السجود الوفين بالعهود إنك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد سبحانه الذي

(الباب الثالث في أدعية مأثورة)

قلنا أنا الشيخ أبو للظفر
عبد للثم قال أخبرني
واللهي أبو القاسم
القشيري قال سمعت
محمد بن أحمد بن يحيى
الصوفي يقول سمعت
عبد الله بن طي يقول
سئل أبو محمد الجربري
عن التصوف فقال
لله خول في كل خلق
سوى والخروج عن كل
خلق ذنى فاذا عرف
هذا للمنى في التصوف
من حصول الأخلاق
وتبديلها واعتبر
حقيقته يعلم أن
التصوف فوق الزهد
وفوق الفقر وقيل نهاية
الفقر مع شرفه هو
بداية التصوف وأهل
النشام لا يغزقون بين
التصوف والفقر
يقولون قال الله تعالى
سلفقراء الذين أحصروا
في سبيل الله هذا وصف
المشوقية والله تعالى
سعام قراء وسأوضح
معنى يفترق الحال به
بين التصوف والفقر
قول الفقير في فقره

لبس العز وقال به سبحان الذي تعطف بالمهد وتكرم به سبحان الذي لا ينسى التسبيح إلا له سبحان ذي الفضل والنعم سبحان ذي العزة والكرم سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا في شمري ونورا في بصرى ونورا في لحي ونورا في دمي ونورا في عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من فوقي ونورا من تحتي اللهم زدني نورا وأعطني نورا واجعل لي نورا (١) .

(دعاء عائشة رضي الله عنها)

قال رسول الله ﷺ لما شترضى الله عنها « عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأسئلك مما استأذك منه عبدك ورسولك محمد ﷺ وأسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبته رشدا برحمتك يا أرحم الراحمين (٢) .

(دعاء فاطمة رضي الله عنها)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا فاطمة ما يمنعك أن تسمى ما أوصيك به أن تقول : يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تسكني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله (٣) .

(دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه)

علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول « اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك وروحك وبتوراة موسى وإنجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد ﷺ وعليهم أجمعين وبكل وحى أوحيت له وأقضية وأسائل أعطيت له وأوغى أقررت له أو تقبر أغنيت له أو ضال هديته وأسألك باسمك الذي أنزلته على موسى صلى الله عليه وسلم وأسألك باسمك الذي بثت به أرزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعت على الأرض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعت على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي وضعت على الجبال فرسبت وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك وأسألك باسمك الطاهر الطاهر الأحد الصمد الوتر للزل في كتابك من لدتك من النور للبين وأسألك باسمك الذي وضعت على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم وبمظلمتك وكبرياتك وبنور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن والعلم به وتخلطه بلحمتي ودمي وسمي وبصري وتستعمل به جسدي بمولك وقوتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بك يا أرحم الراحمين (٤) .

(١) حديث ابن عباس اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شمل وتلم بها شئ الحديث ت وقال غريب ولم يذكر في أوله بثت العباس لابنه عبداه ولا نومه في بيت ميمونة وهو بهذه الزيادة في الدعاء للطبراني (٢) حديث قوله لعائشة عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم الحديث . و لك وصحبه من حديثها (٣) حديث يا فاطمة ما يمنعك أن تسمى ما أوصيك به أن تقول يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تسكني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله ن في اليوم والليلة وك من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين (٤) حديث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك الحديث في الدعاء لحفظ القرآن رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من رواية

تمسك به متحقق
بفضله يؤثره على
النفس متطلع إلى
ما تحقق من العوض
عند الله حيث يقول
رسول الله صلى الله عليه
وسلم « يدخل قفراء
أمن الجنة قبل الأغنياء
بنصف يوم وهو خمسين
عام » فكلما لاحظ
العوض الباقي أمسك
عن الحاصل الثاني
وعانق الفقر والقلة
وخشى زوال الفقر
لفوات الفضيلة والعوض
وهذا عين الاعتلال في
طريق الصوفية لأنه
تطلع إلى الأعواض
وترك لأجلها والصوفي
يترك الأشياء
للاعواض للعودة
بل للأحوال للوجود
فانه ابن وقته وأيضا
ترك الفقير الحظ
العاجل واغتنامه
الفقر اختيار منه
وإرادة والاختيار
والإرادة علة في حال
الصوفي لأن الصوفي
صار قائما في الأشياء

(دعاء بريدة الأسلمى رضى الله عنه)

روى أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيرا لم ينزل به إلاه ثم لم ينسهن إياه أبدا قال قلت بلى يا رسول الله قال قل : اللهم إني ضعيف قوتى رضاك ضعفى وخذ لى الخير بناصيتى واجعل الإسلام منى رضى اللهم إني ضعيف قوتى وإني ذليل فأعزنى وإني فقير فأغننى يا أرحم الراحمين (١) » .

(دعاء قبيصة بن الحارثى)

إذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم « علفى كلمات ينفعنى الله عز وجل بها فقد كبرتنى وعجزت عن أشياء كثيرة كنت أحملها فقال عليه السلام أما لديناك فإذا صليت النداة قل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم فانك إذا قلتها أنت من النعم والجلد والبص والفاخ وأما آخرتك قل اللهم اهدنى من عندك وأفض على من فضلك واتر على من رحمتك وأزل على من بركاتك ثم قال صلى الله عليه وسلم أما إنه إذا وفى بين يدي يوم القيامة لم يدعهم فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيهاها (٢) » .

(دعاء أبى الدرداء رضى الله عنه)

« قيل لأبى الدرداء رضى الله عنه قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت فى محلتك قال ما كان الله ليفعل ذلك فقيل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله ليفعل من ذلك ثم أتته آت قال يا أبى الدرداء إن النار حين دنت من دارك طفئت قال قد علمت ذلك قبله ما ندرى أى قوليك أعجب قال إن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من يقول هؤلاء الكلمات فى ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلتها وهى اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا اللهم إني أعوذ بك من شر نفسى ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم (٣) » .

(دعاء الحليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام)

كان يقول إذا أصبح اللهم إن هذا خلق جديد فاتحه على بطاعتك واختمه لى بغيرتك ورضوانك وارزقنى فيه حسنة تقبلها منى وزكها وضعفالى وما عملت فيه من سيئة فاغفرها لى إنك غفور رحيم ودود كريم قال ومن دعا بهذا الدعاء إذا أصبح فقد أدى شكر يومه .

(دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم)

كان يقول اللهم إني أصبحت لا أستطيع دفع ما كره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الأمر يد غيرى وأصبحت مرتها بملى فلا تقير أقر منى اللهم لا تشمت بى عدوى ولا تؤذى بى صديق ولا تجعل مصيبتى فى دينى ولا تجعل الدنيا أكبر همى ولا تسلط على من لا يرحمنى يا حى يا قيوم .

عبد الملك بن هارون بن عبثة عن أبيه أن أبى بكر آتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني أتلم القرآن ويتفلت منى فدكره وعبد الملك وأبوه ضيفان وهو منقطع بين هارون وأبى بكر .

(١) حديث بريدة الأسلمى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علفى كلمات ينفعنى الله بها فقد كبرتنى وعجزت عن أشياء كثيرة كنت أحملها فقال عليه السلام أما لديناك فإذا صليت النداة قل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم فانك إذا قلتها أنت من النعم والجلد والبص والفاخ وأما آخرتك قل اللهم اهدنى من عندك وأفض على من فضلك واتر على من رحمتك وأزل على من بركاتك ثم قال صلى الله عليه وسلم أما إنه إذا وفى بين يدي يوم القيامة لم يدعهم فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيهاها (٢) » .

عند أحمد فى للسند مختصرا من حديث قبيصة نفسه وفيه رجل لم يسم (٣) حديث قيل لأبى الدرداء احترقت دارك قال ما كان الله ليفعل ذلك الحديث الطبرانى فى الدعاء من حديث أبى الدرداء ضعيف

بارادة الله تعالى لبارادة نفسه فلا يرى فضيلة فى صورة فقر ولا فى صورة غنى وإنما يرى الفضيلة فيها بوقته الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الاذن من الله تعالى فى الدخول فى الشيء وقد يدخل فى صورة ستمباينة للفقر باذن من الله تعالى ويرى الفضيلة حينئذ فى السعة لمكان الاذن من الله فيه ولا يفسح فى السعة والدخول فيها للمصدقين إلا بسد إحكامهم علم الاذن وفى هذا منزلة للأقدام وباب دعوى للمدعين وما من حال يتحقق به صاحب الحال إلا وقد يحكيه ركب الحال ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة فإذا اتضح ذلك ظهر الفرق بين الفقر والتصرف وعلم أن الفقر أساس التصوف وبه قوامه على معنى أن الوصول

(دعاء الحذر عليه السلام)

يقال إن الحذر والياس عليهما السلام إذا التقيا في كل موسم لم يفترقا إلا عن هذه الكلمات : باسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله فمن قالها ثلاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والفرق والسرقة إن شاء الله تعالى .

(دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه)

قال محمد بن حسان قال لي معروف الكرخي رحمه الله ألا أعلمك عشر كلمات خمس لندنيا وخمس للأخرة من دعاء الله عز وجل بهنّ وجد الله تعالى عندهنّ قلت أكتبها لي قال لا ولكن أرددتها عليك كما رددتها عليّ بكر بن خنيس رحمه الله : حسبي الله لديني حسبي الله دنياي حسبي الله الكريم لما أمهني حسبي الله الحليم القوي لمن بنى عليّ حسبي الله الشديد لمن كادني بسوء حسبي الله الرحيم عند اللوث حسبي الله الرؤوف عند المسئلة في القبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله الطيف عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وقد روي عن أبي الدرداء أنه قال : من قال في كل يوم سبع مرات - فان تولوا قتل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم - كفاه الله عز وجل ما أهمه من أمر آخرته صادقا كان أو كاذبا .

(دعاء عتبة الغلام)

وقدر رؤي في المنام بدموعه فقال دخلت الجنة بهذه الكلمات : اللهم يا هادي للضالين ويا راحم للذنين ويا مقبل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم وللصلين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأخيار للرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين .

(دعاء آدم عليه الصلاة والسلام)

قالت عائشة رضي الله عنها لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعا وهو يومئذ ليس بمبني ربوة حمران ثم قام فصرى ركعتين ثم قال اللهم إنك تعلم سرى وعلائق فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي اللهم إني أسألك إيمانا ياتر قلبي ويقينا صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبتني على والرضا بما قسمت لي يا ذا الجلال والإكرام فأوحى الله عز وجل إليه إني قد غفرت لك ولم يأتني أحد من ذريتك في دعوتي بمثل الذي دعوتني به إلا غفرت له وكشفت غمومه وهمومه ونزعت الفقر من بين عينيه وأجمرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهي رانحة وإن كان لا يريد لها .

(دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه)

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم ويقول إني أنا الله رب العالمين إني أنا الله لا إله إلا أنا الحي القيوم إني أنا الله لا إله إلا أنا العلي العظيم إني أنا الله لا إله إلا أنا المالك ولم أولد إني أنا الله لا إله إلا أنا الضو النور إني أنا الله لا إله إلا أنا مبدئ كل شيء وإلى يوم العزير الحكيم الرحمن الرحيم مالك يوم الدين خالق الخير والشر خالق الجنة والنار الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولدا الفرد الوتر عالم النيب والشهادة للكل القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق الباري المصور الكبير للتمال للقدرة النهار الحليم الكريم أهل التناء والجد أعلم السر وأخفى القادر الرزاق فوق الخلق والخلق (١) » وذكر قبل كل كلمة إني أنا الله لا إله إلا أنا كما وردناه

(١) حديث عليّ إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم فيقول إني أنا الله رب العالمين إني أنا الله لا إله إلا

أنا الحي القيوم الحديث بطوله لم أجد له أصلا .

إلى ربّ التصوف طريقه الفعلا على معنى أنه يلزم من وجود التصوف وجود الفقر . قال الجنيد رحمة الله عليه : التصوف هو أن يمتك الحق عنك ويعيك به وهذا المعنى هو الذي ذكرناه من كونه قائما في الأشياء بالله لا بنفسه والفقر والزاهد مكونان في الأشياء بنفسها واقنان مع إرادتهما مجتهدان مبلغ عليهما والصوفي متم نفسه مستقل لعله غير راكن إلى معلومه قائم بمراد ربه لا بمراد نفسه . قال ذو النون المصري رحمة الله عليه الصوفي من لا يتعبه طلب ولا يزجه سلب وقال أيضا الصوفية آثروا الله تعالى على كل شيء فأزهم الله على كل شيء فكان من يثارم أن آثروا علم الله على علم نفوسهم

في الأول فمن دعا بهذه الأسماء فليقل إنك أنت الله لا إله إلا أنت كذا وكذا فمن دعا بهن كتب من الساجدين المهتدين الذين يجاورون محمدا وإبراهيم وموسى وعيسى والنبیین صلوات الله عليهم في دار الجلال وله ثواب العابدين في السموات والأرضين وصلّى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى .
(دعاء للعمرة وهو وسيلان التيمم وتسيبته رضى الله عنه)

روى أن يونس بن عبيد رأى رجلا في المنام ممن قتل شهيدا يملأ الروم قال ما أفضل ما رأيت ثم من الأعمال؟ قال رأيت تسيبته ابن للعمرة من الله عز وجل بمكان وهي هذه : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم عدد ما خلق وعدد ما هو خالق وزنة ما خلق وزنة ما هو خالق وملء ما خلق وملء ما هو خالق وملء سمواته وملء أرضه ومثل ذلك وأضفاف ذلك وعدد خلقه وزنة عرشه ومنهى رحمته ومداد كلماته ومبلغ رضاه حتى يرضى وإذا رضى وعدد ما ذكره به خلقه في جميع ماضى وعدد ما مذكروه فيما بقى في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات وشم وقسم من الأقسام وأبد من الأبدان من أبدأ إلى أبدأ الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينقطع آخره .

(دعاء إبراهيم بن آدم رضى الله عنه)

روى إبراهيم بن بشر خادمه أنه كان يقول هذا الدعاء في كل يوم جمعة إذا أصبح وإذا أمسى : مرجا يوم الزيد والصبح الجديد والكاتب والشهيد يومنا هذا يوم عيد أكتب لنا فيه ما حول بسم الله الحميد الحميد الرفيع الودود القمالي في خلقه ما يريد أصبحت بالله مؤمنا وبقائه مصدقا وبجنته مغرما ومن ذنبي مستغفرا ولربوبية الله خاضعا ولسوى الله في الآلهة جاحدا وإلى الله قديرا وعلى الله متكللا وإلى الله منيا أشهد الله وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسوله وحملة عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه بأنه هو الله الذى لا إله إلا هو وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليما وأن الجنة حق وأن النار حق والحوض حق والشفاة حق ومنكرا ونكيرا حق ووعدهك حق ووعيدك حق ولقاءك حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يمتن من في القبور على ذلك أحيا وعليه أموت وعليه أمت إن شاء الله اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر كل ذي شر اللهم إنى ظلمت نفسى فاغفر لى ذنوبى فإنه لا يفر الذنوب إلا أنت واهدنى لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدى لأحسها إلا أنت واصرف عنى سيئها فإنه لا يصرف سيئها إلا أنت ليك وسعديك والخير كله يديك وأنا لك وإليك أستغفرك وأتوب إليك آمنت اللهم بما أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصلّى الله على محمد النبى الأسمى وعلى آله وسلم تسليما كثيرا خاتم كلامى ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسوله أجمعين آمين بارب العالمين اللهم أوردنا حوض محمد وأسقنا بكأسه مشربا رويًا سائما هنيا لانظما بده أبدا واحشونا فى زمرة غير خزايا ولا ناكسين للمهد ولا مرتابين ولا مفتونين ولا مضنوب علينا ولا ضالين اللهم اعصنى من فتن الدنيا ووقنى لما تحب وترضى وأصلح لى شأنى كله وثبتنى بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولا تضلنى وإن كنت ظالما سبحانك يا طي يا عظيم يا بارى يا رحيم يا عزيز يا جبار سبحان من سبحته له السموات بأكنافها وسبحان من سبحته له البحار بأمواجها وسبحان من سبحته له الجبال بأصنادها وسبحان من سبحته له الحيتان بلفاتها وسبحان من سبحته له النجوم فى السماء بأراجها وسبحان من سبحته له الأشجار بأصولها ومخارها وسبحان من سبحته له السموات السبع والأرضون السبع ومن فيهن ومن عليهن - سبحان من سبح له كل شى من مخلوقاته تباركت وتعالى سبحانك ،

وإرادة الله على إرادة موسم . قيل لبعضهم من أحب من الطوائف قال الصوفية فإن لم يصب عندهم وجهان من العاذر وليس للكبير من العمل عندهم وقع يرضونك به فصحبك تمسك وهذا علم لا يوجد عند الفقير والزاهد لأن الزاهد يستعظم الترك ويستصبح الأخذ وهكذا الفقير وذلك لضيق وطأهم ووقوفهم على حد علمهم . وقال بعضهم الصوفى من إذا استقبله حالان حسان أو خلقان حسان يكون مع الأحسن والفقير والزاهد لا يعجزان كل التميز بين الخلقين الحسنين بل يختاران من الأخلاق أيضا ملهو أدمى إلى الترك والخروج عن عوازل الدنيا كما كان فى ذلك بهلها والصوفى هو للثنين الأحسن من

سبحانك يا حي يا قيوم يا عليم يا حليم سبحانك لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك تهي وتميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير .

(الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم مخلوقة

الأسانيد متخية من جملة ما جمعه أبو طالب السكي وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله)

يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب أرواده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الأوراد فإن كنت من

المريدين لحرب الآخرة للقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم فيما دعا به قلب في مفتتح دعواتك (١)

أعقاب صلواتك (٢) سبحان ربّي العلى الأعلى الوهاب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد

وهو على كل شيء قدير وقل رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً (٣)

ثلاث مرات وقل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد

أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه (٤) وقل اللهم إني أسألك العفو

والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورائي وآمن روعائي وأقل عثراتي واحفظني من

بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أخطأ من تحتي (٥) اللهم لا تؤمنى

مكرك ولا تؤمنى غيرك ولا تزغ عني شرك ولا تنسى ذكرك ولا تجعلني من النافلين (٦) وقل اللهم

أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر

ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (٧) ثلاث مرات وقل اللهم إني أسألك

وقل اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت (٨) ثلاث مرات وقل اللهم إني أسألك

الرضا بعد القضاء ويرد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك الكريم وشوقاً إلى لقاءك من غير ضراء

مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أعتدى أو يعتدى علي أو أكسب خطيئة أو ذنباً لا تنفروه (٩)

(الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم)

(١) حديث افتتاح الدعاء بسبحان ربّي العلى الأعلى الوهاب تقدم في الباب الثاني في الدعاء (٢) حديث

القول عقب الصلوات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير متفق

عليه من حديث للبخاري بن شعبة (٣) حديث رضيت بالله ربا والحديث تقدم في الباب الأول من

الأذكار (٤) حديث اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد

أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه دت وصححه وحج وك وصححه

من حديث أبي هريرة أن أبا بكر الصديق قال يا رسول الله مرني بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا

أسيت قال قل اللهم فذكره (٥) حديث اللهم إني أسألك العافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم

استر عورتي وآمن روعتي وأقل عثرتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن

فوقي وأعوذ بعظمتك أن أخطأ من تحتي دنه ك من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم

يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين يصبح (٦) حديث اللهم لا تؤمنى مكرك ولا تؤمنى غيرك ولا ترفع

عني شرك ولا تنسى ذكرك ولا تجعلني من النافلين رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث

ابن عباس دون قوله ولا تؤمنى غيرك وإسناده ضعيف (٧) حديث اللهم أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني

وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء

بذنبي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت الخ من حديث سعد بن أوس وقد تقدم (٨) حديث اللهم عافني

في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات دن في اليوم واليلة من حديث أبي

بكرة وقال ن جعفر بن ميمون ليس بالقوى (٩) حديث اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء الحديث

عند الله صدق التجاه
وحسن إجابته وحظ
قربه ولطيف ولوجه
وخروجه إلى الله تعالى
لعله يربه وحظه من
عجائزه ومكائنه قال
رويم التصوف
استرسال النفس مع
الله تعالى على ما يريد
وقال عمرو بن عثمان
للصوفى أن
يكون العبد في كل
وقت مشغولاً بما هو
أولى في الوقت وقال
بضمهم التصوف أوله
علم وأوسطه عمل
وأخيره موهبتن الله
تعالى وقيل التصوف
ذكر مع اجتماع ووجد
مع استماع وعمل مع
اتباع وقيل التصوف
ترك التكلف وطلب
الروح وقال سهل بن
عبد الله الصوفى من
صف من الكندروا متلاً
من القصر واجتمع
إلى الله من البصر
واستوى عندما الذهب
واللدر وسئل
بضمهم عن التصوف

اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة في الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلبا خاشعا سليبا وخلقاً مستقيماً ولساناً صادقاً وعملاً متقبلاً وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك لما تعلم فانك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب (١) اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني فانك أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد (٢) اللهم إني أسألك إيماناً لا يرتد ونهما لا ينفذ وقرّة عين الأبد ومراعاة نبيك محمد ﷺ في أعلى جنة الخلد (٣) اللهم إني أسألك الطيبات وفضل الخيرات وترك اللسكات وحب المساكين أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب إلى حبك وأن تتوب علي وتغفر لي وترحمني وإذا أردت بقوم فتنة فاقبض إليهم غير مفتون (٤) اللهم بملك الغيب وقدرتك على الخلق أحين ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والنضب والقسد في النفي والفقر وقدة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك وأعوذ بك من ضراء مضرّة وفتنة مضلة اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين (٥) اللهم اقم لنا من خشيتك ما يحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلينا به جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا والآخرة (٦) اللهم املاّ وجوهنا منك حياء وقلوبنا منك فرقا وأسكن في قلوبنا من عظمتك ما تدلل به جوارحنا لخدمتك . واجعلك اللهم أحب إلينا ممن سواك واجعلنا أخشى لك ممن سواك (٧) اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحاً وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً اللهم اجعل أوله رحمةً وأوسطه نعمةً وآخره تكريمةً ومغفرةً (٨)

إلى قوله أودبنا لا يغير أحمد و ك من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الاسناد (١) حديث اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد الحديث إلى قوله وأنت علام الغيوب ت ن ك وصححه من حديث عسداد بن أوس قلت بل هو منقطع وضعيف (٢) حديث اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت الحديث إلى قوله وعلى كل غيب شهيد متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب الثاني من هذا الكتاب (٣) حديث اللهم إني أسألك إيماناً لا يرتد ونهما لا ينفذ وقرّة عين الأبد الحديث ن في اليوم واليلة و ك من حديث عبد الله بن مسعود دون قوله وقرّة عين الأبد وقال صحيح الإسناد و ن من حديث عمار بن ياسر باسناد جيد وأسألك نهما لا ينفذ وقرّة عين لا تنقطع (٤) حديث اللهم إني أسألك الطيبات وفضل الخيرات الحديث إلى قوله غير مفتون ت من حديث معاذ اللهم إني أسألك فضل الخيرات الحديث . وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء للطبراني من حديث عبد الرحمن بن عايش وقال أبو حاتم ليست له صحة (٥) حديث اللهم إني أسألك بملك الغيب وقدرتك على الخلق أحين ما كانت الحياة خيراً لي الحديث إلى قوله واجعلنا هداة مهتدين ن ك وقال صحيح الاسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به (٦) حديث اللهم اقم لنا من خشيتك ما يحول به بيننا وبين معصيتك الحديث ت وقال حسن و ن في اليوم واليلة و ك وقال صحيح على شرط خ من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحتم مجلسه بذلك (٧) حديث اللهم املاّ وجوهنا منك حياء وقلوبنا بك فرحاً الحديث إلى قوله واجعلنا أخشى لك من سواك لمأقف له على أصل (٨) حديث اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحاً وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً اللهم اجعل أوله رحمةً وأوسطه نعمةً وآخره تكريمةً عبد بن حميد في المنتخب والطبراني من حديث ابن أوفى بالشرط الأول قطع إلى قوله بجاحا وإسناده ضعيف .

قال تصفية القلب عن موافقة البرية ومفارقة الأخلاق الطيبية وإخماد صفات البشرية ومجانبة الدواعي النفسانية ومنازلة الصفات الروحانية والتعلق بعلوم الحقيقة واتباع الرسول في الشريعة . قال ذوالنون المصري رأيت يعرض سواحل الشام امرأة قتلت من أين أقبلت قالت من عند أقوام تجافي جنوبهم عن المضاجع قتلت وأين تريدن قالت إلى رجال لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله قتلت صفهم لي فأنشأت : قوم همومهم بأفقه قد عقلت فإلهم هم تسمو إلى أحد فطلب القوم مولاهم وسيدهم بإحسن مطلبهم للواحد الصمد

ما إن تازعهم دنيا
ولا شرف
من للطعام والذوات
والولد
ولا لبس ثياب فاثق
أثق
ولا لروح سرور حل
في بلد
إلا مسارعة في إثر
منزلة
قد قارب الخطو فيها
باعد الأبد
فهم رهائن غدران
وأودية
وفي الشوامخ تلقام
مع العدد .
وقال الجنيدي: الصولي
كالأرض يطرح عليها
كل قبيح ولا يخرج
منها إلا كل مبيع
وقال أيضا هو كالأرض
يطؤها البر والفاجر
وكالسحاب يظل كل
شيء وكالقطر يسقي كل
شيء وأقوال المشايخ
في ماهية التصوف
تزيد على ألف قول
ويطول خلتها ونذكر
ضابطا يجمع جمل
معانيها فان الألفاظ

الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وخضع كل شيء للملكه واستسلم كل شيء
لقدرته والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته وأظهر كل شيء بحكته وتصاغر كل شيء لكبريائه (١)
اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته وبارك على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته
كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد (٢) اللهم صلى على محمد عبدك
ونبيك ورسولك النبي الأمي رسولك الأمين وأعطه المقام المحمود الذي وعدته يوم الدين (٣) اللهم
اجعلنا من أوليائك للتيقن وحزبك للفلاحين وعبادك الصالحين واستعملنا لمرضاةك عنا ووقنا لها بك
منا وصرفنا بحسن اختيارك لنا (٤) نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونموذ بك من جوامع
الشر وفوائده وخواتمه (٥) اللهم بقدرتك على تب على إنك أنت التواب الرحيم ومهلك على اعف
عني إنك أنت الغفار الحليم وبملك بي أرفق بي إنك أنت أرحم الراحمين وبملكك لي ملكني
نفسى ولا تسلطها على إنك أنت الملك الجبار (٦) سبحانه اللهم وبمحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا
وظلمت نفسى فاغفر لي ذنبي إنك أنت ربى ولا يفر الذنوب إلا أنت (٧) اللهم ألهمنى رشدى وقرنى شر
نفسى (٨) اللهم ارزقنى حلالا لا تماتقنى عليه وقرنى بما رزقتنى واستعملنى به صالحا تقبله منى (٩)
أسألك العفو والمغفرة وحسن اليقين والمغفرة في الدنيا والآخرة (١٠) يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه

(١) حديث الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته الحديث إلى قوله وتصاغر كل
شيء لكبريائه الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله والحمد لله الذي سكن كل شيء
لهيبته إلى آخره وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده ضعيف أيضا (٢) حديث اللهم صل
على محمد وأزواجه وذريته الحديث إلى قوله حميد مجيد تقدم في الباب الثاني (٣) حديث اللهم صل
على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسول الأمين وأعطه المقام المحمود يوم الدين لم أجده
بهذا اللفظ مجموعا وخ من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وحب قطك هق
من حديث ابن مسعود اللهم صل على محمد النبي الأمي ون من حديث جابر وابته المقام المحمود الذي
وعدته وهو عندك بلفظ وابته مقاما محمودا قال قط إنساده حسن وقال ك صحيح وقال هق في
المعرفة إنساده صحيح (٤) حديث اللهم اجعلنا من أوليائك للتيقن وحزبك للفلاحين الحديث إلى
قوله صرفنا بحسن اختيارك لنا لم أقف له على أصل (٥) حديث نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه
ونموذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه وطب من حديث أم سلمة أنه كان يدعو بهؤلاء الكلمات
فذكر منها اللهم إني أسألك فوائج الخير وخواتمه وأوله وآخره وباطنه والدرجات العلى من
الجنة آمين فيه عاصم بن عبيد لأعلم روى عنه إلاموسى بن عتبة (٦) حديث اللهم بقدرتك على
تب على إنك أنت التواب الرحيم ومهلك على اعف عني الحديث إلى قوله إنك الملك الجبار لم أقف
له على أصل (٧) حديث سبحانه اللهم وبمحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسى فاغفر لي
ذنبي أنت ربى إنه لا يفر الذنوب إلا أنت هق في الدعوات من حديث على دون قوله ذنبي إنك أنت
ربى وقد تقدم في الباب الثاني (٨) حديث اللهم ألهمنى رشدى وقرنى شر نفسى ت من حديث عمران
ابن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم علمه الحصين وقال حسن غريب ورواه في اليوم والليلة وك
من حديث حصين والد عمران وقال صحيح على شرط الشيخين (٩) حديث اللهم ارزقنى حلالا لا تماتقنى
فيه وأتقنى بما رزقتنى واستعملنى به صالحا تقبله منى ك من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه
وسلم يدعو اللهم قننى بما رزقتنى وبارك لي فيه وأخلف على كل فائبة لي بخير وقال صحيح الإسناد ولم
يخرجاه (١٠) حديث اللهم إني أسألك العفو والمغفرة وللمغفرة وحسن اليقين في الدنيا والآخرة ن

الغفرة هبلى مالا يضرك وأعطني مالا ينقصك ربنا أفرغ علينا صبوا وتوفنا مسلمين أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين وأكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك للصير ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين ربنا لا نجعلنا فتنه للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار ربنا إنا ننادي ناديا ينادى للإيمان إلى قوله عز وجل إنك لا تخلف للعباد ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا إنا نرجو رحمتك ربنا اغفر لنا ولوالدينا وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات (١) رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأكرم وأنت خير الراحمين وأنت خير الغافرين وإنا لله وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا (٢) . أنواع الاستعاذة للأئمة عن النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنه الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر (٣) اللهم إني أعوذ بك من طبع يهدي إلى طمع ومن طمع في غير مطعم ومن طمع حيث لا مطعم (٤)

من حديث أبي بكر الصديق بلفظ سلوا الله العافية فإنه لم يؤت أحد بعد اليقين خيرا من العافية وفي رواية للبيهقي سلوا الله العفو والعافية واليقين في الأولى والآخرة فإنه ما أوتي البس بعد اليقين خيرا من العافية وفي رواية لأحمد أسأل الله العفو والعافية (١) حديث با من لا تضره الذنوب ولا تنقصه الغفرة هبلى مالا يضرك وأعطني مالا ينقصك أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي بسند ضعيف (٢) حديث رب اغفر لي ولوالدي وراحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات ده باسناد حسن من حديث أبي أسيد الساعدي قال رجل من بني سلمة هل بقي على من رب أبوي شيء قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما الحديث ولأبي الشيخ حب في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أنس من استغفر للمؤمنين والمؤمنات رداً لله عليه عن كل مؤمن مضي من أول الدهر أو هو كائن إلى يوم القيامة وسنده ضعيف وفي صحيح حب من حديث أبي سعيد أيما رجل مسلم لم يكن عنده صدقة فليلت في دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فإنها زكاة (٣) حديث رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين أحمد من حديث أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول رب اغفر وارحم واهدني السبيل الأقوم وفيه على بن زيد بن جدعان مختلف فيه ولطبراني في الدعاء من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول إنا سعى في بطن الليل اللهم اغفر وارحم وأنت الأكرم وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه ورواه موقوفا عليه بسند صحيح (٤) حديث اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنه الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر من حديث سعد بن أبي وقاص (٥) حديث اللهم إني أعوذ بك من طبع يهدي إلى طمع وطمع في غير مطعم ومن طمع حيث لا مطعم أحمدك من حديث معاذ وقال مستقيم الاسناد .

وان اختلفت مقاربة المعاني . فنقول الصوفي هو الذي يكون دائم التصفية لا يزال يصفي الأوقات عن شوب الأضداد بتصفية القلب عن شوب النفس وبينه على كل هذه التصفية دوام اقتضاه إلى مولاه فبدوام الاقتدار ينشئ من الكدر وكلما تحركت النفس وظهرت بصفة من صفاتها أدركها يصيرته الناقدة وفرمها إلى ربه فبدوام تصفيته جمعته وبمحركة نفسه تفرقه وكدره فهو قائم بربه على قلبه وقائم بقلبه على نفسه قال الله تعالى - كونوا قوامين لله شهداء بالقسط - وهذه القوامية لله على النفس هو التحقق بالتصوف قال بعضهم التصوف كله اضطراب فاذا وقع السكون فلا تصوف والسر فيه أن الروح مجذوبة إلى

اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع وأعوذ بك من الجوع فإنه بشس الضجيع ومن الحيانة فاتها بثست البطانة ومن الكسل والبخل والجبن والحرم ومن أن أرد إلى أزدل العمر ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ومن فتنة الهيا واللمات اللهم إنا نسألك فلوبا أو أهة محبته منية في سبيلك اللهم إني أسألك عزائم مغفرتك وموجبات رحمتك والسلامة من كل إثم والضيعة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار (١). اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من النعم والفرق والمهدم وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك وأعوذ بك من أن أموت في طلب الدنيا (٢). اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم (٣). اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والأهواء (٤). اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وهمة الأعداء (٥). اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال (٦). اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي وشر لساني وقلبي وشر مني (٧). اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار القامة فان جار البادية يتحول (٨). اللهم إني أعوذ بك من القسوة والنفقة والعيبة والقدلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والسوق والشقاق والتفاني وعصاة الأخلاق وضيع الأرزاق والسمة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجدام والبرص وسيء الأقسام (٩).

(١) حديث اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع الحديث إلى قوله والنجاة من النار ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال إلا أنه ورد مفردا في أحاديث جيدة الأسانيد (٢) حديث اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من التهم الحديث إلى قوله وأعوذ بك أن أموت في طلب الدنيا دن ك وصحح إسناده من حديث أبي اليسر وأصح كعب ابن عمر زيادة فيه دون قوله وأعوذ بك أن أموت في طلب دنيا وتقدم من عند البخاري الاستعاذة من فتنة الدنيا (٣) حديث اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم قلت هكذا في غير نسخة علمت وإنما هو عملت وأعمل كذا رواه م من حديث عائشة ولأبي بكر بن الضحاك في الثمائل في حديث مرسل في الاستعاذة وفيه وشر ما لم أعلم وشر ما لم أعلم (٤) حديث اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والأهواء وحسنه وك وصححه والفظه من حديث قطبة ابن مالك (٥) حديث اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وهمة الأعداء متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال ن ك وقال صحيح الاسناد من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول من الكفر والدين وفي رواية للنسائي من الكفر والفقر ولمسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال وللشيخين من حديث عائشة في حديث قال فيه ومن شر فتنة المسيح الدجال (٧) حديث اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي وشر لساني وقلبي وشر مني دن ت وحسنه ك وصحح إسناده من حديث سهل بن حميد (٨) حديث اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار القامة فان جار البادية يتحول ن ك من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط م (٩) حديث اللهم إني أعوذ بك من القسوة والنفقة والعيبة والقدلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والسوق والشقاق والتفاني والسمة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجدام والبرص وسيء الأقسام دن مقتصرين على الأربعة الأخيرة وك بتامه من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين .

الحضرة الإلمية يعني أن روح الصوفي متطلعة منجذبة إلى مواطن القرب وللنفس بوضعها رسوب إلى عالمها واهلاب على عقبها ولا بد للصوفي من دوام الحركة بدوام الاختار ودوام القرار وحسن التفقد لمواقع إصابات النفس ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى الصوفي جميع للتفرق في الاشارات [الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم] أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال أخبرني والدي قال أنا أبو طي الشافعي بمكة حرسها الله تعالى قال أنا أحمد بن إبراهيم قال أنا أبو جعفر محمد بن إبراهيم قال أنا أبو عبد الله الهزومي قال ثنا سفيان عن مسلم عن أنس بن مالك قال كان رسول

اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحول طاقتك ومن جفأة نعمتك ومن جميع سخطك (١).
اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشرقة القبر وشرقة القبر
وشرقة المسبح الدجال وأعوذ بك من المرقم والمائم (٢). اللهم إني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب
لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من شر التهم وفتنة الصدر (٣). اللهم إني أعوذ بك
من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء (٤) وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين آمين .
(الباب الخامس في الأدعية للأنثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث)

إذا أصبحت وصمعت الأذان فيستحب لك جواب اللؤذن وقد ذكرناه وذكرنا أدعية دخول الحلاء
والخروج منه وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة فاذا خرجت إلى المسجد قل : اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي
لساني نوراً واجعل في سمعي نوراً واجعل في بصري نوراً واجعل خلقي نوراً وامني نوراً واجعل من فوقني نوراً
اللهم أعطني (٥) نوراً وقل أيضاً اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا إليك (٦)
فإني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك أن
تقذني من النار وأن تغفر لي ذنوبي إنه لا يفر الذنوب إلا أنت فان خرجت من المنزل لحاجة قل
باسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي (٧) بسم الله الرحمن الرحيم لاحول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم باسم الله التكلان على الله (٨) فاذا اتيت إلى المسجد تريد دخوله
قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك (٩)

(١) حديث اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول طاقتك وجفأة نعمتك ومن جميع سخطك
م من حديث ابن عمر (٢) حديث اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة
القبر وشرقة القبر وشرقة المسبح الدجال وأعوذ بك من المرقم والمائم وفتنة القبر وشرقة القبر
من حديث عائشة (٣) حديث اللهم إني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة
لا تستجاب وأعوذ بك من سوء العمر وفتنة الصدر م من حديث زيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم
إني أعوذ بك من قلب لا يخشع ونفس لا تشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها وصلاة لا تنفع وعك
أبو الصنم في جماعه من أنس وللساني باسناد جيد من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك ودمن
حديث أنس اللهم إني أعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنة الصدر (٤) حديث اللهم إني أعوذ
بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء نك من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم .
(الباب الخامس في الأدعية للأنثورة عند كل حادث من الحوادث)

(٥) حديث القول عند الخروج إلى المسجد اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي لساني نوراً الحديث متفق
عليه من حديث ابن عباس (٦) حديث اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا
إليك الحديث من حديث أبي سعيد الخدري باسناد حسن (٧) حديث القول عند الخروج من
المنزل لحاجته باسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي أصحاب السنن من حديث
أم سلمة قالت حسن صحيح (٨) حديث بسم الله الرحمن الرحيم لاحول ولا قوة إلا بالله التكلان
على الله ه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج من منزله قال باسم الله
فذكره إلا أنه لم يقل الرحمن الرحيم وفيه ضعف (٩) حديث القول عند دخول المسجد اللهم صل
على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك ت ه من حديث فاطمة ابنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت حسن وليس إسناده متصل ولمسلم من حديث أبي حميد أو أبي أسيد إذا دخل
أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وزاد في أوه فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم .

له صلى الله عليه وسلم
يبب دعوة العبد
يركب الحمار ويلبس
الصوف فمن هذا
الوجه ذهب قوم إلى
أنهم مما صوفية نسبة
لهم إلى ظاهر النسبة لأنهم
اختاروا لبس الصوف
لكونه أرقف ولكونه
كان لباس الأنبياء
عليهم السلام . روى
عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه قال
« مرّ بالصخرة من
الرواح سبعون نبياً
حفاة عليهم الصفاء
يؤمنون البيت الحرام »
وقيل إن عيسى عليه
السلام كان يلبس
الصوف والشعر
ويأكل من الشجر
ويبيت حيث أمسى .
وقال الحسن البصري
رضي الله عنه لقد
أهدرت سبعين بدياً
كان لباسهم الصوف
ووصفهم أبو هريرة
وفضالة بن عبيد قالوا
كانوا يخرجون من
الجوع حتى نحسبهم

وقدم رجلك اليمنى في الدخول فاذا رأيت في المسجد من يبيع أو يبتاع قل لأربع الله تجاركت (١) وإذا رأيت من ينشد ضالة في المسجد قل لاردها الله عليك أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فاذا صليت ركعتي الصبح قل باسم الله اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الدعاء إلى آخره (٣) كأوردناه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ فاذا ركعت قل في ركوعك : اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت رب خشع سمعي وبصري وعي وعظمي وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين (٤) وإن أحببت قل سبحان رب العظيم ثلاث مرات (٥) أو سبح قدوس رب اللائكة والروح (٦) فاذا رفعت رأسك من الركوع قل مع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد (٧) وإذا سجدت قل اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين اللهم سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك على وأبوء بذنبي وهذا ماجنيت على نفسي فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (٨) أو تقول سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات (٩) فاذا فرغت من الصلاة قل اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام (١٠) وتدعو بسائر الأدعية التي ذكرناها فاذا كنت من المجلس وأردت دعاء يكفر لئلا تجلس قل سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (١١) فاذا دخلت السوق قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير (١٢) باسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها بما

(١) حديث القول إذا رأى من يبيع أو يبتاع في المسجد لأربع الله تجاركت وقال حسن غريب ون في اليوم واليلة من حديث أبي هريرة (٢) حديث القول إذا رأى من ينشد ضالة في المسجد لاردها الله عليك من حديث أبي هريرة (٣) حديث ابن عباس في القول بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الخ قد تقدم في الدعاء (٤) حديث ابن عباس في القول في الركوع اللهم لك ركعت ولك أسلمت الحديث م من حديث على (٥) حديث القول فيه سبحان ربى العظيم ثلاثا د ت ه من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع (٦) حديث القول فيه سبحان ربى اللائكة والروح م من حديث عائشة (٧) حديث القول عند الرفق من الركوع مع الله لمن حمده ربنا لك الحمد الحديث م من حديث أبي سعيد الخدرى وابن عباس دون قوله مع الله لمن حمده فهي في اليوم واليلة للحسن بن على للممرى وهي عند م من حديث ابن أبى أوفى وعند م من حديث أبى هريرة (٨) حديث القول في السجود اللهم لك سجدت الحديث م من حديث على اللهم سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك على وأبوء بذنبي وهذا ماجنيت على نفسي فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال بل هو ضعيف (٩) حديث سبحان ربى الأعلى ثلاثا د ت ه من حديث ابن مسعود وهو منقطع (١٠) حديث القول إذا فرغ من الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام م من حديث ثوبان (١١) حديث كفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت ن في اليوم واليلة من حديث رافع بن خديج باسناد حسن (١٢) حديث القول عند دخول السوق لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير من حديث عمر وقال غريب وك وقال صحيح على شرط الشيخين .

الأعراب مجانين وكان
لباسهم الصوف حتى
إن بعضهم كان يعرق
في ثوبه فيوجد منه
رائحة الضأن إذا
أصابه الفيت وقال
بعضهم إنه ليؤذنى
ريح هؤلاء أما يؤذيك
ريحهم يخاطب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بذلك فكان اختيارهم
لبس الصوف تركهم
زينة الدنيا وقناعهم
بسد الجوعه وستر
المودة واستخراهم في
أمر الآخرة فلم يتفرغوا
للاذنفوس وراحاتها
لشدة شغلهم بخدمة
مولاهم وانصراف
همهم إلى أمر الآخرة
وهذا الاختيار بلائم
ويناسب من حيث
الاستغناء لأنه يقال
نصوف إذا لبس
الصوف كما يقال تميم
إذا لبس القميص
ولما كان حلم بين
سير وطير لتقليم
الأحوال والبرهان
قال إلى أعلى منه

فاجرة أو صفة خاسرة (١) فان كان عليك دين قفل اللهم اكفي بحلالك عن حرامك وأغني بفضلك عن سواك (٢) فإذا لبست ثوبا جديدا قفل اللهم كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له (٣) وإذا رأيت شيئا من الطيرة تسكره قفل اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله (٤) وإذا رأيت الهلال قفل اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والبر والسلامة والإسلام والتوفيق لما تحب وترضى والحفظ عمن تسخط ربي وربك الله (٥) ويقول هلال رشد وخير آمنت بحالكم (٦) اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر (٧) وتكبر قبله أولا ثم لا ثم وإذا هبت الريح قفل اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به (٨) وإذا بلغك وفاة أحد قفل إن الله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا منتقلون اللهم كتب في الحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله (٩)

(١) حديث باسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها يمينا فاجرة أو صفة خاسرة ك من حديث بريدة وقال أقربها لشرائط هذا الكتاب حديث بريدة . قلت فيه أبو عمر جار لشيب بن حرب ولله خصم بن سليمان الأسدی مختلف فيه (٢) حديث دعاء الدين اللهم اكفي بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك ت وقال حسن غريب وك وقال صحيح الاسناد من حديث علي بن أبي طالب (٣) حديث الدعاء إذا لبس ثوبا جديدا اللهم كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له د ت وقال حسن ون في اليوم والليلة من حديث أبي سعيد الخدري ورواه ابن السني بلفظ المصنف (٤) حديث القول إذا رأى شيئا من الطيرة يكرهه اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله ابن أبي شيبة وأبو نعيم في اليوم والليلة وهق في الدعوات من حديث عروة بن عامر مرسل ورجاله ثقات وفي اليوم والليلة لابن السني عن عقبه بن عامر فجهل مسندا (٥) حديث التكبير عند رؤية الهلال ثلاثا ثم يقول اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والاسلام ربي وربك الله الدارمي من حديث ابن عمر لأنه أطلق التكبير ولم يقل ثلاثا ورواه وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله دون ذكر التكبير واليهيقي في الدعوات من حديث قتادة مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال كبر ثلاثا (٦) حديث هلال خير ورشد آمنت بحالكم د مرسل من حديث قتادة أنه بلغه أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد لهلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاث مرات وأسنده الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث أنس وقال د وليس في هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مسند صحيح (٧) حديث اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر ابن أبي شيبة وأحمد في مسنديهما من حديث عبادة بن الصامت وفيه من لم يسم بل قال الراوي عنه حديثي من لأهم (٨) حديث القول إذا هبت الريح اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ت وقال حسن صحيح ون في اليوم والليلة من حديث أبي بن كعب (٩) حديث القول إذا بلغه وفاة أحد إن الله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا منتقلون اللهم اكتبه من الحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله ابن السني في اليوم والليلة وحسب من حديث أم سلمة إذا أصاب أحدكم مصيبة فليقل إن الله وإنا إليه راجعون ولمسلم من حديثها اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين

يخدم وصف ولا يحسبهم نعم وأبواب للزبدعلا وحالا عليهم مفتوحة بواطنهم ومدن الحقائق وجمع العلوم فلما تندر تقديم بحال تقديم لتنوع وجدانهم وتجنس مزيدم نسبوا إلى ظاهر اللبسة وكان ذلك آيين في الإشارة إليهم وأدعى إلى حصر وصفهم لأن لبس الصوف كان غالبا على المتقدمين من سلفهم وأيضا لأن حالهم حال للقرينين كاسبق ذكره ولما كان الاعتزاز إلى القرب وعظم الإشارة إلى قرب الله تعالى أمر صعب يمز كشفه والإشارة إليه وقت الإشارة إلى زهم سترها لحالم وغيره على عزيز مقامهم أن تكسر الإشارة إليه وتداوله الألسنة فكان هذا أقرب إلى الأدب والأدب في الظاهر والباطن والقول والفعل

وتقول عند التصديق - ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم - وتقول عند الحسران - عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون - وتقول عند ابتداء الأمور - ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا - رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري - وتقول عند النظر إلى السماء - ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه قتنا عذاب النار - تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا - وإذا سمعت صوت الرعد قل سبحان من يسبح الرعد بحمده ولللائكة من خفته (١) فان رأيت الصواعق قل اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك (٢) قاله كعب فإذا أمطرت السماء قل اللهم سقيا هنيئا وصيا نافعا (٣) اللهم اجعله سيب رحمة ولا تجعله سيب عذاب (٤) فإذا غضبت قل اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم (٥) فإذا خفت قوما قل اللهم إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم (٦) فإذا غزت قل اللهم أنت عضدي ونصيري وبك أقاتل (٧) وإذا طنت أذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل ذكر الله من ذكرني بخير (٨) فإذا رأيت استجابة دعائك قل الحمد لله الذي بزمته وجلاله تم الصالحات وإذا أبطأت قل الحمد لله على كل حال (٩) وإذا سمعت أذان للغرب قل اللهم هذا إقبال ليك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي (١٠) وإذا أصابك حم قل اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضايتك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهب حزني وهي (١١)

واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافصح له في قبره ونور له فيه (١) حديث القول إذا سمع صوت الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده ولللائكة من خيفته مالك في اللوطا عن عبد الله بن الزبير موقوفا ولم أجده مرفوعا (٢) حديث القول عند الصواعق اللهم لا تقتلنا بغضبك وتهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك ت وقال غريب ون في اليوم والليلة من حديث ابن عمر وابن السني بإسناد حسن (٣) حديث القول عند المطر اللهم سقيا هنيئا وصيا نافعا من حديث عائشة كان إذا رأى للمطر قال اللهم اجعله سيبا نافعا وه سيبا بالسين أوله ون في اليوم والليلة اللهم اجعله سيبا هنيئا وإسنادها صحيح (٤) حديث اللهم اجعله سيب رحمة ولا تجعله سيب عذاب ن في اليوم والليلة من حديث سعيد بن المسيب مرسلا (٥) حديث القول إذا غضب اللهم اغفر ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم ابن السني في اليوم والليلة من حديث عائشة بسند ضعيف (٦) حديث القول إذا خاف قوما اللهم إني أجعلك في نحورهم وأعوذ بك من شرورهم دن في اليوم والليلة من حديث أبي موسى بسند صحيح (٧) حديث القول إذا غزا اللهم أنت عضدي ونصيري بك أقاتل دن من حديث أنس قال ت حسن غريب (٨) حديث القول عند طنين الأذن اللهم صل على محمد ذكر الله بخير من ذكرني الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم والليلة من حديث أبي رافع بسند ضعيف (٩) حديث القول إذا رأى استجابة دعائه الحمد لله الذي نعمته تم الصالحات تقدم في الدعاء (١٠) حديث القول إذا سمع أذان للغرب اللهم هذا إقبال ليك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي دن وقال غريب وك من حديث أم سلمة دون قوله وحضور صلواتك فانها عند الحرائط في مكارم الأخلاق والحسن بن علي للعمري في اليوم والليلة (١١) حديث القول إذا أصابه حم اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك الحديث أحمد وحج بك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط م إن سلم من إرسال عبد الرحمن

عماد أمر الصوفية وفيه معنى يأخر وهو أن نسبتهم إلى اللبسة تنبؤ عن تقلبهم من الدنيا وزهدهم فيما تدعو النفس إليه بالهوى من اللبوس الناعم حتى إن للبتدي للريد الذي يؤثر طريقهم ويجب الدخول في أمرهم بوطن نفسه على التشفق والتقليل ويعلم أن للأكول أيضا من جنس اللبوس فيدخل في طريقهم على بصيرة وهذا أمر مفهوم معلوم عند اللبتدي والاشارة إلى شيء من حالهم في تسميتهم بذلك أبعد من فهم أرباب البدايات فكان تسميتهم بهذا الأنفع وأولى وأيضا غير هذا المعنى مما يقال إنهم سموا صوفية لذلك يتضمن دعوى وإذا قيل سموا صوفية لللبسهم الصوف كان أبعد من الدعوى وكل ما كان أبعد من

قال صلى الله عليه وسلم « ما أصاب أحدا حزن قال ذلك إلا أذهب الله همه وأبدله مكانه فرحا قيل له يا رسول الله أفلا تتعلمها ؟ قال صلى الله عليه وسلم بل ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها » وإذا وجدت وجعا في جسدك أو جسد غيرك فارقه بريقة رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان إذا اشتكى الانسان قرحة أو جرحا وضع سبابة على الأرض ثم رفعها وقال باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفي سقيمنا باذن ربنا. (١) » وإذا وجدت وجعا في جسدك فضع يدك على الذي يتألم من جسدك وقل باسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحذر (٢) « فاذا أصابك كرب قل لا إله إلا الله العليّ الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم (٣) فان أردت النوم فتوضأ أولا ثم توسد على بينك مستقبل القبلة ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين وسبحه ثلاثه وثلاثين واحمده ثلاثا وثلاثين (٤) ثم قل اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم إني لأستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك (٥) اللهم باسمك أحيا وأموت (٦) اللهم رب السموات ورب الأرض ورب كل شيء ومليكه فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر (٧) اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة (٨) باسمك ربى وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي (٩) اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك (١٠) اللهم أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك

عن أبيه فإنه مختلف في سماعه من أبيه (١) حديث رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفي سقيمنا باذن ربنا متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث وضع يده على الذي يتألم من جسده ويقول باسم الله ثلاثا ويقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحذر سبع مرات م من حديث عثمان بن أبي العاص (٣) حديث دعاء الكرب لا إله إلا الله العليّ الحليم الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٤) حديث التكبير عند النوم أربعاً وثلاثين والتسبيح ثلاثا وثلاثين والتحميد ثلاثا وثلاثين متفق عليه من حديث علي (٥) حديث القول عند إرادة النوم اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لأستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك النسائي في اليوم والليلة من حديث علي وفيه انقطاع (٦) حديث اللهم باسمك أحيا وأموت م من حديث حذيفة وم من حديث البراء (٧) حديث اللهم رب السموات والأرض رب كل شيء ومليكه فالق الحب والنوى الحديث إلى قوله وأغتنا من الفقر م من حديث أبي هريرة (٨) حديث اللهم أنت خلقت نفسي وأنت توفها الحديث إلى قوله إني أسألك العافية م من حديث ابن عمر (٩) حديث باسمك ربى وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي ن في اليوم والليلة من حديث عبد الله بن عمرو بسند جيد وللشيخين من حديث أبي هريرة باسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فاغفرها وقال يخ فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين (١٠) حديث اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك ت في الثبائيل من حديث ابن مسعود وهو عند من حديث حفصة بلفظ تبث وكذا رواه ت من حديث حذيفة وضمحه من حديث البراء وحسنه .

الدعوى كان أليق بحالمهم وأيضا لأن لبس الصوف حكم ظاهر على الظاهر من أمرهم ونسبتهم إلى أمر آخر من حال أو مقام أمر باطن والحكم بالظاهر أوفق وأولى فالقول بأنهم هموا صوفية للبسهم الصوف أليق وأقرب إلى التواضع ويقرب أن يقال لما آثروا التدبول والحول والتواضع والانكسار والتخفي والتواصي كانوا كالخرقة للمقاة والصوفة للرمية التي لا يرغب فيها ولا يلتفت إليها فيقال صوف نسبة إلى الصوفة كما يقال كوفي نسبة إلى الكوفة وهذا ما ذكره بعض أهل العلم والمعنى المقصود به قريب بلائم الاشتقاق ولم يزل لبس الصوف اختيار الصالحين والزهاد والمتشفين والعباد . أخبرنا أبو زرعة طاهر عن

والجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك لاملجأ ولا منجأ منك إليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونيك الذي أرسلت (١) ويكون هذا آخر دعائك قدأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وليقل قبل ذلك اللهم أيقظني في أحب الساعات إليك واستملي بأحب الأعمال إليك تعزني إليك زلفي وتبعدني من سخطك بعدا أسألك تمطيني وأستغفرك فتغفري وأدعوك فتستجيب لي (٢) فإذا استيقظت من نومك عند الصباح قل الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتا وإليه النشور (٣) أصبحنا وأصبح الملك لله والمظلة والسلطان لله والعزة والقدرة لله (٤) أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة أينا إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين (٥) اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير (٦) اللهم إني أسألك أن تبثنا في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن نجتري فيه سوءا أو نجرحه إلى مسلم فإنك قلت - وهو الذي يتوفاكم بالليل ويسلم ما جرحتم بالتهار ثم يميتكم فيه ليقضى أجل مسمى - (٧) اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه (٨)

(١) حديث اللهم إني أسألت نفسي إليك وفوضت أمري إليك الحديث متفق عليه من حديث البراء (٢) حديث اللهم أيقظني في أحب الساعات إليك واستملي بأحب الأعمال إليك تعزني إليك زلفي وتبعدني من سخطك بعدا أسألك تمطيني وأستغفرك فتغفري وأدعوك فتستجيب لي أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس اللهم ابثنا في أحب الساعات إليك حتى نذكرك فذكرنا ونسألك تمطينا وتدعوك فتستجيب لنا ونستغفرك فتغفركنا وإسناده ضعيف وهو معروف من قول حبيب الطائي كلواه ابن أبي الدنيا في الدعاء (٣) حديث القول إذا استيقظ من منامه الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتا وإليه النشور مع من حديث حذيفة وم من حديث البراء (٤) حديث أصبحنا وأصبح الملك لله والمظلة والسلطان لله والعزة والقدرة لله الطبراني في الأوسط من حديث عائشة أصبحنا وأصبح الملك والحمد والحوال والقوة والقدرة والسلطان والسموات والأرض وكل شيء فحرب العالمين وله في الدعاء من حديث ابن أبي أوفى أصبحت وأصبح الملك والكبرياء والعظمة والخلق والليل والتهار وما سكن فيهما لله وإسناده ضعيف ولمسلم من حديث ابن مسعود أصبحنا وأصبح الملك لله (٥) حديث أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة أينا إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين في اليوم والليلة من حديث عبد الرحمن بن أبزي بسند صحيح ورواه أحمد من حديث ابن أبزي عن أبي بن كعب مرفوعا (٦) حديث اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير أصحاب السنن، وحج وحسنه ت إلا أنهم قالوا وإليك النشور ولابن السني وإليك المصير (٧) حديث اللهم إنا نسألك أن تبثنا في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن نجتري فيه سوءا أو نجرحه إلى مسلم الحديث لم أجداؤه وت من حديث أبي بكر في حديثه أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وأن تقترف على أنفسنا سوءا أو نجرحه إلى مسلم رواه د من حديث أبي مالك الأشعري بأسناد جيد (٨) حديث اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه قلت هو مركب من حديثين فروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا اقض عني الدين وأغنني من الفقر وقوني على الجهاد في سبيلك ، وللدارقطني في الأفراد من حديث البراء نسألك خير هذا اليوم وخير ما بعده ونعوذ بك من شر

أيه قال أنا عبد الرزاق ابن عبد الكريم قال أنا أبو الحسن محمد بن محمد قال ثنا أبو علي اسمعيل بن محمد قال ثنا الحسن بن عرفة قال ثنا خلف بن خليفة عن حميد بن الأعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يوم كلم الله تعالى موسى عليه السلام كان عليه جبة صوف وسراويل صوف وكساء صوف وكف من صوف ونملاء من جلد حمار غير مذكي . وقيل هموا صوفية لأنهم في الصف الأول بين يدي الله عز وجل بارتحاج همهم وإقبالهم على الله تعالى بقلوبهم ووقوفهم بسرايرهم بين يديه وقيل كان هذا الاسم في الأصل صوفى فاستقل ذلك وجعل صوفيا وقيل هموا صوفية نسبة إلى الصفة

باسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله (١) رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً - ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير - (٢) وإذا أمسى قال ذلك إلا أنه يقول أمسينا ويقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم (٣) وإذا نظر في المرآة قال الحمد لله الذي سوى خلقى فعدله وكرم صورته وجهي وحسنا وجعلني من المسلمين (٤) وإذا اشترت خادماً أو غلاماً أو دابة فخذ بناصيته وقل اللهم إنى أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه (٥) وإذا هنأت بالنكاح قل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير (٦) وإذا قضيت الدين قل للفقير له بارك الله لك في أهلك ومالك إذ قال صلى الله عليه وسلم « إنما جزاء السلف الحمد والأداء (٧) »

هذا اليوم وشر ما بهد و د من حديث أبي مالك الأشعري اللهم إنا نسألك خير هذا اليوم فتحه ونصره ونوره وهداه وبركته أعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بهد وسنده جيد وللحسن بن علي المصمري في اليوم والليله من حديث ابن مسعود اللهم إني أسألك خيراً مني هذا اليوم وخيراً مما بهد وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بهد والجهد عند م في النساء خير ما في هذه الليله الحديث ثم قال وإذا أصبح قال ذلك أيضاً (١) حديث باسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ما شاء الله كل نعمة فمن الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله عد في الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلم إلا رفوعاً إلى النبي ﷺ قال يلتقي الحضر وإلياس عليهما الصلاة والسلام كل عام بالموسم يعني فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه فيفترقان عن هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير كله بيد الله قال موضعها لا يسوق الخير إلا الله قال ابن عباس من قلها حين يصبح وحين يمسي أمته الله من الفرق والحرق وأحسبه قال ومن الشيطان والسلطان والحية والعقرب أوردته في ترجمة الحسين بن بزير قال ليس بالمعروف وهو بهذا الاسناد منكر (٢) حديث رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً تقدم في الباب الأول (٣) حديث القول عند النساء مثل الصباح إلا أنك تقول أمسينا وتقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برّاً ولا فاجر من شر ما خلق وبرأ وذراً أعصم من شر الثقلين الحديث وفيه وإن قلها حين يمسي كن له كذلك حتى يصبح وفيه ابن لهيعة ولأحمد من حديث عبد الرحمن بن الحسن في حديث إن جبريل قال يا محمد قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراً وبرأ ومن شر ما ينزل من السماء الحديث وإسناده جيد ولمسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها وللطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة ألح الحديث وقد تقدم في الباب الثاني (٤) حديث القول إذا نظر في المرآة الحمد لله الذي سوى خلقى فعدله وكرم صورته وجهي وحسنا وجعلني من المسلمين الطبراني في الأوسط وابن السني في اليوم والليله من حديث أنس بسند ضعيف (٥) حديث القول إذا اشترى خادماً أو دابة اللهم إني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه د ه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند جيد (٦) حديث التهئة بالنكاح بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير د ت ه من حديث أبي هريرة قال ت حسن صحيح (٧) حديث الدعاء لصاحب الدين إذا قضى الله دينه بارك الله لك في أهلك ومالك

التي كانت لقراء المهاجرين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الدين قال الله تعالى فيهم - للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض - الآية وهذا وإن كان لا يستقيم من حيث الاشتقاق اللغوي ولكن صحيح من حيث المعنى لأن الصوفية ينا كل حالهم حال أولئك لكونهم مجتمعين متألهين متصاحبين لله وفي الله كأصحاب الصفة وكانوا نحو من أربعمائة رجل يترسكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشائر جمعوا أنفسهم في المسجد كاجتماع الصوفية قديماً وحديثاً في الزوايا والربط وكانوا لا يرجعون إلى زرع ولا إلى ضرع ولا إلى تجارة كانوا محتطون ويرضون النوى بالتهار وبالليل يشتغلون

هذه أدعية لا يستغنى المرید عن حفظها وماسوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة . فان قلت لفائدة الدعاء والقضاء لامر له . فاعلم أن من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة كما أن الترس سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات من الأرض فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان فكذلك الدعاء والبلاء يتعالمجان وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح وقد قال تعالى - خذوا حذرکم - وأن لا يسقى الأرض بعد بث البذر فيقال إن سبق القضاء بالنبات نبت البذر وإن لم يسبق لم ينبت بل ربط الأسباب بالسيئات هو القضاء الأول الذى هو كلع البصر أو هو أقرب وترتيب تفصيل للسيئات على تفاصيل الأسباب على التدرج والتقدير هو القدر والذى قدر الخير قدره بسبب والذى قدر الشر قدره لدفه سببا فلا تناقض بين هذه الأمور عند من انفتحت بصيرته ثم فى الدعاء من الفائدة ما ذكرناه فى الذكر فانه يستدعى حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « الدعاء مخ العبادة »^(١) والقالب على الحلق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل إلا عند إمام حجة وإرهاق ملة فان الانسان إذا مسه الشر فندو دعاء عريض فالحاجة تخرج إلى الدعاء والدعاء يرد القلب إلى الله عز وجل بالتضرع والاستكانة فيحصل به الذكر الذى هو أشرف العبادات ولذلك صار البلاء موكلا بالأنبياء عليهم السلام ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل لأنه يرد القلب بالافتقار والتضرع إلى الله عز وجل ويمنع من نسيانه وأما التنى فسبب للبطر فى غالب الأمور فان الانسان ليطغى أن رآه استغنى فهذا ما أردنا أن نورده من جملة الأذكار والدعوات والله للوفى للخير وأما بقية الدعوات فى الأكل والسفر وعبادة المريض وغيرها فستأتى فى مواضعها إن شاء الله تعالى وعلى الله التكلان . نجز كتاب الأذكار والدعوات بكاله ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأوراد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

(كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل)

وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين وبه اختتام ربيع العبادات نفع الله به المسلمين .

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله على آلائه حمدا كثيرا ونذكره ذكرا لا ينادر فى القلب استكبارا ولا نوراً ونشكره إذ جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ونصلى على نبيه الذى بثه بالحق بشيرا ونذيرا وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين الذين اجتهدوا فى عبادة الله غدوة وغشيا وبكرة وأصيلا حتى أصبح كل واحد منهم نجما فى الدين هاديا وسراجا منيرا .

[أما بعد] فان الله تعالى جعل الأرض ذلولا لعباده لا ليستقروا فى مناكبها بل ليتخذوها منزلا فيترددوا منها زادا يعملهم فى سفرهم إلى أوطانهم ويكتنزون منها تحفا لنفوسهم عملا وفضلا محترزين من مصايدها ومعاطبها ويتحققون أن العمر يسير بهم سير السفينة براكبها فالناس فى هذا العالم سفر وأول منازلهم المهدي وآخرها الحد والوطن هو الجنة أو النار والعمر مسافة السفر فسئوه مراحلهم وشهوره فراسخه

إنما جزاء السلف الحمد والأداء ن من حديث عبد الله بن أبي ربيعة قال استقرض منى النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألفا فجاءه مال فدفعه إلى قال فدكره وإسناده حسن (١) حديث الدعاء مخ العبادة تقدم فى الباب الأول .

(كتاب الأوراد وفضل إحياء الليل)

بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواسيهم ويحث الناس على مواساتهم ويجلس معهم ويأكل معهم وفيهم نزل قوله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالعداة والعشى يريدون وجهه - وقوله تعالى - واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالعداة والعشى - نزل فى ابن أم مكتوم قوله تعالى - عبس وتولى أن جاءه الأعمى - وكان من أهل الصفة فتوب النبي صلى الله عليه وسلم لأجله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صالحهم لا ينزع يده من أيديهم وكان يفرقهم على أهل الجدة والسمة يمت مع كل واحد ثلاثة ومع الآخر أربعة وكان سعد بن معاذ يحمل إلى بيته منهم ثمانين يطعمهم . وقال أبو هريرة رضى الله

وأيامه أمياله وأنفاسه خطواته وطاعته بضاعته وأوقاته رهوس أمواله وشهواته وأغراضه قطاع طريقه وربحه الفوز بقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم القيم وخسرانه البعد من الله تعالى مع الأنكال والأغلال والعذاب الأليم في دركات الجحيم فالناقل في نفس من أنفاسه حق ينقض في غير طاعة تقربه إلى الله زلني متعرض في يوم التباين لقبينة وحسرة ملها منتهي ولهذا الخطر العظيم والحطب الهائل جمر للوقفون عن ساق الجسد وودعوا بالنكالية ملاذ النفس واغتموا بقايا العمر ورتبوا بحسب تكرر الأوقات وظائف الأوراد حرصا على إحياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي إلى دار القرار فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأوراد وتوديع العبادات التي سبق شرحها على مقادير الأوقات ويتضح هذا القهم بذكرها بين :
الباب الأول : في فضيلة الأوراد وترتيبها في الليل والنهار . الباب الثاني : في كيفية إحياء الليل وفضيلته وما يتعلق به . الباب الأول : في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها .

(فضيلة الأوراد وبيان أن الواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى)

اعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة إلا في لقاء الله تعالى وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بأن يموت البعد عما لله تعالى وعارضا بالله سبحانه وأن المحبة والأنس لا يحصل إلا من دوام ذكر المحبوب والواظبة عليه وإن المعرفة لا يحصل إلا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله ولن يتيسر دوام الفكر إلا بوجدان الدنيا وشهواتها والاجتزاء منها بقدر البلغة والضرورة وكل ذلك لا يتم إلا باستتراق أوقات الليل والنهار في وظائف الأذكار والأفكار والنفس لما جبلت عليه من السامة واللذات لا تصبر على فن واحد من الأسباب العينة على الفكر والفكر بل إذا ردت إلى غمط واحد أظهرت اللذات والامتثال وأن الله تعالى لا يعمل حق عملوا فمن ضرورة اللطف بها أن تروح بالتقل من فن إلى فن ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتغزر بالانتقال لذاتها وتعلم بالله رغبها وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها فلذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة فالذكر والفكر ينبغي أن يستترقا جميع الأوقات أو أكثرها فإن النفس بطبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا فإن صرف البعد شطر أوقاته إلى تديرات الدنيا وشهواتها الباحة مثلا والشطر الآخر إلى العبادات رجع جانب الليل إلى الدنيا لمواظبتها الطبع إذ يكون الوقت متساويا فأتى يتقاربان والطبع لأحدهما مرجح إذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويصفو في طلبها القلب ويتجرده . وأما الرد إلى العبادات فتكلف ولا يسلم إخلاص القلب فيه وحضوره إلا في بعض الأوقات فمن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستترق أوقاته في الطاعة ومن أراد أن ترجع كفة حسناته وتثقل موازين خيراته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته فإن خلط عملا صالحا وآخر سيئا فأمره مخطر ولكن الرجاء غير منقطع والغفو من كرم الله منتظر فسي الله تعالى أن يفره بمجوده وكرمه فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة فإن لم تكن من أهله فانظر إلى خطاب الله تعالى لرسوله وأتبعه بنور الإيمان فقد قال الله تعالى لأقرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه . إنك في النهار سبحا طويلا واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتلا . وقال تعالى . واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا . وقال تعالى . وسبح بحمديك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار السجود . وقال سبحانه . وسبح بحمديك حين تقوم ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم وقال تعالى . إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا . وقال تعالى سو من آناه الليل فسبح وأطراف النهار لمالك ترضى . وقال عز وجل سو أتم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل إن الحسنات

(الباب الأول في فضيلة الأوراد)

عنه لقد رأيت سبعين من أهل الصفة يصلون في ثوب واحد منهم من لا يبلغ ركبته فاذا ركع أحدهم قبض يديه مخافة أن تبدو عورته . وقال بعض أهل الصفة جئنا بجماعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتنا يارسول الله أحرق بطوننا الثمر فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر ثم قال ما بال أقوام يقولون أحرق بطوننا الثمر أما علمت أن هذا الثمر هو طعام أهل المدينة وقد وسوننا به وواسينناكم مما وسوننا به والذي نفس محمد بيده إن منذ شهرين لم يرتفع من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخان للخبز وليس لهم إلا الأسودان للآء والتمر . أخبرنا الشيخ أبو القتح محمد بن عبد الباقي في كتابه قال أنا الشيخ أبو بكر

يذهبن السيئات ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وبماذا وصفهم فقال تعالى - أمن هو قانت
آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين
لا يعلمون - وقال تعالى - تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا - وقال عز وجل
- والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما - وقال عز وجل - كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأسفار
هم يستغفرون - وقال عز وجل - فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون - وقال تعالى - ولا تطرد
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه - فهذا كله يبين لك أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة
الأوقات وعمارتها بالأوراد على سبيل الدوام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أحب عباد الله إلى الله
الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة لذكر الله تعالى (١) » وقد قال تعالى - الشمس والقمر بحسبان -
وقال تعالى - ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم
قبضناه إلينا قبضا يسيرا - وقال تعالى - والقمر قدرناه منازل - وقال تعالى - وهو الذي جعل لكم
النجوم لتبهتوا بها في ظلمات البر والبحر - فلا تظن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان
منظوم مرتب ومن خلق الظل والنور والنجوم أن يستعان بها على أمور الدنيا بل لتعرف بها مقادير
الأوقات فتشتغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة بذلك عليه قوله تعالى - وهو الذي جعل الليل
والنهار خلفا لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا - أي يخلف أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما ما فات
في الآخر وبين أن ذلك للذكر والشكر لا غير وقال تعالى - وجعلنا الليل والنهار آيتين لحونها آية
للليالي وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتظنوا عدد السنين والحساب - وإنما الفضل
للبتغي هو الثواب والغفرة ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه .

(بيان أعداد الأوراد وترتيبها)

اعلم أن أوراد النهار سبعة لما بين طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس ورد وما بين طلوع الشمس
إلى الزوال ووردان وما بين الزوال إلى وقت العصر ووردان وما بين العصر إلى المغرب ووردان والليل ينقسم
إلى أربعة أوراد ووردان من المغرب إلى وقت نوم الناس ووردان من النصف الأخير من الليل إلى
طلوع الفجر ، فلنذكر فضيلة كل ورد ووظيفته وما يتعلق به . فالورد الأول : ما بين طلوع الصبح إلى
طلوع الشمس وهو وقت شريف ويبدل على شرفه وفضله إقسام الله تعالى به إذ قال - والصبح إذا تنفس -
وتمدحه به إذ قال - فالحق الإصباح - وقال تعالى - قل أعوذ برب الفلق - وإظهاره القدرة قبض
الظل فيه إذ قال تعالى - ثم قبضناه إلينا قبضا يسيرا - وهو وقت قبض ظل الليل يسط نور الشمس
وإرشاده الناس إلى التيسير فيه بقوله تعالى - فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون - ويقول
تعالى - فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها - وقوله عز وجل ومن آتاء الليل
فسبح وأطراف النهار لملك ترضى - وقوله تعالى - واذكرا اسم ربك بكرة وأصيلا . فأما ترتيبه
فليأخذ من وقت انتباهه من النوم فإذا انتبه فينبغي أن يتندى بذكر الله تعالى فيقول الحمد لله الذي
أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور إلى آخر الأدعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب
الدعوات ويلبس ثوبه وهو في الدعاء وينوي به ستر عورته امتثالا لأمر الله تعالى واستمانة به على
عبادته من غير قصد رياء ولا رعونة ثم يتوجه إلى بيت الله إن كان به حاجة إلى بيت الماء ويدخل
أولا رجلاه اليسرى ويدعو بالأدعية التي ذكرناها في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج

(١) حديث أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة لذكر الله الطبراني وك
وقال صحيح الإسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ خيار عباد الله .

ابن زكريا الطريثقي
قال أنا الشيخ أبو عبد
الرحمن السلي قال
حدثنا محمد بن محمد بن
سعيد الأنماطي قال
حدثنا الحسن بن يحيى
ابن سلام قال حدثنا
محمد بن علي الترمذي
قال حدثني سعيد بن
حاتم البلخي قال حدثنا
سهل بن أسلم عن
خالد بن محمد عن أبي
عبد الرحمن السكري
عن يزيد النحوي عن
عكرمة عن ابن عباس
رضي الله عنهم قال :
« وقف رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوما على
أهل الصفة فرأى قهرم
وجهدهم وطيب قلوبهم
فقال أجزروا يا أصحاب
الصفة فمن بقي منكم
على النمت الذي أنتم
عليه اليوم راضيا بما
هو فيه فانه من رقتاني
يوم القيامة » وقيل :
كان منهم طائفة
بخراسان يأوون إلى
الكهوف والغارات
ولا يسكنون القرى

ثم يستاك على السنة كما سبق ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في الطهارة فإنا إنما قدمنا آحاد العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط لا إذا فرغ من الوضوء صلى ركعتي الفجر أعنى السنة في منزله (١) كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقرأ بعد الركعتين سواء أداها في البيت أو للمسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول : اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي إلى آخر الدعاء (٢) ثم يخرج من البيت متوجهاً إلى المسجد ولا يفتي دعاء الخروج إلى المسجد ولا يفتي إلى الصلاة سعيًا بل يفتي وعليه السكنة والوقار (٣) كما ورد به الخبر ولا يشبك بين أصابعه ويدخل المسجد ويقدم رجله اليمنى ويدعو بالدعاء للتأثير لدخول المسجد (٤) ثم يطلب من المسجد الصف الأول إن وجد مقسمًا ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم كما سبق ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن صلاحها في البيت ويشتمل بالدعاء المذكور بعدها وإن كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التوبة وجلس منتظرًا للجماعة والأحب التغليس بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم يظلم بالصبح (٥) ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفي الصبح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل ، فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الصبح « من توضأ ثم توجه إلى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة وعى عنه سيئة والحسنة بشر أمثالها ، فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع الضحى كتب له بكل ركعة ألفا حسنة ومن صلى التمتع فله مثل ذلك وانقلب بمبرورة (٦) » وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر قال الرجل من التابعين دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فقلت أبا هريرة قد سبقني فقال لي يا ابن أخي لأي شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة قلت لصلاة النداء فقال بشر فإنا كنا نمدح ورجنا وقعدونا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى (٧) أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال « الاتصليان قال علي قلت يا رسول الله إنما أقمنا بيد الله تعالى فإذا شاء أن يبعثنا بها فأنصرف صلى الله عليه وسلم فسمته وهو منصرف يضرب فخذه ويقول وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً (٨) » ثم ينبغي أن يشتمل بمدركتي الفجر ودعائه بالاستغفار

(١) حديث صلاة ركعتي الصبح في المنزل متفق عليه من حديث حفصة (٢) حديث الدعاء بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك الحديث تقدم (٣) حديث النبي إلى الصلاة وعليه السكنة متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث الدعاء للتأثير لدخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الأذكار (٥) حديث التغليس في الصبح متفق عليه من حديث عائشة (٦) حديث أنس في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه إلى المسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة وعى عنه سيئة والحسنة بشر أمثالها وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع كتب له بكل ركعة ألفا حسنة ومن صلى التمتع فله مثل ذلك وانقلب بحجة مبرورة لم أجدها أصلاً بهذا السياق وفي شعب الإيمان للبيهقي من حديث أنس بسند ضعيف ومن صلى للترب في جماعة كان له كحجة مبرورة وعمرة متقبلة (٧) حديث أبي هريرة كنا نمدح ورجنا وقعدونا في المجلس في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله لم أقف له على أصل (٨) حديث علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة وهما نائمان فقال الاتصليان قال علي قلت يا رسول الله إنما أقمنا بيد الله الحديث متفق عليه .

والدن يسمونهم في خراسان شكفتية لأن شكفت اسم النار ينسبونهم إلى النأوى والمستقر وأهل الشام يسمونهم نجوعية وانه تعالى ذكر في القرآن طوائف الخير والصلاح فسمى قوماً أبرزوا وآخرين مقربين ومنهم الصابرون والصادقون والتاكرون والمحبون واسم الصوفي مشتق على جميع المتفرق في هذه الأسماء المذكورة وهذا الاسم لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كان في زمن التابعين . ونقل عن الحسن البصري رحمة الله عليه أنه قال رأيت صوفياً في الطواف فأعطيته شيئاً فلم يأخذ وقال معي أربع دوائيق يكفيني مامى ويشيد هذا ما روى عن سفيان أنه قال : لولا أبو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرياء

والتسبيح إلى أن تمام الصلاة فيقول أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يصلى الفريضة مراعى جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة فى الصلاة والقنوة فإذا فرغ منها قصد فى السجدة إلى طلوع الشمس فى ذكر الله تعالى كما سنه قدس سره قال عليه السلام « لأن أقصد فى مجلسي أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب (١) » وروى « أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الغداة قصد فى مصلاه حتى تطلع الشمس ، وفى بعضها ويصلى ركعتين (٢) » أى بعد الطلوع وقد ورد فى فضل ذلك ما لا يحصى وروى الحسن « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكره من رحمة ربه يقول إنه قال : يا ابن آدم اذكرنى بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أو كفىك ما بينهما (٣) » وإذا ظهر فضل ذلك فليقصد ولا يتكلم إلى طلوع الشمس بل ينبغى أن تكون وظيفته إلى الطلوع أربعة أنواع أدعية وأذكار ويكررها فى سبعة وقرآنة وتفكر أما الأدعية فكلما فرغ من صلاته فليبدأ وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام حينارينا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يفتح الدعاء بما كان يفتح به رسول الله ﷺ وهو قوله سبحان ربى العلى الأسمى الوهاب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون (٤) ثم يبدأ بالأدعية التى أوردناها فى الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر عليه أو يحفظ من جملتها ما يراه أوفق بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه . وأما الأذكار المكررة فهى كلمات وردت فى تكرارها فضائل لم نطول بإيرادها وأقل ما ينبغى أن يكرر كل واحد منها ثلاثاً أو سبعاً وأكثره مائة أو سبعون وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الأكثر أكثر والأوسط الأفضد أن يكررها عشر مرات فهو أجدر بأن يدوم عليه وخير الأمور أდومها وإن قل وكل وظيفة لا يمكن للواظبة على كثيرها قلبها مع للداومة أفضل وأعد تأثيراً فى القلب من كثيرها مع الفترة ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تقاطر على الأرض على التوالى فتحدث فيها حفرة ولو وقع ذلك على الحجر ومثال الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعات متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر وهذه الكلمات عشرة . الأولى : قوله لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير (٥) . الثانية : قوله سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر

(١) حديث لأن أقصد فى مجلسي أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب د من حديث أنس وتقدم فى الباب الثالث من العلم (٢) حديث كان إذ صلى الغداة قصد فى مصلاه حتى تطلع الشمس وفى بعضها ويصلى ركعتين أى بعد الطلوع م من حديث جابر ابن صخرة دون ذكر الركعتين وت من حديث أنس وحسنه من صلى الفجر فى جماعة ثم قصد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة تامة تامة تامة (٣) حديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكره من رحمة ربه أنه قال يا ابن آدم اذكرنى من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أو كفىك ما بينهما ابن المبارك فى الزهد هكذا مرسل (٤) حديث كان يفتح الدعاء بسبحان ربى العلى الأسمى الوهاب تقدم (٥) حديث الفضل فى تكرار لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير تقدم من حديث أبى أيوب تكرارها عشراً دون

وهذا يدل على أن هذا الاسم كان يصرف قديماً وقيل لم يصرف هذا الاسم إلى اللاتين من الهجرة العربية لأن فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمون الرجل صحابياً لشرف صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون الإشارة إليها أولى من كل إشارة وبعد اقراض عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ منهم العلم سمى تابعياً ثم لما تقدم زمان الرسالة وبعد عهد النبوة واشتطع الوحي السامى وتوارى النور المصطفى واختلفت الآراء وتوعدت الأنحاء وتفرقت ذى رأى برأيه وكدر شرب العلوم شوب الأهوية وتزعزعت أبنية التمسكين واضطربت عزائم الزاهدين وغلبت

ولاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (١). الثالثة: قوله سبح قدوس رب الملائكة والروح (٢).
الرابعة: قوله سبحان الله العظيم وبحمده (٣). الخامسة: قوله أستغفر الله العظيم الذي لا إله
إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة (٤). السادسة: قوله اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي
لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد (٥). السابعة: قوله لا إله إلا الله الملك الحق المبين (٦).
الثامنة: قوله باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (٧).
التاسعة: اللهم صل على محمد عبدك ونيك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم (٨).

قوله يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير فأنها في اليوم واليلة للنسائي من حديث أبي ذر دون
قوله وهو حي لا يموت وهي كلها عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند
الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين للطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمر
وتكرارها ألف مرة وإسناده ضعيف .

(١) حديث الفضل في تكرار سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله
ن في اليوم واليلة وحبك وصححه من حديث أبي سعيد الخدري استكثروا من الباقيات الصالحات
فذكرها (٢) حديث تكرار سبح قدوس رب الملائكة والروح لم أجد ذكرها مكررة لكن
عند من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقولها في ركوعه وسجوده وقد تقدم
ولأبي الشيخ في الثواب من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة
والروح (٣) حديث تكرار سبحان الله وبحمده متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك
في يوم مائة مرة حطت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر (٤) حديث تكرار أستغفر الله الذي
لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة للمستغفر في الدعوات من حديث معاذ أن من قالها بعد
الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر ولفظه وأتوب إليه
وفيه ضعف وهكذا رواه من حديث أبي سعيد في قولها ثلاثا والبخاري من حديث أبي هريرة
إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة ولم يقل الطبراني أكثر ولمسلم من حديث
الأعرابي لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة تقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الأذكار
(٥) حديث تكرار اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك لم أجد تكرارها
في حديث وإنما وردت مطلقة عقب الصلوات وفي الرفع من الركوع (٦) حديث تكرار لا إله إلا الله
الملك الحق المبين المستغفر في الدعوات والحطيم في الرواة عن مالك من حديث علي من قالها في يوم
مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وحشة القبر واستجلب به الفنى واستقرع به باب الجنة وفيه
الفضل بن غانم ضعيف وأبي نعيم في الحلية من قال ذلك في كل يوم وليلة مائة مرة لم يسأل الله فيها
حاجة إلا قضاها وفيه سليم الخواص ضعيف وقال فيه أظنه عن علي (٧) حديث تكرار باسم الله الذي
لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم أصحاب السنن وابن حبان وك وصححه
من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يمسي لم يصبه حفاة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح
ثلاث مرات لم يصبه حفاة بلاء حتى يمسي قال ت حسن صحيح غريب (٨) حديث تكرار اللهم صل على محمد
عبدك ونيك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد ذكره أبو القاسم محمد بن عبد الواحد العافى في فضائل
القرآن من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت في السماء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره
وهو منكر قلت ورد التكرار عند الصباح والمساء من غير تعيين لهذه الصيغة رواه الطبراني من حديث أبي
الدرداء بلفظ من صلى على حين يصبح عشرا وسين يمسي عشرا أدركته شفاعة يوم القيامة وفيه انقطاع

الجهالات وحكمتها
حجابها وكثرت العادات
وتملكك أربابها
وتزخرت الدنيا وكثر
خطابها تفرد طائفة
بأعمال سالحة وأحوال
سنية وصدق في العزيمة
وقوة في الدين وزهدوا
في الدنيا ومحبتها
واغتنموا العسرة
والوحدة واتخذوا
لنفوسهم زوايا
يجتمعون فيها تارة
ويفردون أخرى
أسوة بأهل الصفة
تاركين للأسباب
متبئين إلى رب
الأرباب فأتم لهم صالح
الأعمال سقى الأحوال
ونهباً لهم صفاء الفهوم
لقبول العلوم وصار لهم
بعد اللسان لسان وبعد
العرفان عرفان وبعد
الإيمان إيمان كما قال
حارثة أصبحت مؤمناً
حقاً حيث كوشفت
برتبة في الإيمان غير
ما يتعاهدها فصار لهم
بمقتضى ذلك علوم
يمرفونها وإشارات

العاشرة : قوله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون^(١) فهذه العشر كلمات إذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن يكرر ذكرا واحدا مائة مرة لأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حياله ولقلب بكل واحدة نوع تنبه وتلذذ للنفس في الانتقال من كلمة إلى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل فأما القراءة فيستحب له قراءة جملة من الآيات وردت الأخبار بفضلها وهو أن يقرأ سورة الحمد^(٢) وآية الكرسي^(٣) وخاتمة البقرة^(٤) من قوله آمن الرسول وشهادته^(٥) وقل اللهم مالك الملك الآتين^(٦) وقوله تعالى - لقد جاءكم رسول من أنفسكم - إلى آخرها^(٧)

يشاهدونها فحروا لفوسهم اصطلاحات تشير إلى معان يعرفونها وتعرب عن أحوال يجدونها فأخذ ذلك الخلف عن السلف حتى صار ذلك رصما مستمرا وخبرا مستقرا في كل عصر وزمان فظهر هذا الاسم بينهم وتسموا به وسموا به فالاسم متمم والعلم باقه صفتهم والعبادة حلينهم والتقوى شمارم وحقائق الحقيقة أسرارم، نزاع القبائل وأصحاب الفضائل سكان قباب النسيرة وقطان ديار الحسيمة لهم مع الساعات من إمداد فضل الله مزيد وهيب شوقهم يتأجج ويقول هل من مزيد اللهم احشرونا في زمرةهم وارزقنا حالاتهم والله أعلم .

[الباب السابع في ذكر التصوف وللقشبه به] أخبرنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب

(١) حديث تكرر أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ت من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك الحديث ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة وقال حسن غريب ولا بن أبي الدنيا من حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله من قالها حين يصبح عشر مرات أجبر من الشيطان إلى الصبح الحديث ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة الأعمى يا خالد كلمات تقولها ثلاث مرات قل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون والحديث عند أبي داود وت وحسنه وك وصححه فيما يقال عند الفزع دون تكرارها ثلاثا من حديث عبد الله بن عمرو (٢) حديث فضل سورة الحمد من حديث أبي سعيد بن العلى أنها أعظم السور في القرآن وم من حديث ابن عباس في الملك الذي نزل إلى الأرض وقال للنبي ﷺ أجبر بنورين أو تبتين ما يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة لم تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته (٣) حديث فضل آية الكرسي م من حديث أبي بن كعب يا أبا للنضر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا إله إلا هو الحى القيوم الحديث وخ من حديث أبي هريرة في توكيله بحفظ عمر الصدقة وهجر الشيطان إليه وقوله إذا أويت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي فإنه لن يزال عليك من الله حافظ الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا إنه قد صدقك وهو كذوب (٤) حديث فضل خاتمة البقرة متفق عليه من حديث أبي مسعود من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وتقدم حديث ابن عباس قبله بحديث (٥) حديث فضل شهد الله أبو الشيخ حب في كتاب الثواب من حديث ابن مسعود من قرأ شهد الله إلى قوله الإسلام ثم قال وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عنده وديعة جيء به يوم القيامة قبيل له عبدى هذا عهد إلى عهدا وأنا أحق من وفى بالمهد أدخلوا عبدى الجنة وفيه عمر بن الخطاب روى الأباطيل فإله ابن عدى وسبأى حديث على بنه (٦) حديث فضل قل اللهم مالك الملك الآتين المستغفرى في الدعوات من حديث على بن فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله إلى قوله الإسلام وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب معلقات ما بينهن وبين الله حجاب الحديث وفيه فقال الله لا يقرأ كن أحد من عبادى دبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مثواه الحديث وفيه الحارث ابن عمير وفى ترجمته ذكره حب في الضعفاء وقال موضوع لأصل له والحارث يروى عن الآيات للموضوعات قلت وتقه حماد بن زيد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم ون وروى له خ تعليقا (٧) حديث فضل لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخرها طلب في الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحترز به من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فذكر

وقوله تعالى - لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق - إلى آخرها (١) وقوله سبحانه الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا - (٢) الآية وخمس آيات من أول الحديد (٣) وثلاثا من آخر سورة الحشر (٤) وإن قرأ السبعات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام إلى إبراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غدوة وعشية فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك فضيلة جملة الأدعية المذكورة فقد روى عن كرز بن وبرة رحمه الله وكان من الأبدال قال أتاني أخ لي من أهل الشام فأهدى لي هدية وقال يا كرز اقبل مني هذه الهدية فانها نعمت الهدية قلت يا أخى ومن أهدى لك هذه الهدية قال أعطانيها إبراهيم التيمي قلت أفلم تسأل إبراهيم من أعطاه إياها قال بل قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد والتمجيد فجاءني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فلم أرف في زمانى أحسن منه وجها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشديا منا ولا أطيب ريحانة قلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر قلت في أى شيء جئتني فقال جئتك للسلام عليك وجا لك في أفم عندي هدية أريد أن أهديتها لك قلت ما هي قال أن تقول قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على الأرض وقبل الغروب سورة الحمد وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وآية الكرسي كل واحدة سبع مرات وتقول سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبعا وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعا وتستغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين وللمؤمنات سبعا وتقول اللهم افعل بي وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل إنك غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر أن لاتدع ذلك غدوة وعشية قلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة فقال أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم (٥) قلت أخبرني بثواب ذلك فقال إذا بقيت محمدا صلى الله عليه وسلم فاسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك فذكر إبراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن لللائكة جاءته فاحتلمته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف أمورا عظيمة بما رآه في الجنة قال فسألت لللائكة حديثا وفي آخره قل حسبى الله إلى آخر السورة وذكر أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن في رغائب القرآن لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن بكار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لزم قراءة لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة لم يمض هدماء ولا غرقا ولا حرقا ولا ضربا معديدا وهو ضعيف (١) حديث فضل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لم أجده فيه حديثا يخصها لكن في فضل سورة الفتح مارواه أبو الشيخ في كتاب من حديث أبي بن كعب من قرأ سورة الفتح فكأنما شهد فتح مكة مع النبي ﷺ وهو حديث موضوع (٢) حديث فضل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس آية المز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها وإسناده ضعيف (٣) حديث فضل خمس آيات من أول الحديد ذكر أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن من حديث علي إذا أردت أن تسأل الله حاجة فاقرا خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله - علم بذات الصدور - ومن آخر سورة الحشر من قوله - لو أنزلنا هذا القرآن على جبل - إلى آخر السورة ثم تقول يا من هو كذا افعل بي كذا وتدعو بما تريد (٤) حديث فضل ثلاث آيات من آخر سورة الحشر ت من حديث معقل بن يسار وقد تقدم قبل هذا بورقة ولبهيق في الشعب من حديث أبي أمامة بسند ضعيف من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار لمات من يومه أوليته فقد أوجب الله له الجنة (٥) حديث كرز بن وبرة من أهل الشام عن إبراهيم التيمي أن الخضر علمه السبعات العشرة وقال في آخرها أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له أصل ولم يصح في حديث قط اجتمع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا موته .

السهروردى إجازة قال أنا الشيخ أبو منصور ابن خيرون قال أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري إجازة قال أنا محمد بن العباس بن زكريا قال أنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد الأصفهاني قال حدثنا الحسين بن الحسن للروزي قال أنا عبد الله ابن المبارك قال أنا للتمر بن سليمان قال أنا حميد الطويل عن أنس بن مالك قال جاء رجل إلى النبي عليه الصلاة والسلام فقال يا رسول الله متى قيام الساعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة فلما قضى الصلاة قال أين للسائل عن الساعة فقال الرجل أنا يا رسول الله قال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام أوقال ما أعددت لها كبير عمل إلا آتى

قلت لمن هذا فقالوا للذي يعمل مثل عملك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من اللائكة كل صف مثل ما بين الشرق والغرب فلم يلى وأخذ يدي قلت يا رسول الله الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض قلت يا رسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامى هل يعطى شيئا مما أعطيته فقال والى بشئ بالحق نبيا إنه لا يعطى العامل بهذا وإن لم ير في الجنة إنه لا يغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غضبه ومقته ويأمر صاحب الشمال أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة والذي بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيا وكان إبراهيم التيمي يمكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فله كان بعدهم الرؤيا فهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن أو اتصع عليه فهو حسن فإن القرآن جامع لفضل الله كروا الفكر والدعاء مهما كان بتدبر كما ذكرنا فضله وآدابه في باب التلاوة . وأما الأفكار فليكن ذلك إحدى وظائفه وسيأتي تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكير من ربيع النجيات ولكن مجامعه ترجع إلى فئتين : أحدهما أن يتفكر فيما ينفعه من العمالة بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ليصلحه ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في تسهوق في معاملته للمسلمين . الفن الثاني فيما ينفعه في علم للكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتواتر آياته الظاهرة والباطنة لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها أو في عقوباته وتعماته لتزيد معرفته بقدرة الآله واستغاثته ويزيد خوفه منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض وإنما نستقصي ذلك في كتاب التفكير ومهما تيسر الفكر فهو أشرف العبادات إذ فيه معنى الذكر لله تعالى وزيادة أمرين : أحدهما زيادة المعرفة إذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف . والثاني زيادة المحبة إذ لا يجب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ولا تتكشف عظمة الله سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته . وهما من أفضاله فيحصل من الفكر للمعرفة ومن للمعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة والله كذا أيضا يورث الأنس وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم ونسبة محبة العارف إلى أنس الذاكر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفضاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كرر على صمته وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والحلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فهما فليس محبته له كحبة للشاهد وليس الخبر كالمعاينة فالعباد للواظبون على ذكر الله بالقلب واللسان الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالإيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى إلا أمور جميلة اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحدا لم يحط بكنهه جلالة وجماله فإن ذلك غير مقدور لأحد من الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ولانهاية لجمال حضرة الربوبية ولا حجبها وانما عدد حجبها التي استحقت أن تسمى نورا وكاد يظن الواصل إليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجابا قال صلى الله عليه وسلم « إن في سبعين حجابا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدرك بصره (١) » وتلك الحجب أيضا مرتبة وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ويبدو

(١) حديث إن في سبعين حجابا من نور الحديث تقدم في قواعد العقائد .

أحب الله ورسوله
 فقال النبي عليه الصلاة
 والسلام: «المرء مع من أحب أو أنت مع من أحببت» قال أنس لما رأيت للمسلمين فرحوا بسى بعد الإسلام فرحهم بهذا فالتشبه بالصوفية ما اختار التشبه بهم دون غيرهم من الطوائف إلا لمحبة إليهم وهو مع تقصيره عن القيام بما هم فيه يكون معهم لموضع إرادته ومحبة وقد ورد بلفظ آخر أوضح من الخبر الذي روينا في بعض روى عبادة بن الصامت عن أبي ذر النضاري قال: قلت يا رسول الله الرجل يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل كعملهم قال « أنت يا أبا ذر مع من أحببت» قال قلت فاني أحب الله ورسوله. قال «فانك مع من أحببت» قال

في الأول أصغرها ثم ما يليه وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لآبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في ترقيه وقال - فلما جن عليه الليل - أي أظلم عليه الأمر - رأى كوكبا - أي وصل إلى حجاب من حجب النور فبعبر عنه بالكوكب وما أريد به هذه الأجسام للضيئة فان أحاد العوام لا يخفى عليهم أن الربوية لا تليق بالأجسام بل يدركون ذلك بأوائل نظرم فلما يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام والحجب للسماء أنوارا ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى - الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح - الآية ولتجاوز هذه المعاني فاتها خارجة عن علم للعامة ولا يوصل إلى حقائقها إلا الكشف التابع للفكر الصافي وقل من يفتح له بابه والتيسر على جماهير الخلائق الفكر فيما يفيد في علم للعامة وذلك أيضا مما تقرر ثالثه ويسمى بقوله فهذه الوظائف الأربعة أعنى الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبغي أن تكون وظيفة للريد بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجته والصوم هو اللجنة التي تصيق مجارى الشيطان للعادي الصارفة عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوا الله عنهم يشغلون في هذا الوقت بالأذكار (١) وهو الأولى إلا أن يخله النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلو صلى لذلك فلا بأس به . الورد الثاني : ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار وأعنى بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال وذلك بمضى ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة وهو الربيع وفي هذا الربيع من النهار وظيفتان زائدتان إحداها صلاة الضحى وقد ذكرناها في كتاب الصلاة وأن الأولى أن يصلى ركعتين عند الاشراق وذلك إذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف مرصع وصلّى أربعاً أو ستاً أو ثمانياً إذا رمضت الفصال وضحيت الأندام بحرّ الشمس فوقت الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله - يسبحن بالضحى والإشراق - فانه وقت إشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة البخارات والبخارات التي على وجه الأرض فاتها تمنح إشراقها التام ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال - والضحى والليل إذا سجى - « وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يصلون عند الاشراق فنأدى بأعلى صوته : « ألا إن صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال (٢) » فذلك قول إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل للصلاة الضحى وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقتي الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطول نصف مرصع بالتقريب إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء واسم الضحى ينطلق على الكل وكأن ركعتي الاشراق تقع في مبتدأ وقت الاذن في الصلاة وانقضاء الكراهة إذ قال صلى الله عليه وسلم « إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها (٣) » فأقل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها وهذا راعى بالتقريب . الوظيفة الثانية في هذا الوقت : الحيرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عبادة مريض

(١) حديث اشتغاله بالأذكار من الصبح إلى طلوع الشمس تقدم حديث جابر بن سمرة عند م في جلوسه صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر في مجلسه حتى تطلع الشمس وليس فيه ذكر اشتغاله بالذكر وإنما هو من قوله عما تقدم من حديث أنس (٢) حديث خرج على أصحابه وهم يصلون عند الاشراق فنأدى بأعلى صوته ألا إن صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال طلب من حديث زيد بن أرقم دون قوله فنأدى بأعلى صوته وهو عند م دون ذكر الاشراق (٣) حديث إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها تقدم في الصلاة .

فأعادها بورق فأعادها رسول الله صلى الله عليه وسلم « فحبة للتشبه لإمام لا تكون إلا لثبته بروحه لما قضيت له أرواح الصوفية لأن حجة أمر الله وما يقرب إليه ومن يقرب منه تكون يجاذب الروح غير أن للتشبه عمق بظلمة النفس والصوفي تخلص من ذلك والتصوف متطلع إلى حال الصوفي وهو مشارك بيقاضى من صفات نفسه عليه للتشبه وطريق الصوفية أوله إيمان ثم علم ثم ذوق فالتشبه صاحب إيمان والإيمان بطريق الصوفية أصل كبير قال الجنيد رحمة الله عليه الإيمان بطريقنا هذا ولاية ووجه ذلك أن الصوفية يميزوا بأحوال عزيزة وآثار مستغربة عند أكثر الخلق لأنهم مكاشفون بالقدر وغرائب العلوم

وتشيع جنازة ومعاونة على برّ وتقوى وحضور مجلس علم وما يجري مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها فان لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف الأربع التي قدمناها من الأدعية والتذكر والقراءة والفكر والصلوات للتطوع بها إن شاء فانها مكروهة بعد صلاة الصبح وليست مكروهة الآن فتصير الصلاة فيها خامسا من جملة وظائف هذا الوقت لمن أرادها أما بعد فريضة الصبح فتكبره كل صلاة لاسبب لها وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر وتحية المسجد ولا يشتغل بالصلاة بل بالأذكار والقراءة والدعاء والفكر . الورد الثالث : من ضحوة النهار إلى الزوال ونفى بالضحوة للتصنيف وما قبله بقليل وإن كان بكل ثلاث ساعات أمر بصلاة فاذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فبها وقبل مضى صلاة الضحى فاذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر فاذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالصبر فاذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالغروب ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كمنزلة الصبر بين الزوال والغروب إلا أن الضحى لم تعرض لأنه وقت انكباب الناس على أشغالهم فغفغف عنهم . الوظيفة الرابعة : في هذا الوقت الأقسام الأربعة وزيد أمران : أحدهما الاشتغال بالكسب وتدير المعيشة وحضور السوق فان كان تاجرا فينبغي أن يتجر بصدق وأمانة وإن كان صاحب صناعة فينصح وعقفة ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتب في كل يوم لقوته فاذا حصل كفاية يومه فليرجع إلى بيت ربه وليتزوج لآخرته فان الحاجة إلى زاد الآخرة أشد والتمتع بأدوم فاشتغاله بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت ، فقد قيل لا يوجد للؤمن إلا في ثلاث مواطن مسجد يعمره أو بيت يستره أو حاجة لا بد له منها وقل من يعرف القدر فيما لا بد منه بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بدّ أنه لا بد لهم منه وذلك لأن الشيطان يدمم الفقر ويأمرهم بالتحشاء فيصغون إليه ويجمعون مالا يأكلون خيفة الفقر والله يدمم مغفرة منه وفضلا فيعرضون عنه ولا يرغبون فيه . الأمر الثاني : القيالوة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل كما أن التسحر سنة يستعان به على صيام النهار فان كان لا يقوم بالليل لكن لو لم يتم لم يشتغل بخير وربما خالط أهل التفة وتعذر معهم فانثومأ حبه إذا كان لا يثبت نشاطه للرجوع إلى الأذكار والوظائف للدكورة إذ في التوم الصمت والسلامة ، وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والتوم فيه أفضل أعمالهم وكمن عابد أحسن أحواله التوم وذلك إذا كان يراني بعبادته ولا يخلص فيها فكيف بالنافل القاسق قال سفيان الثوري رحمه الله كان يصعبهم إذا ضرعوا أن يناموا طلبا للسلامة فاذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة ، ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة فان ذلك من فضائل الأعمال وإن لم يتم ولم يشتغل بالنكسب واشتغل بالصلاة والتذكر فهو أفضل أعمال النهار لأنه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا فالقلب للتفرغ لخدمة ربه عند إغراض السيد عن بابه جدير بأن يركيه الله تعالى ومصطفيه لقربه ومعرفته وفضل ذلك كفضل إحياء الليل فان الليل وقت التفة بالتوم وهذا وقت التفة باتباع الهوى والاشتغال بهموم الدنيا وأحد معني قوله تعالى - وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر - أي يخلف أحدهما الآخر في النفل والثاني أنه يخلفه فيتدارك فيه ما فات في أحدهما . الورد الرابع : ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر وراتبه وهذا أقصر أوراد النهار وأفضلها فاذا كان قد توشأ قبل الزوال وحضر المسجد لهما زالت الشمس وابتدأ للؤذن الأذان فليصبر إلى الفراغ من جواب أذانه ثم ليقيم إلى إحياء ما بين الأذان والإقامة فهو وقت الاظهار الذي أراد الله تعالى بقوله - وحين تظهرون -

واشارتهم إلى عظيم أمر الله والتقرب منه والإيمان بذلك إيمان بالقدره وقد أنكر قوم من أهل السنة كرامات الأولياء والإيمان بذلك إيمان بالقدره ولهم علوم من هذا القبيل فلا يؤمن بطريقهم إلا من خصه الله تعالى بزيد عنايته فالمتشبه صاحب إيمان والتصوف صاحب علم لأنه بعد الإيمان اكتسب مزيد علم بطريقهم وصار له من ذلك مواجيد يستدل بها على سائرهما والصوفي صاحب ذوق فللمتصوف الصادق نصيب من حال الصوفي وللمتشبه نصيب من حال المتصوف وهكذا سنة الله تعالى جارية أن كل صاحب حاله ذوق فيه لا يد أن يكشفه علم بحال أعلى مما هو فيه فيكون في الحال الأول صاحب ذوق وفي الحال الثاني كوشف به

ويلصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهما بتسليمة واحدة (١) وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار تقل بعض العلماء أنه يصلها بتسليمة واحدة ولكن طعن في تلك الرواية ومذهب الشافعي رضي الله عنه أنه يصل مثلثي مثلثي كسائر النوافل ويفصل بتسليمة (٢) وهو الذي صحت به الأخبار ويلطول هذه الركعات إذ فيها تفتح أبواب السماء كأوردنا الخبر في باب صلاة التطوع وليقرأ فيها سورة البقرة أو سورة من اللئين أو أربعاً من اللثاني فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء وأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع له فيها عمل ثم يصل الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة كما سبق أو قصيرة لا ينبغي أن يدعها ثم يصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعاً فقد كره ابن مسعود أن يتبع القريضة بثلاث من غير فاصل ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية الكرسي وآخر سورة البقرة والآيات التي أوردناها في الورد الأول ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر والقرائة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت . الورد الخامس : ما بعد ذلك إلى العصر ويستحب فيه المكوف في المسجد مشتتاً بالذكر والصلاة أو غنون الخير ويكون في انتظار الصلاة متكففاً لمن فضائل الأعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف وكان الداخل يدخل للمسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دوياء كدوي النحل من التلاوة فإن كان يته أصله له دينه وأجمع لجمه فالبیت أفضل في حقه فإحياء هذا الورد وهو أيضاً وقت غفلة الناس كإحياء الورد الثالث في أفضل وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال إذ يكره نومتان بالتهار قال بعض العلماء ثلاث يمقت الله عليها: الضحك بغير عجب والأكل من غير جوع والنوم بالتهار من غير سهر بالليل والحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعاً فإن نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالتهار وإن نقص منه مقدارا استوفاه بالتهار فحسب ابن آدم إن عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ولكن لما كان النوم غذاء الروح كأن الطعام غذاء الأبدان وكان العلم والذكر غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه وقدر الاعتدال هذا والنقصان منه ربعاً يفضي إلى اضطراب البدن إلا من تعود السهر تدريجاً فقد يمرن نفسه عليه من غير اضطراب وهذا الورد من أطول الأوراد وأمتها للعباد وهو أحد الأصال التي ذكرها الله تعالى إذ قال - والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرها وظلالهم بالغدو والآصال - وإذا سجد لله عز وجل الجمادات فكيف يجوز أن يفشل العبد العاقل عن أنواع العبادات . الورد السادس : إذا دخل وقت العصر دخل وقت الورد السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى والعصر هذا أحد معني الآية وهو المراد بالآصال في أحد التفسيرين وهو العشي للذكور في قوله وفي قوله بالعشي والإسراق وليس في هذا الورد صلاة إلا أربع ركعات بين الأذان والإقامة كما سبق في الظهر ثم يصل الفرض ويستغل بالأقسام الأربعة المذكورة في الورد الأول إلى أن ترتفع الشمس إلى رءوس الحيطان وتصفى والأفضل فيه إذ منع عن الصلاة تلاوة القرآن بتدبر وتفهم إذ يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والسكر فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة . الورد السابع : إذا اصفرت الشمس بأن تحرب من الأرض بحيث يظن نورها الصبارات والبحارات التي على وجه الأرض ويرى صفرة في ضوئها دخل وقت هذا الورد وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لأنه قبل الغروب كأن ذلك قبل الطلوع

(١) حديث صلاة أربع بعد الزوال بتسليمة واحدة وفيه أنها فيها تفتح أبواب السماء وأنها ساعة يستجاب فيها الدعاء فأحب أن يرفع لي فيها عمل صالح د . ه من حديث أبي أيوب وقتقدم في الصلاة في الباب السادس (٢) حديث صلاة الليل والنهار مثلثي د . ه من حديث ابن عمر .

صاحب علم وحال فوق ذلك صاحب إيمان حتى لا يزال طريق الطلب مسلوفاً فيكون في حال التدوق صاحب قدم وفي حال العلم صاحب نظر وفي حال فوق ذلك صاحب إيمان قال الله تعالى - إن الأبرار لني نسيم على الأرائك ينظرون - وصف الأبرار ووصف شراهم ثم قال سبحانه وتعالى - ومزاجه من تسنيم عينا يشرب بها القربون - فكان لشراب الأبرار مزج من شراب القربين وللمقربين ذلك صرفاً فللمصوف في شراب صرف وللمتصوف من ذلك مزج في شراهم وللمتشبه مزج من شراب للتصوف فالصوفي سبق إلى مقار الروح من بساط القرب والتصوف بالنسبة إلى الصوفي كالتهجد بالنسبة إلى الزاهد لأنه تفعل وتفعل وتسبب إشارة إلى ما سبق

وهو المراد بقوله تعالى - فسبحان الله حين تسعون وحين تصبحون - وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى - فسبح وأطراف النهار - قال الحسن كانوا أشد تعظيماً للشمس منهم لأول النهار وقال بعض السلف كانوا يجعلون أول النهار للدينا وآخره للأخرة فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في الورد الأول مثل أن يقول أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأسأله التوبة وسبحان الله العظيم وبمحمد ما أخذ من قوله تعالى سواستغفر لذيك وسبح بحمد ربك بالشمس والابكار والاستغفار على الأسماء التي في القرآن أحب كقوله أستغفر الله إنه كان غفارا أستغفر الله إنه كان توابا رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس : والشمس وضحاها . والليل إذا يشئ . وللمؤمنين . ولتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار فاذا سمع الأذان قال اللهم هذا إقبال ليك وإدبار نهارك وأصوات دعاتك كما سبق ثم يجيب المؤذن ويستقل بصلاة للفرب وبالغروب قد انتهت أوراد النهار فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه فقد انقضى من طريقه مرحلة فإن ساوى يومه أمنه فيكون مغنونا وإن كان شر منه فيكون مملونا قد قال **عليه السلام** « لا يورك لى في يوم لا أزداد فيه خيرا (١) » فإن رأى نفسه متوفرا على الخير جميع نهاره مترفها عن التجم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسيده إياه لطريقه وإن تكن الأخرى فالليل خلفه النهار فليعزم على تلافى ما سبق من تخريبه فإن الحسنات يذهبن السيئات وليشكر الله تعالى على صحة جسمه وبقاء بقية من عمره طول ليله ليستغل بتدارك قصيره وليحضر في قلبه أن نهار العمر له آخر ترب فيه شمس الحياة فلا يكون لها بعدها طلوع وعند ذلك يعلق باب التدارك والاعتذار فليس العمر إلا أياما معدودة تنقضى لجملة جهلها بانقضاء آحادها

(بيان أوراد الليل وهي خمسة)

الأول : إذا غربت الشمس صلى للفرب واشتغل بإحياء ما بين المشائين فأخر هذا الورد عند غيوبة الشفق أعنى الحمرة التي بغيوبتها يدخل وقت العتمة وقد أتم الله تعالى به فقال - فلا أقسم بالشفق - والصلاة فيه هي ناشئة الليل لأنه أول نشو ساعاته وهو آن من الأناء للذكورة في قوله تعالى - ومن آتاء الليل فسبح - وهي صلاة الأوابين . وهي المراد بقوله تعالى - تتجافى جنوبهم عن الضامع - روى ذلك عن الحسن وأسند ابن أبي زياد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه سئل عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم : الصلاة بين المشائين ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : عليكم بالصلاة بين المشائين فانها تنهذب بملغات النهار وتهذب آخره (٢) » والملاغات جمع ملغاة من اللغو وسئل أنس رحمه الله عن

(١) حديث لا يورك لى في يوم لا أزداد فيه خيرا تقدم في العلم في الباب الأول إلا أنه قال علما بدل خيرا
(٢) حديث سئل عن قوله تعالى - تتجافى جنوبهم عن الضامع - فقال الصلاة بين المشائين ثم قال عليكم بالصلاة بين المشائين فانها تنهذب بملغات النهار وتهذب آخره قال للصفحة أسنده ابن أبي الزناد [١] إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت إنما هو إسماعيل بن أبي زياد بالياء للثناة من تحت رواه أبو منصور الهذلي في مسند الفردوس من رواية إسماعيل بن أبي زياد الشامي عن الأعمش حدثنا أبو العلاء الضبري عن سلمان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين المشائين فانها تنهذب بملغات أول النهار ومهذبة آخره وإسماعيل هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطني واسم أبي زياد مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش وابن مردويه من حديث أنس أنها نزلت في الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عندت وحسنه بلفظ نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة .

[١] قول العراقي ابن أبي الزناد هي نسخة وقعت له وإلا ففي النسخ الصحيحة ابن أبي زياد فليأمل .

عليه من وصفه فهو
مجتهد في طريقه سائر
إلى ربه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
« سيروا سبق للفردون »
قيل من للفردون
يا رسول الله ؟ قال
للمستهترون بذكر الله
وضع الذم عنهم
أوزارهم فوردوا القيامة
خفافا فالصوفي في مقام
الفردين والتصوف في
مقام السائرين واصل
في سيره إلى مقر القلب
من ذكر الله عز وجل
ومراقبته بقلبه وتلذذه
بنظره إلى نظر الله
إليه فالصوفي في مقام
الروح صاحب مشاهدة
والتصوف في مقام القلب
صاحب مراقبة والتشبه
في مقاومة النفس
صاحب مجاهدة
وصاحب محاسبة فتلوين
الصوفي بوجود قلبه
وتلوين للتصوف
بوجود نفسه والتشبه
لاتلوين له لأن التلوين
لأرباب الأحوال
والتشبه مجتهد سالك

ينام بين العشاءين فقال لا تفعل فانها الساعة المعنية بقوله تعالى - تتجافى جنوبهم عن المضاجع - وسيأتي فضل إحياء ما بين العشاءين في الباب الثاني . وترتيب هذا الورد أن يصلى بعد المغرب ركعتين أو لا يقرأ فيما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ويصليهما عقب المغرب من غير تخلل كلام ولا شغل ثم يصلى أربعا يطيلها ثم يصلى إلى غيبوبة الشفق ما تيسر له وإن كان للسجد قريبا من المنزل فلا بأس أن يصليها في بيته إن لم يكن عزمه المكوف في المسجد وإن عزم على المكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل إذا كان آمنا من التصنع والرياء . الورد الثاني : يدخل بدخول وقت العشاء الآخرة إلى حدنومة الناس وهو أول استحكام الظلام وقد أقسم الله تعالى به إذ قال - والليل وما وسق - أي وما جمع من ظلمته وقال إلى غسق الليل فهناك يسق الليل وتستوسق ظلمته . وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور : الأول أن يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات أربعا قبل الفرض إحياء لما بين الأذانين وستا بعد الفرض ركعتين ثم أربعا ويقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة كآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها . والثاني أن يصلى ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر فإنه أكثر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بها من الليل (١) والأكياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والأقوياء من آخره والحزم التقديم فإنه ربما لا يستيقظ أو يتقل عليه القيام إلا إذا صار ذلك عادة له فأخر الليل أفضل ثم يقرأ في هذه الصلاة قدر ثمانمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر قراءتها مثل يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة (٢) فإن لم يصل فلا يبدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم فقد روى في ثلاث أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ليلة أشهرها السجدة وتبارك الملك (٣) والزمر والواقعة وفي رواية الزمر وبني إسرائيل (٤) وفي أخرى أنه كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية (٥) وكان العلماء

(١) حديث الوتر ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل وأنه أكثر ما صلى به النبي صلى الله عليه وسلم من الليل د من حديث عائشة لم يكن يوتر بأكثر من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخ من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل وم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية للشيخين منها ركعتا الفجر ولهما أيضا ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة (٢) حديث إكثاره صلى الله عليه وسلم من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة غريب لم أقف على ذكر الاكثار فيه وحسب من حديث جندب من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له وت من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزِيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك وله من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بني إسرائيل والزمر وقال حسن غريب وله من حديث أبي هريرة من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك قال غريب ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة من قرأ في ليلة الم تنزِيل ويس وتبارك الذي بيده الملك وأقربت كنه له نورا الحديث ولأبي منصور المظفر بن الحسين الغزنوي في فضائل القرآن من حديث علي ياطى أكثر من قراءة يس الحديث وهو منكر وللعارث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود بسند ضيف من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وت من حديث ابن عباس شيمتي هود والواقعة الحديث وقال حسن غريب (٣) حديث كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك وت وتقدم في الحديث قبله (٤) حديث كان يقرأ في كل ليلة الزمر وبني إسرائيل ت وتقدم أيضا (٥) حديث كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيهن آية أفضل من ألف آية د ت وقال حسن ون في الكبرى من حديث عرياض بن شارية :

لم يصل بعد إلى الأحوال والكل تجتمعهم دائرة الاصطفاء قال الله تعالى - ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات - قال بعضهم الظالم الزاهد وللتقصد العارف والسابق المهبط وقال بعضهم الظالم الذي يجزع من البلاء وللتقصد الذي يصبر عند البلاء والسابق الذي يتلذذ بالبلاء وقال بعضهم الظالم يعبد على الغفلة والعادة والمقتصد يعبد على الرغبة والرهبة والسابق يعبد على الهيبة والنتة وقال بعضهم الظالم يذكر الله بلسانه والمقتصد قبله والسابق لا ينسى ربه وقال أحمد بن عاصم الأنطاكي رحمه الله : الظالم صاحب الأقوال والمقتصد صاحب الأفعال والسابق صاحب الأحوال وكل هذه الأفعال القرية التناسب

يحملونها ستا فيزيدون سبح اسم ربك الأملئ إذق الخبر « أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب سبح اسم ربك الأملئ ، وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور سبح اسم ربك الأملئ (١) وقل يا أيها الكافرون والإخلاص (٢) فإذا فرغ قال سبحان للملك القدوس ثلاث مرات . الثالث الوتر وليوتر قبل النوم إن لم يكن عادته القيام قال أبو هريرة رضي الله عنه : أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام إلا على وتر (٣) وإن كان معتادا صلاة الليل فالتأخير أفضل قال صلى الله عليه وسلم « صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة (٤) » وقالت عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وزه إلى السحر (٥) وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة آهاء إن شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين يعني أنه يصير وترًا بما مضى وإن شئت أوترت بركعة فإذا استيقظت غفقت إليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ماروي عنه والطريق الأول والثالث لا بأس به وأما قضي الوتر قد صح فيه نهى فلا ينبغي أن ينقض (٦) وروى أنه مطلقاً أنه ﷺ قال « لا وتران في ليلة (٧) » ولمن يتردد في استيقاظه تطف استحسنه بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً فراهه عند النوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزحف إلى فراشه ويصليهما ويقرأ فيهما إذا زلزلت وألهاكم (٨) لما فيهما من التحذير والوعيد وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما فيها من التبرئة وإفراد العبادة لله تعالى قيل إن استيقظت أقمنا مقام ركعة واحدة وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكأنه صار ماضياً شفعاً بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب اللخمي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الأمل وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل وهو كما ذكره لكن ربما يخطر أنهما لو شفعنا ماضياً لكان كذلك وإن لم يستيقظ وأبطل وتره الأول فكونه شافوا إن استيقظ غير مشفع إن نام فيه نظر إلا أن يصح من رسول الله ﷺ إتياره قبلهما وإعادة الوتر فيفهم منه أن الركعتين شفع بصورتها وترًا بمنها فيحسب وترًا إن لم يستيقظ وشفعاً إن استيقظ ثم يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان للملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض بالعظمة والجبروت وتعززت بالقدره وقهرت العباد بالموت روى « أنه صلى الله عليه وسلم مات حتى كان أكثر صلاته جالساً إلا المكتوبة (٩) » وقد قال « للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد (١٠) » وذلك يدل على صحة النافلة نائماً . الوتر الثالث النوم ولا بأس أن يعد ذلك

(١) حديث كان يحب سبح اسم ربك الأملئ أحمد والبخاري من حديث علي بسند ضعيف (٢) حديث كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر بسبح اسم ربك الأملئ وقل يا أيها الكافرون والإخلاص دن ه من حديث أبي بن كعب باسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس (٣) حديث أبي هريرة أوصاني رسول الله ﷺ أن لا أنام إلا على وتر متفق عليه بلفظ أن أوتر قبل أن أنام (٤) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة متفق عليه من حديث ابن عمر (٥) حديث عائشة أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر متفق عليه (٦) حديث النهي عن قضي الوتر قال للصفحة صبح فيه نهى قلت وإنما صح من قول عابد بن عمرو وله هبة كما رواه خ ومن قول ابن عباس كما رواه هق ولم يصرح بأنه مرفوع فالظاهر أنه إنما أراد ما ذكرناه عن الصحابة (٧) حديث لا وتران في ليلة دت وحسنه ون من حديث طلق بن علي (٨) حديث الركعتين بعد الوتر جالساً تقدم في الصلاة رواه مسلم من حديث عائشة (٩) حديث مات حتى كان أكثر صلاته جالساً إلا المكتوبة متفق عليه من حديث عائشة لما بدن النبي صلى الله عليه وسلم وتقل كان أكثر صلاته جالساً (١٠) حديث للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد خ من حديث عمران بن حصين

من حال الصوفى والتصوف والتشبه وكلهم من أهل الفلاح والنجاح تجتمعهم دائرة الاصطفاء وتؤلف بينهم نسبة التخصيص بالمنح والعطاء . أخبرنا الشيخ العالم رضى الدين أبو الخير أحمد ابن اسماعيل القزوينى إجازة قال أنا أبو سعد محمد بن أبي العباس قال أنا القاضي محمد بن سعيد قال أنا أبو اسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم قال أخبرني الحسين بن محمد بن فنجويه قال حدثنا أحمد بن محمد بن رزمة قال حدثنا يوسف بن عاصم الرازى قال حدثنا أبو أيوب سليمان ابن داود قال حدثنا حصين بن نمير عن أبي ليلى عن أخيه عن أسامة بن زيد رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في قوله تعالى - فمنهم ظالم لنفسه ومنهم

في الأوراد فإنه إذا روعيت آدابه احتسب عبادة فقد قيل: إن البعد إذا نام على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصليا حتى يستيقظ ويدخل في شماره ملك فان تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعا له الملك واستغفر له الله (١) وفي الخبر «إذا نام على طهارة رفع روحه إلى العرش (٢)» هذا في العوام فكيف بالحواص والماء وأرباب القلوب الصافية فانهم يكلفون بالأسرار في النوم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «نوم العالم عبادة وقسه تسبيح (٣)» وقال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل؟ قال أقوم الليل أجمع لأنام منه شيئا وأخوق القرآن فيه نحوفا قال معاذ لكن أنا أنام ثم أقوم واحتسب في نومي ما احتسب في قومي فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أقره منك (٤). وآداب النوم عشرة: الأولى الطهارة والسواك. قال ﷺ «إذا نام البعد على طهارة عرج روحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة وإن لم يتم على الطهارة قصرت روحه عن البلوغ فقلت للنامات أضغاث أحلام لا تصدق (٥)» وهذا أريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا وطهارة الباطن هي للزورة في انكشاف حجب القيب. الثاني أن بعد عند رأسه سواكه وطهوره. وينوي القيام للعبادة عند التيقظ وكلما يتنبه يستاك كذلك كان يضمه بعض السلف وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها (٦)» وإن لم تيسره الطهارة يستحب له مسح الأعضاء بالماء فان لم يجد فليقعد وليستقبل القبلة وليستنزل بالذكر والدعاء والتسكير في آلاء الله تعالى وقدرته فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال ﷺ «من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فقبلته عيناه حتى يصبح كتب له مانوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى (٧)». الثالث أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فإنه لا يأمن القبض في النوم فان مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة يزاوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا للسكين مات من غير وصية وذلك مستحب خوف موت الفجأة وموت الفجأة تخفيف إلا لمن ليس مستعدا للموت بكونه مثقل الظهر بالمظالم. الرابع أن ينام تالبا من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعزم على معصية إن استيقظ قال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث قيل إنه إذا نام على طهارة ذكر الله تعالى يكتب مصليا ويدخل في شماره ملك الحديث حب من حديث ابن عمر من بات طاهرا بات في شماره ملك فلم يستيقظ إلا قال للملك اللهم اغفر لعبدك فلان فإنه بات طاهرا (٢). حديث إذا نام على الطهارة رفع روحه إلى العرش ابن المبارك في الزهد موقوفا على أبي برداء وهو في الشعب موقوفا على عبد الله بن عمرو بن العاص وروى طبري الأوسط من حديث علي مامن عبد ولا أمة تام فتقل نوما لإعرج بروحه إلى العرش فإلى لا يستيقظ إلا عند العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ دون العرش فهي الرؤيا التي تكذب هو ضعيف (٣) حديث نوم العالم عبادة وقسه تسبيح قلت للعروف فيه الصائم دون العالم وقد تخدم في الصوم (٤) حديث قال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل؟ قال أقوم الليل أجمع لأنام منه شيئا وأخوق القرآن نحوفا قال معاذ لكني أنام ثم أقوم واحتسب في قومي فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أقره منك متفق عليه بنحوه من حديث أبي موسى وليس فيه أنهما ذكرا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ولا قوله معاذ أقره منك وإنما زاد فيه طب فكان معاذ أفضل منه (٥) حديث إذا نام البعد على طهارة عرج روحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة الحديث تخدم (٦) حديث أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها تقدم في الطهارة (٧) حديث من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل قبلته عيناه حتى يصبح كتب له مانوى وكان نومه صدقة من الله عليه

مقصد ومنهم سابق بالحيرات كلهم في الجنة قال ابن عطاء الظالم الذي يحب الله من أجل الدنيا والتمتع الذي يحب الله من أجل العقب والسابق هو الذي أسقط سواده بمراد الله فيه وهذا هو حال الصوفي فالمتشبه تعرض لكى من أمر القوم ويوجب له ذلك القرب منهم والقرب منهم مقدمة كل خير. سمعت شيخنا يقول جاء بعض أبناء الدنيا إلى الشيخ أحمد الغزالي ونحن بأصهان يريد منه الحرقة فقال له الشيخ اذهب إلى فلان يشير إلى حتى يكلمك في معنى الحرقة ثم احضر حتى ألبسك الحرقة قال فجاء إلى فذكرت له حقوق الحرقة وما يجب من رطابة حقها وآداب من يلبسها ومن يؤهل للبسها فاستعظم الرجل حقوق الحرقة وجبن

« من أوى إلى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجترم (١) ». الخامس أن لا يتعمد تمهيد الفراش الناعمة بل يترك ذلك أو يقتصد فيه كان بعض السلف يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تكلفا وكان أهل الصفة لا يجمعون بينهم وبين التراب حاجزا ويقولون منها خلقنا وإليها نرد وكانوا يرون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم فمن لم تسمع بذلك نفسه فليقتصد . السادس أن لا ينام مالم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة وأكلمهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قتيلا من الليل ما يهجمون وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدري ما يقول فلينم حتى يعقل ما يقول وكان ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم قاعدا وفي الخبر « لا تكابدوا الليل (٢) » وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم « إن فلانة تصلي بالليل فإذا غلبها النوم تملقت بجمل قهبي عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما تيسر له فإذا غلبه النوم فليرقد (٣) » وقال **عليه السلام** « تكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لن يعمل حتى تعلموا (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « خير هذا الدين أيسره (٥) » وقيل له صلى الله عليه وسلم « إن فلانا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال لكنني أصلي وأنا نام وأصوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « لا تشادوا هذا الدين فإنه متين لمن يشاءه يغلبه فلا تبغض إلى تسك عبادته (٧) » السابع أن ينام مستقبلا القبلة والاستقبال على ضربين أحدهما استقبال المحتضر وهو المستلقي على قفاه فاستقباله أن يكون وجهه وأخصاه إلى القبلة والثاني استقبال اللحد وهو أن ينام على جنب بأن يكون وجهه إليها مع قبالة بدنه إذا نام على شقه الأيمن . الثامن الهداء عند النوم فيقول باسمك ربني وضعت جنبي وباسمك أرفضه إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات (٨) ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرها وقوله تعالى - وإلهمك إله واحد لا إله إلا هو - إلى قوله - تقوم يقولون - يقال إن من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة الأعراف هذه الآية - إن ربك الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام - إلى قوله قرب من الحسين -

أن يلبسها فأخبر الشيخ بما تجدد عند الطالب من قولي له فاستحضرني وعاتبني على قولي له ذلك وقال بعثه إليك حتى تكلمه بما يزيد رغبته في الحرقة فكلمته بما قرت عزيمته ثم الذي ذكرته كله صحيح وهو الذي يجب من حقوق الحرقة ولكن إذا أئزمتنا للبتدي بذلك نقر وعجز عن القيام به فنحن نلبسه الحرقة حتى يتشبه بالقوم ويتزكى بزيمهم فيقر به ذلك من مجالسهم ومحافظهم ويركة مخالطته معهم ونظره إلى أحوال القوم وسيرهم يجب أن يسلك ملكهم ويصل بذلك إلى شيء من أحوالهم ويوافق هذا القول من الشيخ أحمد الغزالي ما أخبرنا شيخنا رحمه الله قال أنا عصام الدين عمر بن أحمد الصغار قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن

ن ه من حديث أبي الدرداء بسند صحيح (١) حديث من أوى إلى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجترم ابن أبي الدنيا في كتاب النية من حديث أنس من أصبح ولم يمه بظلم أحد غفر له ما اجترم وسنده ضعيف (٢) حديث لا تكابدوا الليل أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع سفیان الثوري موقوفا على ابن مسعود لا تكابدوا هذا الليل . (٣) حديث قيل له إن فلانة تصلي فإذا غلبها النوم تملقت بجمل قهالن عن ذلك الحديث متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث تكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يعمل حتى تعلموا متفق عليه من حديث عائشة بلفظ اكلفوا (٥) حديث خير هذا الدين أيسره أحمد من حديث مجتنب ابن الأدرع وتقدم في العلم (٦) حديث قيل له إن فلانا يصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكنني أصلي وأنا نام وأصوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني ن من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سنتي الخ وهذه الزيادة لابن خزيمة من رغب عن سنتي فليس مني وهي متفق عليها من حديث أنس (٧) حديث لا تشادوا هذا الدين فإنه متين لمن يشاءه يغلبه ولا تبغض إلى تسك عبادته الله مع من حديث أبي هريرة لن يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا ولبيبتني من حديث جابر إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى تسك عبادته الله ولا يصح إسناده . (٨) حديث الدعاء للمأثور عند النوم باسمك اللهم رب وضعت جنبي الحديث إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في الدعوات تقدم هناك وبقي الدعوات

وأخر بن إسرائيل - قل ادعوا الله - الآيتين فإنه يدخل في شعاره ملك يوكل بحفظه فيستغفر له ويقرأ العوذتين وينث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى من فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وليقرأ عنرا من أول الكهف وعشرا من آخرها وهذه الآي للاستيقاظ لقيام الليل وكان طي كرم الله وجهه يقول ما أرى أن رجلا مستكملا عظه ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة وليقل خمسا وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة مرة . التاسع أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة والتيقظ نوع بعث قال الله تعالى - الله يتوفى الأتس حين موتها والتي لم تمت في منامها - وقال - وهو الذي يتوفاكم بالليل - فبها توفيا وكان الاستيقاظ تكشف له مشاهدات لا تناسب أحوال في النوم فكذلك للبعوث يرى ما لم يخطر قط بباله ولا شاهده حسه ومثل النوم بين الحياة وللوت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة . وقال لقمان لابنه يا بني إن كنت تشك في اللوت فلا تم فكما أنك تام كذلك تموت وإن كنت تشك في البعث فلا تتبه فكما أنك تتبه بمد نومك فكذلك تمث بمد موتك وقال كعب الأحبار إذا نمت فاضطجع على شقك الأيمن واستقبل القبلة بوجهك فاتها وفاة وقالت عائشة رضی الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه ميت في ليلته تلك « اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء ومليكه (٢) » الدعاء إلى آخره كاذكرناه في كتاب الدعوات فحق على العبد أن يفتش عن ثلاثة عند نومه أنه على ماذا ينام وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقائه أوجب الدنيا وليتحقق أنه يتوفى على ما هو الغالب عليه ويحشر على ما يتوفى عليه فان الرء مع من أحب ومع ما أحب . العاشر الدعاء عند التنبه فليقل في تيقظاته وتقلباته مهما تنبه ما كان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار (٣) » وليجتهد أن يكون آخر ما يجرى على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يريد على قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب ولا يلازم القلب في هاتين الحالتين إلا ما هو الغالب عليه فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فانها علامة تكشف عن باطن القلب وإنما استجبت هذه الأذكار لتستجر القلب إلى ذكر الله تعالى فاذا استيقظ يقوم قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور إلى آخر ما أوردناه من أدعية التيقظ . الورد الرابع : يدخل بعض التصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد للتهجد فاسم التهجد يختص بما عبد المعبود والمجرب وهو النوم وهذا وسط الليل ويشبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار وبه أقسم الله تعالى قال - والليل إذا سجى - أي إذا سكن وسكونه هدوء في هذا الوقت فلا تبقى عين إلا نائمة سوى الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل إذا سجد إذا امتد وطال وقيل إذا أظلم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم « أى الليل أصح قال جوف الليل (٤) » وقال داود صلى الله عليه وسلم على

خلف قال أنا الشيخ عبد الرحمن السلى قال سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر الجنيدي يقول إذا لقيت الفقير فلا تبدأ بالعلم وابدأ بالرفق فان العلم يوحشه والرفق يؤنسه وبرفق الصوفية بالمتشبهين بهم ينتفع للبتدى الطالب وكل من كان منهم أكمل حالا وأوفر علما كان أكثر رقا بالبتدى الطالب . حكى عن بعضهم أنه صعب طالب فكان يأخذ نفسه بكثرة المعاملات والمجاهدات ولم يقصد بذلك إلا لنظر للبتدى إليه والتأدب بأدبه والاعتناء به في عمله وهذا هو الرفق الذي مادخل في شيء إلا زانه فالمتشبهه الحقيقي له إيمان بطريق القوم وعمل بمقتضاه وسلوك واجتهاد على ما ذكرناه أنه صاحب مجاهدة

(١) حديث قراءة للموذنين عند النوم بنث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث عائشة كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحديث تقدم في الدعوات دون وضع الحد على اليد وتقدم من حديث حفصة (٣) حديث كان يقول عند تيقظه لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار ابن السني وأبو نعيم في كتابهما عمل اليوم والليل من حديث عائشة (٤) حديث سئل أى الليل أصح قال جوف الليل دت وصحه من حديث عمرو بن عبسة .

إني أحب أن أتبدل لك فأبي وقت أفضل فأوحى الله تعالى إليه يادود لا تقم أول الليل ولا آخره فان من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تغلوبي وأخلوبك وارفع إلى حوائجك وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم «أى الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر»^(١) «بني الباقي وفي آخر الليل وردت الأخبار باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبارته إلى سماء الدنيا»^(٢) وغير ذلك من الأخبار وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الأدعية التي للاستيقاظ يتوضأ وضوءا كما سبق بسنته وآدابه وأدعيته ثم يتوجه إلى مصلاه ويقوم مستقبلا القبلة ويقول الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثم يسبح عشرا ويحمد الله عشرا ويهلل عشرا ويلقل الله أكبر ذولللكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة ويلقل هذه الكلمات فانها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامه للتهجد : اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ولك الحمد أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والثور حق والنيون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت أنت للقدم وأنت للآخر لا إله إلا أنت^(٣) اللهم أنت تهيئ تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها^(٤) اللهم اهدني لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت^(٥) أسألك مسألة البائس السكين وأدعوك دعاء اللطيف القليل فلا تجلني بدعائك رب شقيا وكن بي رءوفا رحيا خيرا للسؤلين وأكرم للمطيقين^(٦)

(١) حديث سئل أى الليل أفضل قال نصف الليل الغابر أحمد وحب من حديث أبي ذر دون قوله الغابر وهي في بعض طرق حديث عمرو بن عبسمة .

(٢) (الأخبار الواردة في اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن

في آخر الليل ونزول الجبار إلى سماء الدنيا)

أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي فهي آثار رواها محمد بن نصر في قيام الليل من رواية سعيد الجريري قال : قال داود ياجبريل أى الليل أفضل قال ما أدري غير أن العرش يهتز من السحر وفي رواية له عن الجريري عن سعيد بن أبي الحسن قال إذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح ريح كل شجرة وله من حديث أبي الدرداء مرفوعا إن الله تبارك وتعالى لينزل في ثلاث ساعات يقين من الليل يفتح الذكر في الساعة الأولى وفيه ثم ينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن الحديث وهو مثله (٣) حديث القول في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت زين السموات والأرض ودون قوله ومن عليهن ومنك الحق (٤) حديث اللهم أنت تهيئ تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها أحمد بإسناد جيد من حديث عائشة أنها قدمت النبي صلى الله عليه وسلم من مضجعه فليسته يدها فوقت عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعط تهيئ تقواها الحديث (٥) حديث اللهم اهدني لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت م من حديث علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة فذكره بلفظ لأحسن الأخلاق وفيه زيادة في أوله (٦) حديث أسألك مسألة البائس للسكين وأدعوك دعاء اللطيف القليل الحديث الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس أنه كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عبسة عرفة تخدم في الحج .

ومحاسبة . ثم يصير متصوفا صاحب مراقبة ثم يصير صوفيا صاحب مشاهدة فأما من لم يتطلع إلى حال التصوف والصوفي بالتشبه ولا يقصد أوائل مقاصدهم بل هو مجرد تشبه ظاهر من ظاهر اللبسة وللشاركة في الزنى والصورة دون السيرة والصفة فليس بعشبه بالصوفية لأنه غير محال لهم بالدخول في بداياتهم فاذن هو متشبه بالمتشبه يمتزى إلى القوم بمجرد لبسه ومع ذلك هم القوم لا يشق ٣٣ جليسهم وقد ورد « من تشبه بقوم فهو منهم » . أخبرنا الشيخ أبو الفتح محمد بن سليمان قال أنا أبو الفضل حميد قال أنا الحافظ أبو نعيم الأصفهاني قال أنا عبد الله بن محمد بن جعفر قال ثنا عمر بن أحمد بن أبي حاتم قال ثنا إبراهيم بن محمد

وقالت عائشة رضي الله عنها « كان صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل افتتح صلاته قال : اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم (١) » ثم يفتتح الصلاة ويصلي ركعتين خفيفتين ثم يصلي مثنى مثنى ما تيسر له ويختم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ليستريح ويزيد نشاطه للصلاة وقد صح في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل أنه صلى أولاً ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدرج إلى ثلاث عشرة ركعة (٢) وسئلت عائشة رضي الله عنها أكان رسول الله ﷺ يجهر في قيام الليل أم يسر قالت ربما جهر وربما أسر (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة (٤) » وقال « صلاة الغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل (٥) » وأكثر ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة (٦) وقرأ في هذه الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خف عليه وهو في حكم هذا الورد قريب من السدس الأخير من الليل . الورد الخامس : السدس الأخير من الليل وهو وقت السحر فان الله تعالى قال - وبالأصباح يستغفرون - قيل يصلون لما فيها من الاستغفار وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال ملائكة النهار وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه بالرداء رضي الله عنهما ليلة زاره (٧) في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الرداء ليقوم فقال له سلمان ثم قام ثم ذهب ليقوم فقال له ثم قام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن قماما فصلباً قال إن لنفسك عليك حقا وإن لنبيك عليك حقا وإن لأهلك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه وذلك أن امرأة أبي الرداء أخبرت سلمان أنه لا ينام الليل قال فأبى النبي ﷺ فذكر أن ذلك له فقال صدق سلمان وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب المحور وذلك عند خروف طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة فإذا طلع الفجر انقضت أورد الليل ودخلت أورد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو للراد بقوله تعالى - ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم - ثم - عهد الله أن لا إله إلا هو وللملائكة - إلى آخرها ثم يقول وأنا أشهد بما عهد الله به لنفسه وعهدت به للملائكة وأولو العالَمين خلقه وأستودع الله هذه الشهادة وهو لي عند الله تعالى وديمة وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احفظ عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا واحفظها لي وتوفني عليها حتى ألقاها بغير مبدل تبديلا فهنا ترتيب الأورد للعباد وقد كانوا يستمعون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وإن قلت وعبادة مريض وشهود جنازة ففي الخبر

(١) حديث عائشة كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض الحديث رواه م (٢) حديث أنه صلى بالليل أولاً ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدرج إلى ثلاث عشرة ركعة م من حديث زيد بن خالد الجهني (٣) حديث سئلت عائشة أكان يجهر رسول الله ﷺ في قيام الليل أم يسر قالت ربما جهر وربما أسر د ه بإسناد صحيح (٤) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة متفق عليه وقد تقدم (٥) حديث صلاة الغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل أحمد من حديث ابن عمر بإسناد صحيح (٦) حديث القيام من الليل ثلاث عشرة ركعة فإنه أكثر ما صح عنه تقدم (٧) حديث زار سلمان أبا الرداء فلما كان الليل ذهب أبو الرداء ليقوم فقال له سلمان ثم قام الحديث وفي آخره فقال صدق سلمان مع من حديث أبي جعيفة .

الشافعي قال ثنا بن أحمد قال ثنا محمد بن عبد الله بن عامر قال ثنا إبراهيم بن الأشعث قال ثنا فضيل بن عياض عن سليمان الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن لله ملائكة فضلا عن كتاب الناس يطوفون في الطرق ويتبعون مجالس الذكر فإذا رأوا قوما يذكرون الله تادوا هل سوا إلى حاجتكم فيحفونهم بأجنحتهم إلى منان السماء فيقول الله وهو أعلم ما يقول عبادي ؟ قالوا محمدونك ويسبحونك ويمجدونك فيقول وهل رأوني فيقولون لا فيقول وكيف لو رأوني قالوا لو رأوك كانوا أهدي تسيحا وتحميذا وتمجيذا فيقول

« من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له (١) » وفي رواية دخل الجنة فان أنفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته وكانوا يكرهون أن ينقض اليوم ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرة أو بصلة أو كسرة خبز لقوله صلى الله عليه وسلم « الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس (٢) » وقوله صلى الله عليه وسلم « اتقوا النار ولو بشق تمرة (٣) » ودفعت مائثة رضى الله عنها إلى سائل عنة واحدة فأخذها فظفر من كان عندها بضمهم إلى بعض فقالت ما لكم إن فيها لما قبل ذكر كثير وكانوا لا يستحبون رد السائل إذ كان من أخلاق رسول الله ﷺ ذلك ما سأله أحد شيئا فقال لا ولكنه إن لم يقدر عليه سكت (٤) وفي الخبر « يصبح ابن آدم وعلى كل سلامى من جسده صدقة يعنى للفصل وفى جسده ثلثائة وستون مفصلا فأمرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحملك عن الضيف صدقة وهدايتك إلى الطريق صدقة وإما طنتك الأذى صدقة حتى ذكر التسييح والتليل ثم قال دوركتنا الضحى تأتي على ذلك كله أو تجمع من لك ذلك كله (٥) » .

(بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال)

اعلم أن المرید لحرق الآخرة السالك لطريقها لا يخلو عن ستة أحوال فإنه إما طابو إما عالم وإمامتلم وإما وال وإمامت عرف وإمامو حد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره . الأول : العابد وهو التجرد للعبادة الذى لا شغل له غيرها أصلا ولو ترك العبادة لجلس بطالا فترتيب أورادها ما ذكرناه ، نعم لا يمدان تختلف وظائفه بأن يستغرق أكثر أوقاته إما فى الصلاة أو فى القراءة أو فى التسيحات فقد كان فى الصحابة رضى الله عنهم من ورده فى اليوم اثنا عشر ألف تسيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفا وكان فيهم من ورده ثلاثمائة ركعة إلى ستمائة وإلى ألف ركعة وأقل ما نقل فى أورادهم من الصلاة مائة ركعة فى اليوم واللييلة وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يحتم الواحد منهم فى اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم وكان بعضهم يقضى اليوم أو اللييلة فى التفكير فى آية واحدة يرددها وكان كرز بن وبرة مقيا بمكة فكان يطوف فى كل يوم سبعين أسبوعا وفى كل ليلة سبعين أسبوعا وكان مع ذلك يحتم القرآن فى اليوم واللييلة مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فراسخ ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان وثمانون ركعة وخمتمتان وعشرة فراسخ فان قلت فما الأولى أن يصرف إليه أكثر الأوقات من هذه الأوراد . فاعلم أن قراءة القرآن فى الصلاة قائما مع التدبر يجمع الجميع ولكن ربما تسر المواظبة عليه فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الأوراد تزكية القلب وتطهيره وتخليته بذكر الله تعالى وإيناسه به فلينظر المرید إلى قلبه فما يراه أشد تأثيرا فيه فليواظب عليه فإذا أحسن بملائة منه فلينتقل إلى غيره ولذلك نرى الأصوب لأكثر الخلق توزيع هذه الخبرات المختلفة على الأوقات كسبق والانتقال فيها من نوع إلى نوع لأن اللال هو الغالب على الطبع وأحوال الشخص الواحد فى ذلك أيضا تختلف ولكن إذا فهمت هذه الأوراد وسرها فليتبص المعنى فان سمع تسيحة مثلا وأحس لها بوقع فى قلبه فليواظب على تكرارها مادام يجد لها وقعا وقد روى عن إبراهيم بن آدم عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلى على شاطئ البحر فسمع صوتا عاليا بالتسييح ولم ير أحدا فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسبح الله تعالى بهذا التسييح منذ خلقت

(١) حديث من جمع بين صوم وصدقة وعبادة مريض وشهود جنازة فى يوم غفر له وفى رواية دخل الجنة من حديث أبى هريرة ما اجتمع فى امرئ . لإدخال الجنة (٢) حديث الرجل فى ظل صدقته حتى يقضى بين الناس تقدم فى الزكاة (٣) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة تقدم فى الزكاة (٤) حديث ما سأله أحد شيئا فقال لا إن لم يقدر عليه سكت . من حديث جابر وللبراز من حديث أنس أو بسكت (٥) حديث يصبح ابن آدم وعلى كل سلامى من جسده صدقة الحديث م من حديث أبى ذر .

ما يسألونى ؟ قالوا
يسألونك الجنة فيقول
وهل رأوها قالوا
لا فيقول كيف لورأوها
قالوا لو رأوها كانوا
أشد لها طلبا وعليها
أكثر حرصا قالوا
ويتعذون من النار
فيقول وهل رأوها
قالوا لا فيقول كيف
لو رأوها قالوا كانوا
أشد منها تعوذا وأشد
فرارا فيقول أشهدكم
أنى قد غفرت لهم
فيقول الملك منهم فلان
ليس منهم إنما جاء
لحاجة فيقول تبارك
وتعالى ثم الجلساء
لا يشقى جلسهم فلا
يشقى جلسي الصوفية
والتشبه بهم والمحب
لهم .

[الباب الثامن فى ذكر
اللامى وشرح حاله]
قال بعضهم للامى
هو الذى لا يظهر خيرا
ولا يضر شررا وشرح
هذا هو أن اللامى
تسربت عروقه طم
الإخلاص وتحقق

قلت لما سمك قال بها يا نبيل قلت فما ثواب من قاله قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أوري له والتسييح هو قوله سبحان الله العلي الديان سبحان الله الشديد الأركان سبحان من يذهب بالليل ويأتي بالنهار سبحان من لا يشغفه شأن عن شأن سبحان الله الحنان للنان سبحان الله للصبح في كل مكان فهذا وأمثاله إذا سمعه للريد ووجد له في قلبه وقفا فيلازمه وأيا ما وجد القلب عنده وفتح له فيه خير فليواظب عليه . الثاني : العالم الذي ينفع الناس بعلمه في توى أو تدريس أو تصنيف ترتيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد فإنه يحتاج إلى اللطافة للكتب وإلى التصنيف والإفادة ويحتاج إلى مدة لها لاهالة فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد للكتوبات وروايتها ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعلم والتعلم في كتاب العلم وكيف لا يكون كذلك وفي العلم للواظبة على ذكر الله تعالى وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ورب مسئلة واحدة يتعلمها للتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولولم يتعلمها لكان سعيه ضائعا وإنما نعى بالعلم للتصميم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويهدم في الدنيا أو العلم الذي يبيهم على سلوك طريق الآخرة إذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيد بها الرغبة في اللال والجاه وقبول الخلق والأولى بالعالم أن يقسم أوقاته أيضا فان استغراق الأوقات في ترتيب العلم لا يحتمله الطبع فينبغي أن يخص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأذكار والأوراد كما ذكرناه في الورد الأول وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار في الإفادة والتعلم إن كان عنده من يستفيد علما لأجل الآخرة وإن لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين فان صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهوم الدنيا يمين على التفتن للمشكلات ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها إلا في وقتاً كحل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة إن طال النهار ومن العصر إلى الاضفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع ومن الاضفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسييح فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة وورده الثالث إلى العصر في عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه العين واليد فان اللطافة والكتابة بعد العصر ربما أضرا بالعين وعند الاضفرار يعود إلى ذكر اللسان فلا يغلو جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور القلب في الجميع وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضي الله عنه إذ كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للمطالعة وترتيب العلم وهو الأول وثلثا للصلاة وهو الوسط وثلثا للنوم وهو الأخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحتمل ذلك إلا إذا كان أكثر النوم بالنهار فهذا ما نستجبه من ترتيب أوراد العلم . الثالث : للتعلم والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالأذكار والنوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ولكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالافادة والتطبيق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ويرتب أوقاته كما ذكرنا وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب العلم يدل على أن ذلك أفضل بل إن لم يكن متعلما على معنى أنه يخلق ويحصل ليصير عالما بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات في حديث أبي ذر رضي الله عنه « أن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها (١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث تقدم في العلم .

بالصدق فلا يجب أن يطلع أحد على حاله وأعماله . أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر ابن أبي الفضل القدسي إجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي إجازة قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي قال سمعت علي بن سعيد وسأله عن الإخلاص ما هو قال سمعت علي بن إبراهيم وسأله عن الإخلاص ما هو قال سمعت محمد بن جعفر الحصاف وسأله عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن بشار عن الإخلاص ما هو قال سألت أبا يعقوب الشروطي عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن غسان عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن علي الجهيمي عن الإخلاص ما هو قال سألت عبد الواحد ابن زيد عن

قيل يارسول الله وما رياض الجنة قال خلق الذكركر (١) وقال كعب الأجار رضى الله عنه لو أن ثواب مجالس العلماء بدا للناس لاقتلوا عليه حتى يترك كل ذى إمامة إمامته وكل ذى سوق سوقه . وقال عمر ابن الخطاب رضى الله عنه إن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا سمع العالم خاف واسترجع عن ذنوبه وانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب فلا تفتروا مجالس العلماء فان الله عزوجل لم يخلق على وجه الأرض تربة أكرم من مجالس العلماء . وقال رجل للحسن رحمه الله أشكو إليك قساوة قلبي فقال أدنه من مجالس الذكر ورأى عمار الزاهدى مسكينة الطفاوية فى المنام وكانت من اللواظبات على خلق الذكر فقال مرحبا بامسكينة قتالت هيات هيات ذهبت للسكينة وجاء النقى فقال هيه قتالت ما سألت عن أيسح لها الجنة بمخافيرها قال يوم ذلك قالت بمجالسة أهل الذكر ، وعلى الجملة لما ينحل عن القلب من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكى السيرة أشرف وأتق من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا . الرابع : المحترف الذى يحتاج إلى الكسب ليعاله فليس له أن يضع العيال ويستغرق الأوقات فى العبادات بل ورده فى وقت الصناعة حضور السوق والاشتغال بالكسب ولكن ينبغى أن لا ينسى ذكر الله تعالى فى صناعته بل يواظب على التسيجات والأذكار وقراءة القرآن فان ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل وإنما لا يتيسر مع العمل الصلاة إلا أن يكون ناظورا فانه لا يجز عن إقامة أوراد الصلاة معه ثم مهما فرغ من كفايته ينبغى أن يعود إلى ترتيب الأوراد وإن دوام على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التى ذكرناها لأن العبادات التعدي فائدتها أتق من الإلزامة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له فى نفسه تقربه إلى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير وتتجذب إليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الأجر . الخامس الرالى مثل الامام والقاضى وللتولى لينظر فى أمور المسلمين قيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص أفضل من الأوراد المذكورة لانه أن يشتغل بمحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة . ويقم الأوراد المذكورة بالليل كما كان عمر رضى الله عنه يفعل إذ قال مالى وللتوم فلو نمت بالتهارضية للمسلمين ولو نمت بالليل ضيقت نفسى وقد فهمت بما ذكرناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران أحدهما العلم والآخر الرفق بالمسلمين لأن كل واحد من العلم وفضل المعروف عمل فى نفسه وعبادة تفضل سائر العبادات يتعدى فائدته وانتشار جدواه فكانا مقدمين عليه . السادس : للوحد للستغرق بالواحد الصمد الذى أصبح وهو مهتم واحد فلا يجب إلا الله تعالى ولا يخاف إلا منه ولا يتوقع الرزق من غيره ولا ينظر فى شئ إلا ويرى الله تعالى فيه فمن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة لم يفتقر إلى تنويع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو حضور القلب مع الله تعالى فى كل حال فلا يخطر بقلوبهم أمر ولا يقرع سمعهم قارع ولا يلوح لأبصارهم لأشع إلا كان لهم فيه عبرة وفكر ومزيد فلا يحرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى فهو لاء جميع أحوالهم تصلح أن تكون سببا لازديادهم فلا تميز عندم عبادة عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عزوجل كما قال تعالى - لعلكم تذكرون - ففروا إلى الله وعحق فيهم قوله تعالى - وإذا اعتزلتموهم وما يبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته - وإليه الإشارة بقوله - إنى ذاهب إلى ربى سيدين - وهذه منتهى درجات الصديقين ولا وصول إليها إلا بعد ترتيب الأوراد والواظبة عليها دهر اطويلا فلا ينبغى أن يفتقر المرید بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويقت

(١) حديث إذا رأيتهم رياض الجنة فارتعوا فيها الحديث تقدم فى العلم .

الاخلاص ماهو قال
سألت الحسن عن
الاخلاص ماهو قال
سألت حذيفة عن
الاخلاص ماهو قال
سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن
الاخلاص ماهو قال
« سألت جبرائيل عن
الاخلاص ماهو قال
سألت رب العزة عن
الاخلاص ماهو قال
هو سر من سرى
استودعته قلب من
أحببت من عبادى »
فالملازمة لهم مزيد
اختصاص بالتمسك
بالاخلاص يرون كتم
الأحوال والأعمال
ويتلذذون بكتمتها حتى
لو ظهرت أعمالهم
وأحوالهم لأحد
استوحشوا من ذلك
كما يستوحش العاصى
من ظهور معصيته
فالملازمة عظم وقع
الاخلاص وموضعه
وتمسك به معتدا به
والصوفى قاب فى

عن وظائف عبادته فذلك علامته أن لا يهيجس في قلبه وسواس ولا يحطر في قلبه معصية ولا تزعمه هواجم الأهوال ولا تستفره عظام الأشفال وآي تزرقي هذه الرتبة لكل أحد فيتمين على السكافة ترتيب الأوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق إلى الله تعالى قال تعالى - قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا - فكلهم مهتدون وبعضهم أهدى من بعض وفي الخبر « الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة (١) » وقال بعض العلماء الإيمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعد الرسل فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق إلى الله فإذا الناس وإن اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب - أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب - وإنما يتفاوتون في درجات القرب في أصله وأقربهم إلى الله تعالى أعرفهم به وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبدهم له فمن عرفه لم يبد غيره . والأصل في الأوراد في حق كل صنف من الناس للداومة فإن المراد منه تغيير الصفات الباطنة وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لا يحس آثارها وإنما يترتب الأثر في المجموع فإذا لم يقب العمل الواحد آثرا محسوسا ولم يردف ثبات وثالث على القرب انعمي الأثر الأول وكان كالتقيه يريد أن يكون قبه النفس فانه لا يصير قبه النفس إلا بتكرار كثير فلو بالغ ليلة في التكرار وترك شهرا أو أسبوعا ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الليالي للتواصله لأثر فيه ولهذا السر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل (٢) » . وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملا أثبتته (٣) » . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « من عوده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله (٤) » وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تدارك لما فاتته من ركعتين شغله عنهما الوفاء ثم لم يزل بعد ذلك يصلحها بعد العصر ولكن في منزله لافي المسجد كيلا يقتدى به (٥) روته عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما . فان قلت فهل لتغيره أن يقتدى به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية ؟ فاعلم أن اللعان الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الاحتراز عن التشبه ببعدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان أو الاستراحة عن العبادة حذرا من اللال لا يتحقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره ويشهد لذلك فله في التزل حتى لا يقتدى به صلى الله عليه وسلم .

(١) حديث الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل الجنة ابن شاهين واللاسكافي في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية للثيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده الإيمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون شريعة من وافى شريعة منهم دخل الجنة وقال الطبراني والبيهقي ثلاثمائة وثلاثون وفي إسناده جهالة (٢) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث سئلت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملا أثبتته رواه م (٤) حديث من عوده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله وهو موقوف على عائشة (٥) حديث شغله الوفاء عن ركعتين فصلها بعد العصر ثم لم يزل يصلحها بعد العصر في منزله متفق عليه من حديث أم سلمة أنه صلى بعد العصر ركعتين وقال شغلني ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر ولهما من حديث عائشة ما تركهما حتى لقي الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلحها ولا يصلحها في المسجد مخافة أن يتقل على أمته ، والله للوافق للصواب .

إخلاصه عن إخلاصه . قال أبو يعقوب السوسي مق شهدوا في إخلاصهم الإخلاص احتاج إخلاصهم إلى إخلاص وقال ذو النون ثلاث من علامات الإخلاص استواء اللهم وللذبح من العامة ونسيان رؤية الأعمال في الأعمال وترك اقتضاء ثواب العمل في الآخرة أخبرنا أبو زرعة إجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف إجازة قال أنا أبو عبد الرحمن قال سمعت أبا عثمان المغربي يقول: الإخلاص مالا يكون للنفس فيه حظ بحال وهذا إخلاص العوام وإخلاص الخواص ما يجرى عليهم لا بهم فتبدو منهم الطاعات وهم عنها بمنزلة ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتداد فذلك إخلاص

(الباب الثاني في الأسباب الميسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب إحيائها
وفي فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل)
(فضيلة إحياء ما بين العشاءين)

الحواص وهذا الذي
فصله الشيخ أبو عثمان
للغربي يفرق بين
الصوفي والملاحق لأن
للملاحق أخرج الخلق
عن عمله وحاله ولكن
أثبت نفسه فهو مخلص
والصوفي أخرج نفسه
عن عمله وحاله كما
أخرج غيره فهو مخلص
وشتان ما بين المخلص
الحالص والمخلص قال
أبو بكر الزقاق نقصان
كل مخلص في إخلاصه
رؤية إخلاصه فإذا
أراد الله أن يخلص
إخلاصه أسقط عن
إخلاصه رؤيته
لإخلاصه فيكون مخلصا
لا مخلصا قال أبو سعيد
الخرزاز رياء العارفين
أفضل من إخلاص
المرئيين ومعنى قوله
إن إخلاص المرئيين
معلول برؤية الإخلاص
والعارف منزّه عن
الرياء الذي يطل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روت عائشة رضي الله عنها « إن أفضل الصلوات عند الله صلاة
للقرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم فتحبها صلاة الليل وختمها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى
بعدها ركعتين بنى الله له قصرين في الجنة (١) ». قال الراوي لأدري من ذهب أوفضة « ومن صلى
بعدها أربع ركعات غفر له ذنب عشرين سنة أو قال أربعين سنة » وروت أم سلمة وأبو هريرة
رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى ست ركعات بعد المغرب عدت له عبادة
سنة كاملة أو كأنه صلى ليلة القدر (٢) » وعن سعيد بن جبيرة عن ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم « من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان
حقا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغفر له بينهما غراما
لو طافه أهل الدنيا لوسمهم (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء
بنى الله له قصرا في الجنة فقال عمر رضي الله عنه إذا تكبر قصورنا يارسول الله فقال الله أكثر وأفضل
أوقال أطيّب (٤) » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من صلى المغرب في
جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى فاتحة
الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن
الرحيم إن في خلق السموات والأرض إلى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع
ويسجد فإذا قام في الركعة الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها إلى قوله - أولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون - وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله لله ما في السموات وما في
الأرض إلى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة (٥) » وصف من ثوابه في الحديث ما يخرج
عن الحصر . وقال كرز بن وبرة وهو من الأبدال قلت للخضر عليه السلام علمني شيئا أعمله في كل ليلة

(الباب الثاني في الأسباب الميسرة لقيام الليل)

(١) حديث عائشة إن أفضل الصلاة عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم الحديث
رواه أبو الوليد يونس بن عبيد الله الصغار في كتاب الصلاة رواه الطبراني في الأوسط مختصرا وإسناده
ضعيف (٢) حديث أم سلمة عن أبي هريرة من صلى ركعات بعد المغرب عدت له عبادة سنة
أو كأنه صلى ليلة القدر ه بلفظ اثنتي عشرة سنة وضمه ت وأما قوله كأنه صلى ليلة القدر فهو من
قول كعب الأجار كاروله أبو الوليد الصغار ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن
عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا وضعت له في عليين وكان كمن أدرك
ليلة القدر في المسجد الأقصى وسنده ضعيف (٣) حديث سعيد بن جبيرة عن ثوبان من عكف نفسه
ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان حقاً على الله أن يبنى له قصرين
في الجنة لم أجده أصلاً من هذا الوجه وقد تقدم في الصلاة من حديث ابن عمر (٤) حديث من ركع
عشر ركعات بين المغرب والعشاء بنى له قصرا في الجنة فقال عمر إذ تكبر قصورنا يارسول الله الحديث
ابن المبارك في الزهد من حديث عبد الكريم بن الحرث مرسل (٥) حديث أنس من صلى المغرب
في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى بفاتحة
الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها وإلهكم إله واحد الحديث أبو الشيخ
في الثواب من رواية زياد بن ميمون عنه مع اختلاف يسير وهو ضعيف

قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ الْغُرْبَ قُمْ إِلَى وَقْتِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ مُصَلِّياً مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْكُمَ أَحَدًا وَأَقْبَلْ عَلَى صَلَاتِكَ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا وَبِسْمِ اللَّهِ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَاقْرَأْ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثًا فَإِذَا فَرَّغْتَ مِنْ صَلَاتِكَ انصرف إلى منزلك ولا تسكُم أحدا وصل ركعتين واقرأ فاتحة الكتاب وقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سَبْعَ مَرَّاتٍ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ثُمَّ اسجُدْ بَعْدَ تَسْلِيمِكَ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ تَعَالَى سَبْعَ مَرَّاتٍ وَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ سَبْعَ مَرَّاتٍ ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ وَاسْتَوِجِلسَا وَارْفَعْ بِدِيكَ وَقُلْ يَا حَىُّ يَا قَيُّوْمُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا إِلَهَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَا رَحْمَنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمَهُمَا يَا رَبَّ يَا رَبَّ يَا إِلَهَ يَا إِلَهَ يَا إِلَهَ ثُمَّ قُمْ وَأَنْتَ رَافِعُ بَدْيِكَ وَادِعُ بِهَذَا الدُّعَاءِ ثُمَّ نَمْ حَيْثُ شِئْتَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ عَلَى يَمِينِكَ وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَدِمِ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَنْهَبَ بِكَ النَّوْمُ قَلْبُكَ لَهُ أَحَبُّ أَنْ تَعْلَمَ عَنِ مَعْتِ هَذَا قَوْلُ إِبْنِ حَضْرَتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ عَلِمَ هَذَا الدُّعَاءَ وَأَوْحَى إِلَيْهِ بِهِ فَكَفَّتْ عَنْهُ وَكَانَ ذَلِكَ بِمَحْضَرٍ مِنْ قَطْلَتِهِ عَنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ (١) وَيُقَالُ إِنَّ هَذَا الدُّعَاءَ وَهَذِهِ الصَّلَاةُ مِنْ دَاوِمِ عَلَيْهِمَا بِمَحْسَنِ يَقِينٍ وَصَدَقَ نَبِيُّ رَأْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَنَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُخْرَجَ مِنَ الدُّنْيَا وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بَعْضُ النَّاسِ فَرَأَى أَنَّهُ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَرَأَى فِيهَا الْأَنْبِيَاءَ وَرَأَى فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلِمَةً وَعَلِمَهُ وَعَلَى الْجِلَّةِ مَاوَرَدَ فِي فَضْلِ إِحْيَاءِ مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ مِنْ كَثِيرٍ حَقَّ قِيلَ لِعَبِيدِ اللَّهِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ بِصَلَاةٍ غَيْرِ الْكُتُوبَةِ قَالَ مَا بَيْنَ الْغُرْبِ وَالْعِشَاءِ (٢) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ صَلَّى مَا بَيْنَ الْغُرْبِ وَالْعِشَاءِ فَذَلِكَ صَلَاةُ الْأَوَائِينَ (٣) » وَقَالَ الْأَسْوَدُ مَا أَنْبَأْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي هَذَا الْوَقْتِ إِلَّا وَرَأَيْتَهُ يَصَلِّي فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ نَمُّهُ هِيَ سَاعَةُ الْغَفْلَةِ وَكَانَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُوَاطِبُ عَلَيْهَا وَيَقُولُ هِيَ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ وَيَقُولُ فِيهَا زَلَّ قَوْلُهُ تَعَالَى - تَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الضَّالِّجِ - وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْخَوَارِزْمِيِّ قُلْتُ لِأَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِيِّ أَصُومُ النَّهَارَ وَأَتَمِّشِي بَيْنَ الْغُرْبِ وَالْعِشَاءِ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَوْ أَفْطَرُ بِالنَّهَارِ وَأُحْيِي مَا بَيْنَهُمَا قَالَ اجْمَعِي بَيْنَهُمَا قَلْبُكَ إِنْ لَمْ تَيْسِرْ قَالَ أَفْطَرُ وَصَلِّ مَا بَيْنَهُمَا

(فضيلة قيام الليل)

أَمَا مِنَ الْآيَاتِ قَوْلُهُ تَعَالَى - إِنْ رَبَّكَ يَسْمَعُ أَنْتَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلثِي اللَّيْلِ - الْآيَةُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى - إِنْ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً - وَقَوْلُهُ سُبْحَانَكَ تَعَالَى - تَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الضَّالِّجِ - وَقَوْلُهُ تَعَالَى - أَمِنْ هُوَ قَامَتْ آتَاءُ اللَّيْلِ - الْآيَةُ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سَجْدًا وَقِيَامًا - وَقَوْلُهُ تَعَالَى - وَاسْتَمِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ - قِيلَ هِيَ قِيَامُ اللَّيْلِ يَسْتَمَانُ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ عَلَى مَجَاهِدَةِ النَّفْسِ - وَمِنَ الْأَخْبَارِ : قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَقْدِرُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدَاتٍ يَضْرِبُ مَكَانَ كُلِّ عَقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ وَذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيْبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ (٤) » .

(١) حَدِيثُ كُرْزِ بْنِ وَبَرَةَ أَنَّ الْحَضْرَةَ عَلِمَهُ صَلَاةَ بَيْنَ الْغُرْبِ وَالْعِشَاءِ وَفِيهِ أَنْ كُرْزًا سَأَلَ الْحَضْرَةَ عَنْ مَعْتِ هَذَا قَالَ إِنَّ حَضْرَتَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عَلِمَ هَذَا الدُّعَاءَ الْحَدِيثَ وَهَذَا بَاطِلٌ لِأَصْلِهِ (٢) حَدِيثُ عَبِيدِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ لَهُ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصَلَاةٍ غَيْرِ الْكُتُوبَةِ قَالَ مَا بَيْنَ الْغُرْبِ وَالْعِشَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ (٣) حَدِيثُ مَنْ صَلَّى مَا بَيْنَ الْغُرْبِ وَالْعِشَاءِ فَذَلِكَ صَلَاةُ الْأَوَائِينَ تَقَدَّمَ فِي الصَّلَاةِ (٤) حَدِيثُ يَقْدِرُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدَاتٍ يَضْرِبُ مَكَانَ كُلِّ عَقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ وَذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيْبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ (٤) .

العمل ولكن له يظهر
حيثما من حاله وعمله يعلم
كامل عنده فيه لجذب
مريد أو معاناة خلق
من أخلاق النفس في
إظهار الحال والعمل
وللمعارفين في ذلك علم
دقيق لا يعرفه غيرهم
فيرى ذلك ناقص العلم
صورة رياء وليس رياء
إنما هو صريح العلم لله
بالله من غير حضور
نفس ووجود آفة
فيه . قال روي :

الإخلاص أن لا يرضى
صاحبه عليه عوضا في
الهداير ولا حظا من
لللكين . وقال
بعضهم صدق الإخلاص
نسيان رؤية الخلق
بمواظبة النظر إلى الحق
واللامق يرى الخلق
فيخفى عمله وحاله وكل
ما ذكرناه من قبل
وصف إخلاص الصوفي
ولهذا قال أترقا لا بد
لكل مخلص من رؤية

وفي الخبر « أنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال ذلك رجل بال الشيطان في أذنه (١) »
 وفي الخبر « إن للشيطان سعوطا ولموقا وذورورا فإذا أسعط العبد ساء خلقه وإذا ألغقه ذرب لسانه
 بالشر وإذا ذره نام الليل حتى يصبح (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « ركعتان يركعهما العبد في جوف
 الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرسنتهما عليهم (٣) » وفي الصحيح عن جابر
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا
 أعطاه إياه » وفي رواية « يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلة » وقال الضمير بن
 شعبة قام رسول الله ﷺ حتى تخطرت قدماه قليل له أما قد فخر الله لك ما تقدم من ذنبك وما
 تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا (٤) ويظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة فإن
 الشكر سبب الزيد قال تعالى - لئن شكرتم لأزيدنكم - وقال صلى الله عليه وسلم « يا أبا هريرة أتريد أن
 تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا ومبعوثا قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أبا هريرة
 صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجوم عند أهل الدنيا (٥) » وقال صلى الله
 عليه وسلم « عليكم بقيام الليل فإنه ذاب الصالحين قبلكم فإن قيام الليل قربة إلى الله عز وجل وتكفير للذنوب
 ومطرقة للقاء عن الجسد ومنهاة عن الإثم (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما من امرئ تكون له
 صلاة بالليل فقلبه عليها النوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم
 لأبي ذر « لو أردت سفرا أعددت له عدة قال نعم قال فكيف سفر طريق القيامة ألا أبتئك يا أبا ذر بما ينفعك
 ذلك اليوم قال بلى بأبي أنت وأمي قال صم يوما شديدا الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة
 القبور وروح حجة لعظام الأمور وتصدق بصدقة على مسكين أو كلمة حق تقولها أو كلمة شر تسكت عنها (٨) »

(١) حديث ذكر عنده رجل نام حتى أصبح فقال ذلك بال الشيطان في أذنه متفق عليه من حديث
 ابن مسعود (٢) حديث إن للشيطان سعوطا ولموقا وذورورا الحديث طلب من حديث أنس إن للشيطان
 لموقا وكلا فإذا لعق الانسان من لعوقه ذرب لسانه بالشر وإذا كله من كله نامت عيناه عن الذكر
 ورواه البزار من حديث حمزة بن جندب وسندهما ضيف (٣) حديث ركعتان يركعهما العبد في جوف
 الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرسنتهما عليهم . آدم بن أبي إياس في الثواب
 ومحمد بن نصر للروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسل واصله أبو منصور الديلمي
 في مسند القردوس من حديث ابن عمر ولا يصح (٤) حديث للضمير بن شعبة قام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى تخطرت قدماه الحديث متفق عليه (٥) حديث يا أبا هريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك
 حيا وميتا ومقبورا قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن
 نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجوم عند أهل الدنيا باطل لأصله (٦) حديث عليكم
 بقيام الليل فإنه ذاب الصالحين قبلكم الحديث ت من حديث بلال وقال غريب ولا يصح ورواه طب
 وهق من حديث أبي أمامة بسند حسن وقالت إنه أصح (٧) حديث ما من امرئ يكون له صلاة
 بالليل يقلبه عليها نوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه د ن من حديث عائشة وفيه
 رجل لم يسم صاه ن في رواية الأسود بن يزيد لكن في طريقه ابن جعفر الرازي قال ن ليس بالقوي
 ورواه ن ه من حديث أبي الهرداء نحوه بسند صحيح وتقدم في الباب قبله (٨) حديث إنه قال
 لأبي ذر لو أردت سفرا أعددت له عدة فكيف بسفر طريق القيامة ألا أبتئك يا أبا ذر بما ينفعك ذلك
 اليوم قال بلى بأبي وأمي قال صم يوما عديدا الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة
 القبور الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب التهجد من رواية السري بن محمد مرسل والسري ضمه الأزدى .

إخلاصه وهو تقصان
 عن كمال الإخلاص
 والإخلاص هو الذي
 يتولى الله حفظ صاحبه
 حتى يأتي به على التمام.
 قال جعفر الحلي سألت
 أبا القاسم الجنيد رحمه
 الله قلت أيا من الإخلاص
 والصدق فرق ؟ قال نعم
 الصدق أصل وهو الأول
 والإخلاص فرع وهو
 تابع وقال بينهما فرق
 لأن الإخلاص لا يكون
 إلا بعد الدخول في
 العمل ثم قال إنما هو
 إخلاص ومخالفة
 الإخلاص ومخالفة
 كائنة في المخالفة فعل
 هذا الإخلاص حال
 اللامق ومخالفة
 الإخلاص حال الصوفي
 والمخالفة الكائنة من
 المخالفة ثمرة مخالفة
 الإخلاص وهو خفاء
 العبد عن رسومه
 برؤية قيامه بقيومه
 بل غيبته عن رؤية

وروي « أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يارب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فأذنوني فأتاه فاستمع فلما أصبح قال يا فلان هلا سألت الله الجنة قال يا رسول الله اني لست هناك ولا يبلغ عملي ذاك فلم يابث إلا يسيرا حتى نزل جبرائيل عليه السلام وقال أخبر فلانا أن الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة^(١) » وروي « أن جبرائيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يداوم بعده على قيام الليل^(٢) » قال نافع كان يصلي بالليل ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول لا يقوم لصلاته ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول نعم فيقعد فيستغفر الله تعالى حتى يطلع الفجر . وقال علي بن أبي طالب شبع يحيى بن زكريا عليهما السلام من خبز شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى أوجدت دارا خيرا لك من داري أم وجدت جوارا خيرا لك من حواري فوعزتي وجلالي يا يحيى لو اطلعت إلى الفردس اطلالة لداب شححك ولزهدت نفسك اشتياقا ولو اطلعت إلى جهنم اطلالة لداب شححك ولبكيت الصديد بعد الدموع ولبست الجلد بعد السوح . « وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال سينها ما يعمل^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « رحم الله رجلا قام من الليل فضلى ثم أيقظ امرأته فصلت فان أبت نضح في وجهها الماء^(٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فضلى فان أبت نضحت في وجهه الماء » وقال صلى الله عليه وسلم « من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبا من الداكرين الله كثيرا والداكرات^(٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل^(٦) » وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صل الله عليه وسلم « من نام عن حربه أو عن شيء منه بالليل قهرأه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنما قرأ من الليل^(٧) » . الآثار روى أن عمر رضي الله عنه كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يباد منها أياما كثيرة كما يباد للريض وكان ابن مسعود رضي الله عنه إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النحل حتى يصبح ، ويقال إن سفیان الثوري رحمه الله شبع ليلة فقال إن الحمار إذا زيد في علفه زيد في عمله قام تلك الليلة حتى أصبح وكان طاموس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه تتفلى عليه كما تتفلى الحبة على القلاة ثم يثب ويصلي إلى الصباح ثم يقول طير ذكر جهنم نوم العابدين ، وقال الحسن رحمه الله ما نعلم عملا أشد من مكابدة الليل وثقة هذا المال ثقيل له ما بال المهجدين من أحسن الناس وجوها قال لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم نورا من نوره وقدم بعض الصالحين من سفره شهد له فراش فنام عليه

(١) حديث أنه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يارب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فأذنوني الحديث لم أقف له على أصل (٢) حديث أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وليس فيه ذكر لجبريل (٣) حديث قيل له إن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق قال سينها ما يقول ، ابن حبان من حديث أبي هريرة (٤) حديث رحم الله رجلا قام من الليل فضلى ثم أيقظ امرأته فصلت الحديث دح من حديث أبي هريرة (٥) حديث من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبا من الداكرين الله كثيرا والداكرات د ن من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح (٦) حديث أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل م من حديث أبي هريرة (٧) حديث عمر من نام عن حربه أو عن شيء منه قهرأه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنما قرأه من الليل رواه م .

قيامه وهو الاستغراق في العين عن الآثار والتخلص عن لوث الاستئثار وهو قد حال الصوفي ولللاقي مقيم في أوطان إخلاصه غير متطلع إلى حقيقة خلاصه وهذا فرق واضح بين اللامقي والصوفي ولم يزل في خراسان منهم طائفة ولهم مشايخ يهدون أساسهم ويعرفونهم شروط حالهم وقد رأينا في العراق من يسلك هذا للسلك ولكن لم يشتهر بهذا الاسم وقلنا يتداول السنة أهل العراق هذا الاسم . حكى أن بعض اللامية استدعى إلى صناع فامتنع فقيل له في ذلك فقال لأنى إن حضرت يظهر على وجد ولا أوتر أن يعلم أحد حالى . وقيل إن أحمد بن أبي الحواري

حتى فاته ورده انحلف أن لا ينام بعدها على فراش أبدا وكان عبد العزيز بن أبي رواد إذا جن عليه الليل يأتي فراشه فيمر يده عليه ويقول إنك لئن وواته إن في الجنة لألين منك ولا يزال يصلي الليل كله وقال الفضيل إنى لأستقبل الليل من أوله فيموتنى طوله فأفتح القرآن فأصبح وما قضيت نهقى وقال الحسن إن الرجل ليدب الذئب فيحرم به قيام الليل وقال الفضيل إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم وقد كثرت خطيئتك وكان صلة بن أشيم رحمه الله يصلي الليل كله فإذا كان في السفر قال إلهي ليس مثلي يطلب الجنة ولكن أجرني برحمتك من النار وقال رجل لبعض الحكماء إنى لأضغف عن قيام الليل فقال له يا أخى لا تصم الله تعالى بالنهار ولا تصم بالليل وكان للحسن بن صالح جارية فباعها من قوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت يا أهل اللهار الصلاة الصلاة فقالوا أصبحنا أطلع الفجر فقالت وما تصلون إلا للكتوبة قالوا نعم فرجعت إلى الحسن فقالت يا مولاي بعنى من قوم لا يصلون إلا للكتوبة ردنى فردها وقال الربيع بن ربيعت إلى الشافى رضى الله عنه ليلى كثيرة فلم يكن ينام من الليل إلا يسيرا وقال أبو الجويرية لقد صحبت أباحنيفة رضى الله عنه ستة أشهر لما فيها ليلة وضع جنبه على الأرض وكان أبو حنيفة يحى نصف الليل لرب قوم فقالوا إن هذا يحى الليل كله فقال إنى أستحى أن أوصف بما لا أهل فكان جد ذلك يحى الليل كله ويروى أنه ما كان له فراش بالليل ويقال إن مالك بن دينار رضى الله عنه بات يردد هذه الآية ليلة حتى أصبح - أم حسب الدين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالدن آمنوا وعملوا الصالحات - الآية . وقال الثيرة بن حبيب رمقت مالكا بن دينار قوضاً بعد المشاء ثم قام إلى مصلاه قبض على لحيته فخنقته العبرة فجعل يقول اللهم حرم شيئا مالك على النار إلهي قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار فأبى الرجلين مالك وأبى الدارين دار مالك فلم يزل ذلك قوله طلع الفجر وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردى ونمت فاذا أنا فى المنام بجارية كأحسن ما يكون وفى يدها رقعة فقالت لى آحسن قرأ فقلت نعم فدفت إلى الرقعة فاذا فيها :

أأهنتك اللذائد والأمانى عن البيض الأوانس فى الجنان
تعيش مخلدا لاموت فيها وتلهو فى الجنان مع الحسان
تنبه من منامك إن خيرا من النوم التهجد بالقران

وقيل حج مسروق لما بات ليلة إلا ساجدا ويروى عن أزهر بن مغيث وكان من القوامين أنه قال رأيت فى المنام امرأة لاتشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها من أنت قالت حوراء فقلت زوجينى نفسك فقالت اخطبى إلى سيدى وأمهرنى فقلت ومأمهرك قالت طول التهجد . وقال يوسف بن مهران بلغنى أن تحت العرش ملكا فى صورة ديك برائه من لؤلؤ وصنفته من زبرجد أخضر فاذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقم القائمون فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقم المجتهدون فاذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقم الصالون فاذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقم العافلون وعليهم أوزارهم وقيل إن وهب بن منبه اليماني ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة وكان يقول لأن أرى فى بيتى شيطانا أحب إلى من أن أرى فى بيتى وسادة لأنها تدعو إلى النوم وكانت له مسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخنق خفقات ثم يفرغ إلى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة فى النوم فسمعته يقول وعزنى وجلالى لأكرم من مثوى سليمان التيمى فانه صلى لى النداء بوضوء المشاء أربعين سنة ويقال كان منبه

قال لأبى سليمان
الدارانى إنى إذا كنت
فى الخلوة أجد لهما منى
لثة لا أجسدها بين
الناس قال له إنك
إذا لضعيف فاللامنى
وإن كان متمسكا
بعروة الإخلاص
مسترفا بساط الصدق
ولكن بقى عليه بنية
رؤية الخلق وما أحسنها
من بنية تحقق
الإخلاص والصدق
والصوفى صفا من هذه
البقية فى طرفى العمل
والترك للخلق وعزلهم
بالكلية ورآهم بين
القناء والزوال ولاح
له ناصية التوحيد
وعاين سر قوله - كل
شئ هالك إلا وجهه -
كأقال بعضهم فى بعض
غلباته ليس فى الدارين
غير الله وقد يكون
إخفاء لللامنى الحال على
وجبين أحد الوجبين
لتحقيق الإخلاص

أن النوم إذا خامر القلب بطل الوضوء ، وروى في بعض السكتب القديمة عن الله تعالى أنه قال إن عبدى الذى هو عبدى حقا النبى لا ينتظر بقيامه صباح الديكة .

(بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل)

اعلم ان قيام الليل عسير على الخلق الا على من وفق لقيامه بشروطه الميسرة له ظاهر او باطنا . فأما الظاهرة فأربعة أمور . الأول : أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيقلبه النوم ويقل عليه القيام كان بعض الشيوخ يقف على اللاندة كل ليلة ويقول معاشر الريدين لاتأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتتحسروا عنداوت كثيرا وهذا هو الأصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام . الثانى أن لا يتعب نفسه بالنهار فى الأعمال التي تعابها الجوارح وتضعف بها الأعصاب فان ذلك أيضا مجلبة للنوم . الثالث : أن لا يترك القيلولة بالنهار فانها سنة للاستعانة على قيام الليل (١) . الرابع : أن لا يحتجب الأوزار بالنهار فان ذلك مما يضى القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة . قال رجل للحسن بأباسيد إنى أبيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهورى فإبالي لا أقوم فقال ذنوبك قيدتك وكان الحسن رحمه الله إذا دخل السوق فسمع لنعظم وتوهم يقول أظن أن ليل هؤلاء ليل سوء فانهم لا يقبلون وقال الثورى حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنب أذنبته قيل وما ذاك الذنب قال رأيت رجلا يركب قتل فى ضى هذا مرأه وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبره وهوى بكى قتل أتاك نى بعض أهلك قال أشد قلت وجع يؤلك قال أشد قلت فإذاك قال باني مغلق وسترى مسبل ولم أقرأ حزبي البارحة وما ذاك إلا بذنب أحدثه وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو إلى الشر والليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا تنفوت أحدا صلاة الجماعة إلا بذنب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجنابة بعد وقال بعض العلماء إذا صمت يامسكين فانظر عند من تفتقر وعلى أى شىء تفتقر فان العبد ليا كل أكلة فيقلب قلبه عما كان عليه ولا يعود إلى حاله الأولى فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وتمنع من قيام الليل وأخصها بالتأثير تناول الحرام . وتؤثر القنمة الحال فى تصفية القلب وتحريكه إلى الخير ما لا يؤثر غيرها ويعرف ذلك أهل الرقابة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرح له ولذلك قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة سورة وان العبد ليا كل أكلة أو يخل فضلة فيحرم بها قيام سنة وكان الصلاة تنهى عن الفحشاء والنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الحيرات وقال بعض السجانيين كنت سجانا نيفا وثلاثين سنة أسأل كل مأخوذ بالليل أنه هل صلى العشاء فى جماعة فكانوا يقولون لا وهذا نبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطى الفحشاء والنكر .

(وأما الميسرات الباطنة فأربعة أمور)

الأول : سلامة القلب عن الحقد على السلمين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فالمستغرق المهتم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام وإن قام فلا يتفكر فى صلاته إلا فى مهماته ولا يجول إلا فى وساوسه وفى مثل ذلك يقال :

يخبرنى البواب أنك نائم وأنت إذا استيقظت أيضا فتنام

الثانى : خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل فانه إذا تفكر فى أهوال الآخرة ودركات جهنم طار نومه وعظم حذره كما قال طاوس إن ذكر جهنم طير نوم العابدين وكما حكى أن غلاما بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيدته إن قيامك بالليل يضر بجملك بالنهار فقال إن صيبا إذا ذكر النار لا يأتية النوم وقيل لسلام آخر وهو يقوم كل الليل فقال إذا ذكرت النار اشتد خوفى وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقى فلا أقدر أن أنام ، وقال ذوالنون المصرى رحمه الله :

(١) حديث الاستعانة بقيلولة النهار على قيام الليل هـ من حديث ابن عباس وقد تقدم .

والصديق والوجه الآخر وهو الأمل لستر الحال عن غيره بنوع غيرة فان من خلا محبوبه بكره اطلاع الغير عليه بل يبلغ فى صدق المحبة أن يكره اطلاع أحد على حبه لمحبوبه وهذا وإن علا فى طريق الصوفى علة وتقص فعل هذا يتقدم للامتناع على التصوف ويتأخر عن الصوفى وقيل إن من أصول اللامتناع أن

منع القرآن بوعده ووعيد
فهموا عن ليلك الجليل كلامه
مقل العيون بليها أن تهجما
فرقابهم ذلت إليه تخضا

وأشردوا أيضا :

ياطويل الرقاد والنفلات
إن في القبر إن زلت إليه
ومهادا مهادا لك فيه
أمنت الليات من ملك للو
كثرة النوم تورث الحشرات
لرقادا يطول بسد للمات
بذنوب عملت أو حسنات
بكم نال آمنة بيبات

وقال ابن المبارك :

إذا ما الليل أظلم كأبدوه
أطار الخوف نومهم قاموا
فيسفر عنهم وهم ركوع
وأهل الأمن في الدنيا هجوع

الذكر على أربعة أقسام
ذكر باللسان وذكر
بالقلب وذكر بالسر
وذكر بالروح فاذا صح
ذكر الروح سكنت السر
والقلب واللسان عن
الذكر وذلك ذكر
الشاهدة وإذا صح
ذكر السر سكنت القلب
واللسان عن الذكر
وذلك ذكر الهيئة وإذا
صح ذكر القلب قهر
اللسان عن الذكر
وذلك ذكر الآلاء
والنعماء وإذا غفل

الثالث : أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار حتى يستحكم به رجاؤه وشوقه إلى ثوابه
فيهبجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوته
فهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يرل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته كنا
نتظرك مدة فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله إنى كنت أنفكر في حوراء من حور الجنة طول
الليل فنسيت الزوجة والمنزل فقامت طول ليلتي شوقا إليها . الرابع وهو أشرف البواعث الحب لله
وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناجاة ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه
وأن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله تعالى أحب لاجتماعه الخلو به وتلذذ بالناجاة
فتحملة لذة الناجاة بالحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل فأما
العقل فإنه يعتبر حال الحب لشخص بسبب جماله أو لملك بسبب إنعامه وأمواله أنه كيف يتلذذ به في الخلو ومناجاته
حتى لا ياتيه النوم طول ليله . فان قلت : إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه وإن الله تعالى لا يرى . فاعلم أنه لو كان
الجميل المحبوب وراء سترا وكان في بيت مظلم لكان الحب يتلذذ بمجاورة المجرى دون النظر ودون القطع
في أمر آخر سواء وكان ينتم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه يسمع منه وإن كان ذلك أيضا مطلوبا عنده .
فان قلت : إنه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى . فاعلم أنه كان يعلم أنه لا يجيبه
ويستكت عنه فقد بقيت له أيضا لذة في عرض أحواله عليه ورفع سريره إليه كيف والموقن يسمع من
الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء مناجاته فيتلذذ به وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في
جنح الليل يتلذذ به في رجاء إنعامه والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبقى وأنفع مما
عند غيره فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلو . وأما النقل فيشهد له أحوال قوام الليل في
تلذذهم بقيام الليل واستقصارهم له كما يستقصر الحب ليلة وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف أنت
والليل قال ما راعيت قط بريني وجهه ثم يتصرف وما تأملته بعد . وقال آخر أنا والليل فرسا رهان
مرة يستقني إلى الفجر ومرة يقطعني عن الفكر . وقيل لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا فيها بين
حالتين أفرح بظلمته إذا جاء وأغتم بفجره إذا طلع ماتم فرحى به قط . وقال على بن بكار منذ أربعين
سنة ما أحزننى شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بالظلام
لخلوئى برى وإذا طلعت حزنت لدخول الناس على وقال أبو سليمان أهل الليل في ليلهم ألد من أهل الله
في لهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضا لوعوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم

ما يجدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التماق في قلوبهم بالليل من حلاوة الناجاة وقال بعضهم لذة الناجاة ليست من الدنيا إنما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم . وقال ابن المنكر : ما بقى من لذات الدنيا إلا ثلاث : قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة ، وقال بعض العارفين : إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتقنين فيملؤها أنواراً فترد الفوائد على قلوبهم فتستبصر ثم تنتشر من قلوبهم العوافى إلى قلوب العافين ، وقال بعض العلماء من القديماء : إن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين إن لي عباداً من عبادي أحبهم ويحبوني ويستاقون إليّ وأشتاق إليهم ويذكرونني وأذكروهم وينظرون إليّ وأنظر إليهم فإن حذوت طريقهم أحببتك وإن عدلت عنهم مقتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها فإذا جنهم الليل واختلط الظلام وخلل كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم واقترشوا إلى وجوههم وناجوني بكلامي وتعلقوا إليّ يا ناعماً فيبين صارخ ويا كى ، وبين متأوه وشاكى ، يعنى ما يتحملون من أجل وبسعى ما يشكون من حبي أول ما أعطيهم أقدف من نوري في قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم ، والثانية لو كانت السموات السبع والأرضون السبع وما فيها في موازينهم لاستقللتها لهم ، والثالثة أقبل بوجهي عليهم أفترى من أقبلت بوجهي عليه أعلم أحد ما أريد أن أعطيه ، وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد يتهد من الليل قرب منه الجبار عز وجل وكانوا يرون لا يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب وهذا له سر وتحقيق ستان الإشارة إليه في كتاب المحبة ، وفي الأخبار عن الله عز وجل «أى عبدى أنا الله الذى اقتربت من قلبك وبالقلب رأيت نوري» وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهر الليل وطلب حيلة يجلب بها النوم فقال أستاذه يا بنى إن لله نفحات في الليل والنهار تصيب القلوب التيقظة وتخطى القلوب الناعمة فمرض تلك النفحات فقال ياسيدى تركنى لأنام بالليل ولا بالنهار .

واعلم أن هذه النفحات بالليل أرجى لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشراغل ، وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيراً إلا أعطاه إياه ^(١) » وفي رواية أخرى « يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة » ومطلوب القارئ تلك الساعة وهي مبهمة في جملة الليل كلية القدر في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة النفحات المذكورة والله أعلم .

بيان طرق القسمة لأجزاء الليل : اعلم أن إحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب . الأولى : إحياء كل الليل وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم فلم يتعبوا بطول القيام وردوا للنوم إلى النهار في وقت اشتغال الناس وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء المشاء . حكى أبو طالب المكي أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة قال منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن مسلم الدينان وفضيل بن عياض ووهيب بن الورد السكيان وطاوس ووهب بن منبه البجليان والريبع بن خنيم والحكم الكوفيان وأبوسليمان الداراني وطى بن بكر الشاميان وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العبادان وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلماني القارسيان

(١) حديث جابر : إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه ، وذلك كل ليلة ، رواه م .

القلب عن الله كرا قبل
اللسان على الله كرو ذلك
ذكر العادة وليس كل
واحد من هذه الأذكار
عندهم آفة فآفة ذكر
الروح اطلاع السريعة
وآفة ذكر السر اطلاع
القلب عليه وآفة ذكر
القلب اطلاع النفس
عليه وآفة ذكر النفس
رؤية ذلك وتعظيمه
أو طلب ثوابه أو ظن أنه
يصل إلى شيء من
القمامات وأقل الناس
قيمة عندهم من يريد

ومالك بن دينار وسليمان التيمي ويزيد الرقاشي وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء البصريون وكهمس بن النبال وكان يغم في الشهر تسمين ختمه وما لم يفهمه رجع وقرأه مرة أخرى وأيضاً من أهل المدينة أبو حازم ومحمد بن النكدر في جماعة يكثر عددهم . المرتبة الثانية : أن يقوم نصف الليل وهذا لا ينحصر عدد المواظبين عليه من السلف وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الأول من الليل والسدس الأخير منه حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل . للرتبة الثالثة : أن يقوم ثلث الليل فيبضي أن ينام النصف الأول والسدس الأخير ، وبالجملة نوم آخر الليل محبوب لأنه يذهب الناس بالنداء وكانوا يكرهون ذلك ويقلل صفة الوجه والشهرة به فلو قام أكثر الليل ونام سحراً قلت صفة وجهه وقل نغاسه ، وقالت عائشة رضي الله عنها « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فان كانت له حاجة إلى أهله دنا منهم وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه للصلاة (١) » وقالت أيضاً رضي الله عنها « ما ألقيت بعد السحر إلا نائماً (٢) » حتى قال بعض السلف هذه الضجعة قبل الصبح سنة منهم أبو هريرة رضي الله عنه ، وكان نوم هذا الوقت سبباً للمكاشفة وللشاهدة من وراء حجب التيب وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الأول من أوراد النهار وقيام ثلث الليل من النصف الأخير ، ونوم السدس الأخير قيام داود صلى الله عليه وسلم . المرتبة الرابعة : أن يقوم سدس الليل أو خمسة وأفضله أن يكون في النصف الأخير وقبل السدس الأخير منه . المرتبة الخامسة : أن لا يراعى التقدير فان ذلك إنما يتيسر لنبى يوحى إليه أول من يعرف منازل القمر ويوكل به من يراقبه ويواظبه ويؤظفه ثم ربما يضطرب في ليالي التيم ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يظلمه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكابدة الليل وأشد الأعمال وأفضلها ، وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ، وهو طريقة ابن عمر وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضي الله عنهم وكان بعض السلف يقول هي أول نومة فاذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لي عينا فأما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث اللقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان

إظهاره وإقبال الخلق عليه بذلك وسر هذا الأصل الذى بنوا عليه أن ذكر الروح ذكر الذات وذكر السر ذكر الصفات بزعمهم وذكر القلب من الآلاء والنعمة ذكر أثر الصفات وذكر النفس متعرض للعلات فمضى قولهم اطلاع السر على الروح يشيرون إلى التحقق بالقضاء عند ذكر الصفات وذكر الحية

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فان كانت له حاجة إلى أهله دنا منهم وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة م من حديث عائشة كان ينام أول الليل ويحيى آخره ثم إن كان له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال النسائي فاذا كان من السحر أوتر ثم أن فراشه فاذا كان له حاجة أم بأهله ، ولأبي داود كان إذا قضى صلواته من آخر الليل نظر فان كنت مستيقظة حدثني وإن كنت نائمة أيقظني وصلى الركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصل ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى الصلاة وهو متفق عليه بلفظ : كان إذا صلى فان كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة ، وقال م إذا صلى ركعتي الفجر (٢) حديث عائشة ما ألقيت السحر الأعلى إلا نائماً متفق عليه بلفظ ما ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الأعلى في بيتي أو عندى إلا نائماً لم يقل خ الأعلى وقال ه ما كنت ألقى أو ألقى النبي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل إلا وهو نائم عندي (٣) حديث قيامه أول الليل إلى أن يظلمه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان دت وصححه وه من حديث أم سلمة كان يصلى وينام قدر ما صلى ثم يصلى قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح ، والبخاري من حديث ابن عباس صلى العشاء ثم جاء فصلى أربع ركعات ثم نام ثم قام وفيه فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى صمى غطيته الحديث .

يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثه أو سدسه (١) يختلف ذلك في الليالي ودلّ عليه قوله تعالى في للوضعين من سورة الزمل - إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه - فأدنى من ثلثي الليل كأنه نصفه ونصف سدسه فإن كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والرابع وإن نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يقوم إذا سمع الصارخ (٢) يعني الديك وهذا يكون السدس لما دونه وروى غير واحد أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زماناً ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال: ربنا ما خلقت هذا باطلاً حتى بلغ إنك لا تخلف المياد ثم استلم من فراشه سوا كما فاستاك به وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل الذي نام ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ما صلى ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفضل ما فعل أول مرة (٣). الرتبة السادسة: وهي الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين أو تعذر عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة ساعة مشتغلاً بالذكر والدعاء فيكتب في جملة قوام الليل برحمة الله وفضله وقد جاء في الأثر صلّ من الليل ولو قدر حلب شاة (٤) فهذه طرق القسمة فليختار للريد لنفسه ما يراه أيسر عليه وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل إحياء ما بين العشاءين والورد الذي بعد العشاء ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح نائماً ويقوم بطرفي الليل وهذه هي الرتبة السابعة ومهما كان النظر إلى المقدار ترتيب هذه الراتب بحسب طول الوقت وقصره وأما في الرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيما إلى القدر فليس يجرى أمرهما في التقدم والتأخر على الترتيب المذكور إذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة.

(بيان الليالي والأيام الفاضلة)

اعلم أن الليالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتأكد فيها استحباب الأحياء في السنة نحس عشرة ليلة

(١) حديث ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثه أو سدسه ، الشيخان من حديث ابن عباس قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث وفي رواية للبخاري فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء الحديث ولأن داود قام حتى إذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ الحديث لمسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أن يبثه من الليل . (٢) حديث عائشة كان يقوم إذا سمع الصارخ متفق عليه (٣) حديث غير واحد قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زماناً ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك حتى بلغ إنك لا تخلف المياد ثم استلم من فراشه سوا كما فاستاك وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام الحديث ن من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأرقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وروى أبو الوليد بن مغيث في كتاب الصلاة من رواية اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أن رجلاً قال لأرمقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه أنه أخذ سواكه من مؤخر الرحل وهذا يدل أنه أيضاً كان في سفر (٤) حديث صلّ من الليل ولو قدر حلب شاة أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوعاً نصفه ثلثه ربه فوافق حلب ناقة فوافق حلب شاة ولأن الوليد بن مغيث من رواية إياس بن معاوية مرسلًا لا بد من صلاة الليل ولو حلب ناقة أو حلب شاة .

في ذلك الوقت ذكر الصفات مشعر بنصيب الهيبة وهو وجود الهيبة ووجود الهيبة يستدعي وجوده وبقية وذلك يناقض حال الفناء وهكذا ذكر السر وجوده هيبته وهو ذكر الصفات مشعر بنصيب القرب وذكر القلب الذي هو ذكر الآلاء والنعماء مشعر يهدم لأنه اشتغال بذكر النعمة وذهول عن النعم والاشتغال

لا ينبغي أن يغفل للربيد عنها فانها مواسم الحيرات ومظان التجارات ومق غفل التاجر عن المواسم لم يرج ومق غفل الربيد عن فضائل الأوقات لم ينجح فستة من هذه الليالي في شهر رمضان: خمس في أوتار العشر الأخير إذ فيها تطلب ليلة القدر وليلة سبع عشرة من رمضان فهي ليلة صبيحتها يوم الفرقان يوم التقى الجمعان فيه كانت وقعة بدر وقال ابن الزبير رحمه الله هي ليلة القدر . وأما التسع الأخر فأول ليلة من المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين منه وهي ليلة للمعراج وفيها صلاة مأثورة فقد قال صلى الله عليه وسلم «للعامل من هذه الليلة حسنة مائة سنة»^(١) فمن صلى في هذه الليلة اثني عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياه وآخرته ويصبح صائماً فان الله يستجيب دعاه كله إلا أن يدعو في مصيبة ، وليلة النصف من شعبان ففيها مائة ركعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص عشر مرات كانوا لا يتركونها كما أوردناه في صلاة التطوع وليلة عرفة وليلتنا العيدين قال صلى الله عليه وسلم «من أحيا ليلتي العيدين لم يميت قلبه يوم تموت القلوب»^(٢) . وأما الأيام الفاضلة فثلاثة عشر يستحب مواصلة الأوراد فيها : يوم عرفة ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم وروى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال « من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا»^(٣) وهو اليوم الذي أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم سبعة عشر من رمضان وهو يوم وقعة بدر ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوما العيدين . والأيام المعلومات وهي عشر من ذى الحجة والأيام المدودات وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة»^(٤) وقال بعض العلماء من أخذ مهنة في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة وأراد به العيدين والجمعة وعرفة وعاشوراء . ومن فواصل الأيام في الأسبوع يوم الخميس والاثنين ترفع فيهما الأعمال إلى الله تعالى وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام للصيام في كتاب الصوم فلا حاجة إلى الاعادة والله أعلم ، وصلى الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين .

برؤية العطاء عن
رؤية للعطى ضرب
من بعد للزلة
واطلاع النفس نظرا
إلى الأعواض اعتداد
بوجود العمل وذلك
عين الاعتدال حقيقة
وهذه أقسام هذه
الطائفة وبعضها أهل
من بعض ، والله أعلم .

(١) حديث الصلاة المأثورة في ليلة السابع والعشرين من رجب ذكر أبو موسى اللديني في كتاب فضائل الأيام والليالي أن أبا محمد الجباري رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن أبان عن أنس مرفوعا ، ومحمد بن الفضل وأبان ضعيفان جدا والحديث منكرو (٢) حديث من أحيا ليلتي العيدين لم يميت قلبه يوم تموت القلوب ه باسناد ضعيف من حديث أبي أمامة (٣) حديث أبي هريرة من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي هبط فيه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم رواه أبو موسى اللديني في كتاب فضائل الليالي والأيام من رواية شهر بن حوشب عنه (٤) حديث أنس إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة تقدم في الباب الخامس من الصلاة فذكر يوم الجمعة فقط وقد رواه بجملة ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من حديث عائشة وهو ضعيف .

(تم الجزء الأول من : كتاب إحياء علوم الدين ، ويتلوه : الجزء الثاني)

فهرس الجزء الأول

من كتاب إحياء علوم الدين لحجة الاسلام الامام الغزالي

صفحة	صفحة
٤٢	مقدمة
علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها)	ترجمة الامام الغزالي
٤٣	٢ خطبة الكتاب
بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رحمهم الله تعالى	٥ (كتاب العلم وفيه سبعة أبواب)
٤٥	(الباب الأول في فضل العلم والتعليم والتعلم)
بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق	وشواهد من النقل والعقل
٤٩	٩ فضيلة العلم
(الباب الخامس في آداب التعلم والمعلم أما للتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن تنظم تفاريقها عشر جملة)	٩ فضيلة التعلم
٥٥	١٠ فضيلة التعليم
بيان وظائف المرشد المعلم	١٣ في الشواهد العقلية
٥٨	١٤ (الباب الثاني في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو فرض عين وماهو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أي حد هو وتفضيل علم الآخرة)
(الباب السادس في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء)	١٤ بيان العلم الذي هو فرض عين
٨٢ (الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وتسامه)	١٧ بيان العلم الذي هو فرض كفاية
٨٢	٢٩ (الباب الثالث فيما يمدد العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذموما وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها)
٨٤	٢٩ بيان علة ذم العلم المذموم
٨٧	٣٢ بيان ما يبدل من ألقاب العلوم
٨٩ (كتاب قواعد العقائد)	٣٩ بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة
وفي أربعة فصول	
٨٩	
الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلتي الشهادة الخ	
٩٣	
الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد	
١٠٤	
الفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في لوازم الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس وفيها أركان أربعة	

صفحة	صفحة
١٣٤ فضية الوضوء	١٠٤ فأما الركن الأول من أركان الإيمان في
١٣٥ كيفية التسل	معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله
١٣٥ كيفية التيمم	تعالى واحد ومداره على عشرة أصول
١٣٦ القسم الثالث في النظافة والتطيف عن	١٠٨ الركن الثاني السلم بصفات الله تعالى
التفضلات الظاهرة وهي نوعان : أوساخ	ومداره على عشرة أصول
وأجزاء	١١٠ الركن الثالث السلم بأفعال الله تعالى
١٣٦ التسوع الأول الأوساخ والرطوبات	ومداره على عشرة أصول
للترعة وهي ثمانية	١١٣ الركن الرابع في السميات وتصديقه
١٣٩ النوع الثاني فيما يحدث في البدن من	صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره
الأجزاء وهي ثمانية	على عشرة أصول
١٤٥ (كتاب أسرار الصلاة ومهماتهما)	١١٥ الفصل الرابع في الإيمان والإسلام وما
وفيه سبعة أبواب	بينهما من الاتصال والاتصال وما يتطرق
١٤٥ (الباب الأول في فضائل الصلاة والسجود	إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء
والجماعة والأذان وغيرها)	السلف فيه وفيه ثلاث مسائل
فضية الأذان	١١٥ مسألة اختلفوا في أن الإسلام هو الإيمان
١٤٦ فضية للكتوبة	أو غيره الخ
١٤٧ فضية إتمام الأركان	١١٩ مسألة فإن قلت قد اتفق السلف على
١٤٨ فضية الجماعة	أن الإيمان يزيد وينقص الخ
١٤٩ فضية السجود	١٢١ مسألة فإن قلت ما وجه قول السلف أنا
فضية الحشوع	مؤمن إن شاء الخ
١٥١ فضية للسجد وموضع الصلاة	١٢٤ (كتاب أسرار الطهارة)
١٥٢ (الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة	وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات
من الصلاة والبناء بالكبير وماتجه)	١٢٧ القسم الأول في طهارة الحث والنظر
١٥٤ القراءة	فيتره يتعلق بالزوال وللزوال به والأزالة
الركوع ولواحه	١٢٧ الطرف الأول في الزوال
السجود	١٢٨ الطرف الثاني في الزوال به
١٥٥ التشهد	١٢٩ الطرف الثالث في كيفية الأزالة
١٥٦ القيات	١٣٠ القسم الثاني طهارة الأحداث ومنها
١٥٨ نميز القرائن والنسق	الوضوء والتسل والتيمم وضمهما
١٥٩ (الباب الثالث في الشروط الباطنة من	الاستحباب
أعمال القلب بلغ .	١٣٠ (باب آداب قضاء الحاجة)
١٥٩ بيان افتراط الحشوع وحضور القلب	١٣١ كيفية الاستحباب
	١٣١ كيفية الوضوء

صفحة	صفحة
٢١٠	١٦١
الفصل الأول في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها	بيان للغان الباطنة التي تم بها حياة الصلاة
٢١٠	١٦٣
النوع الأول زكاة التم	بيان السواء النافع في حضور القلب
٢١١	١٦٥
النوع الثاني زكاة للضرائع	بيان تخصيص ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة
النوع الثالث زكاة التقدين	١٧١
النوع الرابع زكاة التجارة	حكيات وأخبار في صلاة الخاضعين رضي الله عنهم
٢١٢	١٧٣
النوع الخامس الركاز والعدن	(الباب الرابع في الإمامة والقدوة الخ)
النوع السادس في صدقة القطر	١٧٨
الفصل الثاني في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة	(الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسنها وشروطها)
٢١٤	١٧٨
بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة	فنية الجمعة
الوظيفة الأولى أي من الوظائف التي هي مرید طرق الآخرة فهم وجوب الزكاة الخ	١٧٩
٢١٥	١٨٠
الوظيفة الثانية في وقت الأداء	وأيما السن الخ
٢١٦	١٨٠
الوظيفة الثالثة الإسرار	بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر جل
الوظيفة الرابعة أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس الخ	١٨٥
٢١٧	الترتيب السابق الذي يم جميع النهار وهي سبعة أمور
الوظيفة الخامسة أن لا يفسد صدقته بلين والأذى	١٨٩
٢١٨	(الباب السادس في مسائل متفرقة تم بها البلوى ويحتاج للرد إلى مرقها)
٢١٩	١٩٣
الوظيفة السادسة أن يتفق من ماله أجوده وأجه إليه وأجه وأطيه	(الباب السابع في النوافل من الصلوات وفي أربعة أقسام)
الوظيفة السابعة أن يطلب لصدقه من تزكو بالصدقة الخ	١٩٣
٢٢١	القسم الأول ما يتكرر بتكرار الأيام والليالي وهي ثمانية
الفصل الثالث في القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه	١٩٨
٢٢٣	القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الأسابيع
٢٢٦	٢٠١
الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أهلها وإعطائها	القسم الثالث ما يتكرر بتكرار السنين
٢٢٧	٢٠٤
بيان فضيلة الصدقة	القسم الرابع من النوافل ما يتلق بأسباب مألوفة ولا يتلق بالمواقف وهي ثمة
٢٣٧	٢٠٥
بيان إخفاء الصدقة وإظهارها	(كتاب أسرار الزكاة)
٢٣٠	وفي أربعة فصول

صفحة	صفحة
٢٥٦	٢٣١
الجملة السابعة في بنية أعمال الحج بعد	(كتاب أسرار الصوم)
الوقوف من البيت والرمى والنحر	وفيه ثلاثة فصول
والحلق والطواف	٢٣٣ الفصل الأول في الواجبات والسنن
الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها	الظاهرة والوازم بافساده
إلى طواف الوداع	أما الواجبات الظاهرة فسته
الجملة التاسعة في طواف الوداع	٢٣٤ لوازم الإفطار أربعة
الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها	٢٣٥ الفصل الثاني في أسرار الصوم
فصل في سنن الرجوع من السفر	وشروطه الباطنة
(الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال	٢٣٧ الفصل الثالث في التطوع بالصيام
الباطنة)	وترتيب الأوراد فيه
يان دقائق الآداب وهي عشرة	٢٤٠ (كتاب أسرار الحج)
٢٦٧ يان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص	وفيه ثلاثة أبواب :
في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد	(الباب الأول وفيه فصلان)
الشريعة وكيفية الانتكار فيها والتذكر	الفصل الأول في فضائل الحج وفضيلة
لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره	البيت ومكة وللمدينة حرسهما الله تعالى
(كتاب آداب تلاوة القرآن)	وشد الرحال إلى للساجد
٢٧٣ وفيه أربعة أبواب :	٢٤٠ فضيلة الحج
(الباب الأول في فضل القرآن وأهله	٢٤٢ فضيلة البيت ومكة للشفرة
وذمّ القصرين في تلاوته)	٢٤٤ فضيلة القيام بمكة حرسها الله تعالى وكرامته
٢٧٣ فضيلة القرآن	فضيلة للمدينة الشريفة على سائر البلاد
٢٧٥ في ذم تلاوة الناقلين	٢٤٦ الفصل الثاني في شروط وجوب الحج
(الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة	وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته
وهي عشرة)	٢٤٧ (الباب الثاني في ترتيب الأعمال الظاهرة
(الباب الثالث في أعمال الباطن في	من أول السفر إلى الرجوع وهي عشرة جعل
التلاوة وهي عشرة)	٢٤٧ الجملة الأولى في السير من أول الخروج
(الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره	إلى الإحرام وهي ثمانية
بالرأى من غير نقل)	٢٤٨ الجملة الثانية في آداب الإحرام من
٢٩٥ (كتاب الأذكار والدعوات)	اليقات إلى دخول مكة وهي خمسة
وفيه خمسة أبواب :	٢٥٠ الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى
(الباب الأول في فضيلة الذكر وفوائده	الطواف وهي ستة
على الجملة والتنصیل من الآيات والأخبار	٢٥١ الجملة الرابعة في الطواف الح
والآثار)	٢٥٣ الجملة الخامسة في السعي
٢٩٧ فضيلة مجالس الذكر	٢٥٤ الجملة السادسة في الوقوف وما قبله

صفحة	صفحة
٣٢١ (الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم محدوفة الأسانيد منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب للسكي وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله)	٢٩٨ فضيلة التهليل
٣٢٤ أنواع الاستعاذة للمأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم	٣٠٠ فضيلة التسييح والتحميد وبقية الأذكار
٣٢٦ (الباب الخامس في الأدعية للمأثورة عند حدوث كل حدث من الحوادث)	٣٠٥ (الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية للمأثورة وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم)
٣٣٣ (كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل) وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين وبه اختتام ربع العبادات . وفيه باهان :	٣٠٥ فضيلة الدعاء
٣٣٤ (الباب الأول في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها)	٣٠٦ آداب الدعاء وهي عشرة
٣٣٤ فضيلة الأوراد وبيان أن اللواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى	٣١١ فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضلها
٣٣٥ بيان أعداد الأوراد وترتيبها	٣١٣ فضيلة الاستغفار
٣٤٥ بيان أوراد الليل وهي خمسة	٣١٦ (الباب الثالث في أدعية مأثورة وبمعزية إلى أسبابها وأربابها مما يستحب أن يدعو بها للمرء صباحا ومساء وبغقب كل صلاة)
٣٥٣ بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال	٣١٧ دعاء عائشة رضي الله عنها
٣٥٧ (الباب الثاني في الأسباب لليسرة لقيام الليل وفي فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل)	دعاء فاطمة رضي الله عنها
٣٥٧ فضيلة إحياء ما بين العشاءين	دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه
٣٥٨ فضيلة قيام الليل	٣١٨ دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه
٣٦٢ بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل	دعاء قبيصة بن الحارث
٣٧٠ بيان طرق القسمة لأجزاء الليل	دعاء أبي المرداء رضي الله عنه
٣٧٢ بيان الليالي والأيام الفاضلة	دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام
	دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم
	٣١٩ دعاء الخضر عليه السلام
	دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه
	دعاء عتبة التلام
	دعاء آدم عليه الصلاة والسلام
	دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه
	٣٢٠ دعاء ابن للتمر وهو سليمان التيمي وتسيحاته رضي عنه
	دعاء إبراهيم بن آدم رضي الله عنه

فهرس

مابهامس الجزء الأول من إحياء علوم الدين

صفحة	صفحة
١١١	٢
يان أصناف أهل الاعتقاد المبرد	١ - كتاب
١١٨ (فصل) في يان أصناف أهل الاعتقاد	تعريف الأحياء بفضائل الإحياء
١٢٧ (فصل) لما كان الاعتقاد المبرد عن العلم	٢ خطبة الكتاب
بصحة ضعيفا ومفرد من المعرفة قريبا الخ	٤ للتقدمة في عنوان الكتاب
١٢٨ يان أرباب للرتبة الثالثة وهو توحيد	٨ للتصد في فضل الكتاب وبعض للدافع
للقريين	والثناء من الأكار عليه والجواب عما
١٤٤ يان للرتبة الرابعة وهو توحيد الصديقين	استشكل منه وطمن بسية فيه
١٤٩ (فصل) في معنى إنشاء سر الربوية كفر	١٦ (فصل) فيمن ألقى على الإحياء من العلماء
وغير ذلك	الأعلام
١٥٧ (فصل) في معنى قاطع الطريق	٣٠ (فصل) في يان المواضع التي استشكل فيها
١٥٧ (فصل) في معنى فاستمع لما يوحى	على الإحياء والجواب عنها
١٦٩ (فصل) في معنى ولا يتخطى رقاب الصديقين	٣٤ (خاتمة) في الإشارة إلى ترجمة الامام الفزالي
١٧٠ (فصل) في معنى انصراف السالك الناظر	وسبب رجوعه إلى طريقة الصوفية
بعد وصوله إلى ذلك الرفيق الأعلى	رضى الله عنهم
١٧١ (فصل) في معنى ليس في الإمكان أبدع من	٥٥ - ٣ - كتاب
سورة هذا العالم الخ	الإيملاء في اشكالات الإحياء
١٧٥ (فصل) في يان أن خطاب العقلاء	خطبة الكتاب
للجمادات غير مستنكر	٦٠ ذكر مراسم الأستهة في اللك
١٨٤ (فصل) في الفرق بين العلم المحسوس في عالم	٦٥ مقدمة في الألفاظ للمستعملة
للك ، وبين العلم الالهي في عالم لللكوت	٧٩ وصية لطالب العلوم والناظر في التصانيف
١٨٧ (فصل) في حد عالم لللك	وللستعرف على كلام الناس وكتب
١٨٧ (فصل) في معنى أن الله خلق آدم على صورته	الحكمة
١٩٣ سؤال في يان معنى قول سهل رحمه الله	٨٦ ابتداء الأجوبة عن مراسم الأستهة
الالهية سر لو انكشف بطلت النبوات،	٩٤ يان مقام أهل النطق المبرد وتميز فرقهم
والنبوات سر لو انكشف لبطل العلم ،	٩٩ (فصل) في يان اللفظ للنبي عن التوحيد
والعلم سر لو انكشف بطلت الأحكام	١٠٠ (فصل) فان قلت لما الذي صد هؤلاء
١٩٧ (فصل) في حكم هذه العلوم للكتوبة في	الأصناف الثلاثة من أهل النطق عن
الطلب ، وسلوك هذه القامات ، ورفق	النظر ، والبحث حتى تعلموا ، أو عن الاعتقاد
هنا المبرجات ، واستنهاهم هذه المخاطبات	حتى تخلصوا من عذاب الله الخ

صفحة	صفحة
٢٥٧ (الباب الثالث في بيان فضيلة علوم الصوفية والإشارة إلى أمم فوج منها)	١٩٩ (فصل) لأي شئ ذكرت هذه العلوم بالاشارات دون العبارات ، وبالرموز دون التصريحات ، وبالتشابه من الألفاظ دون المحكمات
٢٩٦ (الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف طريقهم)	٢٠٣ - ٣ (كتاب عوارف المعارف)
٣١١ (الباب الخامس في ماهية الصوف)	خطبة الكتاب
٢٥٥ (الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم)	٢١٥ (الباب الأول في ذكر منشأ علوم الصوفية)
٣٣٩ (الباب السابع في ذكر التصوف وللتبته به)	٢٣٣ (الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع)
٣٥٣ (الباب الثامن في ذكر اللامق وشرح حاله)	